

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК
ИНСТИТУТ ЭТНОЛОГИИ И АНТРОПОЛОГИИ

**ИССЛЕДОВАНИЯ
ПО ПРИКЛАДНОЙ
И НЕОТЛОЖНОЙ ЭТНОЛОГИИ**

ДОКУМЕНТ N 31

САТВАЛДЫЕВ А.Н.

**К характеристике религиозной ситуации
в Шахимардане (Узбекистан)**

**МЕЖНАЦИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ
В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ**

СЕРИЯ А

Материалы серии отражают точку зрения авторов и могут не являться официальной позицией Института.

При использовании ссылка на материалы обязательна.

Редакционная группа: В.А.Тишков (отв.ред.)
Н.А.Допуленко
М.Ю.Мартынова
И.В.Соколова

Сатвалдыев А.Н.

К ХАРАКТЕРИСТИКЕ РЕЛИГИОЗНОЙ СИТУАЦИИ В ШАХИМАРДАНЕ (УЗБЕКИСТАН)

Современный этап развития нашего общества характеризуется возрождением религиозного сознания населения. В обществе идет смена экономической формации, и как следствие, изменение политического базиса. Перестройка /апрель 1985 - август 1991 гг./ - переходный период новой эпохи в жизни населения бывшего СССР, помимо прочего, принесла свободу религии.

Исламский "ренессанс" в бывшем СССР происходит повсеместно по очень схожему сценарию: появление очагов исламского просветительства, критика и последующее смещение верхушки конформистского официального духовенства, возникновение исламского политического движения, образование исламских партий. Однако в Узбекистане существует своя специфика этого процесса. Ислам здесь и прежде не был сломлен. Он был как бы в подполье. Особенно это характерно для Ферганы, которая всегда была центром религиозной жизни Узбекистана. Все эти годы не прерывалась традиция религиозной грамотности: муллы частным образом обучали детей, и поэтому здесь всегда были люди, способные читать религиозную литературу. Несмотря на борьбу партийных органов с культом святых, особенно ярко проявившуюся в разрушении старинных построек на горе Сулейман-таг /г.Ош/, почитание многочисленных святынь долины и прилегающих предгорий все еще сохраняло свою силу.

На рубеже 1989-90 гг. произошли особенно очевидные изменения: был организован хаджж; в толстых популярных журналах был опубликован перевод Корана и хадисов; одна за другой открывались мечети /построена жумамачит в Чимионе, строится в Миндоне/; фактически в каждом квартале города или кишлака уже имеется или строится своя мечеть. Количество построенных и строящихся мечетей приближается к уровню Кокандского ханства.

Различными издательствами, в том числе и государственными-

ми, выпущено немало религиозной литературы /например, Ахмад Ясави "Хикметы"; Рабгузий "Кисаси Рабгузий" и т.д./. В больших городах /Фергане, Маргелане/ работают на кооперативных началах курсы по изучению арабского алфавита /"алифбо"/ и арабского языка. На базарах Маргилана и Коканда продаются ксерокопии книг религиозного содержания. "Алифбо" сейчас изучается и в начальных школах Узбекистана. Во многих общественных местах /аэропорт, ж/д вокзалы, чайханы, сельские клубы и др./ в спешном порядке сооружены немозхона. Многие вывески магазинов, учреждений и рекламных проспектов выполнены арабской графикой. Все больше появляется приверженцев традиционной национальной одежды. Например, в Коканде на улицах города все чаще можно увидеть женщин, одетых в паранджу, длинные до пят платья с длинными рукавами скрывающими запястья. По утрам, когда особенно тихо, практически в каждом уголке города или кишлака можно услышать призывы суфи на утренний намаз. Контингент постоянных прихожан в мечети - люди различного возраста, в том числе дети, как правило внуки молящихся. Часть мусульманского населения городов и кишлаков Узбекистана пока по разным причинам не посещает мечети, хотя достаточно хорошо знают тексты намаза.

Особенно ярко это прослеживается в сельской местности. Люди среднего возраста, как впрочем и все население мусульманских республик, воспитанное в традиционалистском духе - беспрекословное уважение и подчинение старшим и родителям, боязнь осуждения соседей, знакомых, родственников, махалля, делает их цепочкой в звене традиционного воспитания. В городе же ситуация немного отличается. Положение городской интеллигенции достаточно двойственно. Большинство из них - выходцы из сельской местности и, следовательно, получили воспитание в традиционном среднеазиатском духе. В то же время участие на равных правах в интеллектуальной жизни государства сделали их заложниками культуры центра. Достаточно характерно, что дети представителей местной интеллектуальной элиты практически полностью интегрированы в европейскую культу-

ру и нередко своим родным языком считают русский. Подобная ситуация достаточно сильно отличается от классических западных колоний, например Алжира, где культурная изоляция предопределила крайнюю немногочисленность интегрированной национальной интеллигенции. "Бунт" умов, способный обескровить экономику региона, — серьезная преграда для приверженцев исламских государств в Средней Азии.

Интерес к религии велик у людей разного возраста и профессий. Нередко можно заметить продавцов, сидящих у пустующих ныне прилавков и читающих религиозную литературу или изучающих тексты молитв и правописания алифбо. За этим же занятием можно увидеть и скучающих таксистов, и служащих различных категорий. Ислам в Узбекистане стал посткоммунистической идеологией, а идеологами выступает большое количество различных категорий духовенства: муллы, ишаны, кори, домла, отынча, касидахоны, исыркчи и др.

В Узбекистане ислам в политическом плане заявил о себе еще в 70-х годах, когда в отдельных его районах появились сторонники чистоты мусульманской религии — ваххабиты. Грамотные люди разъясняют окружающим, что многие обычаи, которые они соблюдают /например, связанные с похоронами и поминками, с праздником обрезания, свадьбой/, — излишни, не нужны, идеологически вредны, ибо противоречат духу ислама. Традиционный местный суннизм таким образом реформируется в духе ваххабизма. Сами узбеки прекрасно понимают, что духовный импульс для очищения ислама от "излишеств" идет из Саудовской Аравии. Объясняя, что тот или иной обычай не соответствует исламу, ссылаются обычно на неких гостей из Саудовской Аравии, которые-де удивлялись странным обычаям здешних ферганских мусульман.

В Средней Азии ислам, передаваясь из поколения в поколение, за двенадцать веков стал мировоззрением народных масс. Исторически сложившиеся условия развития Среднеазиатского региона связывали жизненный опыт народа с исламской религией. Внедрение атеистического мировоззрения в массы, бывшее одной

из задач идеологической работы в течение всего периода существования СССР, несомненно, оказало свое разрушительное влияние на религиозные убеждения в мусульманской среде. Однако оно не принесло желаемых плодов — ислам прочно сохранялся в частной жизни. Причины живучести религии многообразны. Среди них можно назвать и резкое несоответствие между официальной идеологией и реальной жизнью, и чрезвычайно низкий уровень атеистической пропаганды, сочетавшийся с административными запретами многих форм религиозной деятельности. Но главной причиной, видимо, надо признать силу культурной преемственности, опирающейся на общинные и семейные традиции. На это уже давно указали наиболее внимательные исследователи народного быта¹. Фактическое сохранение ислама в жизни населения Средней Азии и послужило той почвой, на которой оказалось возможным столь быстрое возрождение ислама в течение ряда последних лет.

х х х

Одной из задач данного исследования стало выяснение религиозной ситуации в Ферганском районе /поселки Хамзабад и Иордан/.

Личные наблюдения и беседы автора с населением в различных кишлаках Шахимардана перепроверялись с помощью сплошного анкетного опроса, охватывающего 500 жителей всех социальных групп обоих полов и разных возрастов.

Мазары в Ферганской долине довольно многочисленны /наиболее крупных и почитаемых более 300/² и разнообразны по форме: это и кучи камней в горных местах, скалы, пещеры, горные речки, высокогорные озера, родники, целебные источники, деревья, рощи, могилы, даже места мнимого захоронения легендарных и исторических личностей. Так в Ферганском районе наиболее всященными являются Шахимардан /особенно ценит-

1. Г. П. Снесарев Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма. М., 1969, "Наука".

2. Ферганская правда, 16 августа 1991 г., Агудин В. "В зеркале мазара".

ся факт восхождения к высокогорным озерам Кул-Куль - Голубое и Зеленое озера/, Саткак, Хужамарол, Лангаразиз. Саткак-мазар /недалеко от Ферганы/ посещают больные мусульмане с целью излечения. Здесь делают жертвоприношения /барана, петуха/, поднимаются на башню мазара, совершают молитву, завязывают ленты-талисманы на кустах и деревьях, бросают деньги в водоем. Ритуал жертвоприношения связан у Ферганских мусульман в основном с посещением святых мест /зиерат/, приношением дани за удачное завершение дел или "отмыванию" грехов /за совершенное преступление, а также невозможность поститься/.

Особый интерес к Ферганскому району Узбекистана вызван также тем, что здесь находится одна из крупнейших мусульманских святынь Ферганской долины. Местность Шахимардан³ с двумя поселками - Хамзабад и Иордан была и остается центром паломничества мусульман к святым местам. Здесь находился мазар - могила четвертого халифа Али. Али, двоюродный брат пророка Мухаммеда, был женат на его единственной дочери Фатиме, которая родила двух сыновей - Хасана и Хусейна. Культ Али и его сыновей получил широкое распространение в исламе, заняв особенно важное место в шиизме.

В Шахимардане мазаром стала буквально вся местность. Здесь поминают предков, просят святого покровителя заступиться за обиженного, вернуть здоровье больному или калеке. Деловые люди Ферганской долины перед совершением важных сделок или перед стратегически решающим моментом своей жизни едут в Шахимардан, устраивают на лоне природы жертвоприношение в виде пышной трапезы в надежде на благословение святого для удачного свершения своих дел. Поклоняются святым больные и немощные люди в поисках исцеления, приезжают беремен-

3. Шахимардан расположен среди живописных гор Памирского и Алтайского хребтов на расстоянии 50 км от города Фергана в Узбекистане. Природу Шахимардана сравнивают с природой Крыма и Кавказа.

ные женщины ради благополучного исхода родов. Как и на других святынях, в Шахимардане в обрядности паломничества сохраняются древние, доисламские традиции. Паломники повязывают ленточки или большие куски материи на деревьях и кустарниках, оставляют деньги в трещинах скал, зажигают светильники /чирок/ или самодельные свечи /пилик/, опускают большие части тела в каменные щели и углубления, режут в честь святого кур и овец. С точки зрения правоверного ислама, все это излишне⁴.

По отношению к святому месту существует много запретов: здесь нельзя громко разговаривать, сквернословить, распивать спиртные напитки, мусорить, отправлять естественные потребности, плевать на землю. Из уважения к месту поклонения здесь не бегали, не проезжали мимо верхом, а спешивались и степенно проходили мимо, вознося хвалу Аллаху⁵. В почитании мазаров культ святых слился с древним культом природы.

О Шахимардане имеются известия в научной литературе (А.П.Федченко, И.В.Мушкетов, В.И.Кушелевский, В.И.Масальский и др.)⁶

О почитании Шахимардана сообщается и в публикациях советского периода. Как правило, это работы антирелигиозной направленности. Некоторый фактический материал, относящийся к обрядовой стороне культа, можно почерпнуть и из них⁷. Од-

4. Наиболее подробно о мазарах Ферганской долины - А.Алимухамедов. "Мукаддас" ва "КадамГох" жойлар хамда уларнинг зарарлари. Ташкент, 1966.

5. О почитании культа святых в Фергане - Ю.Г.Петраш. "Священный обман. Ташкент, 1965.

6. Федченко А.П. Путешествие в Туркестан. В Кокандском ханстве. СПб., М., 1875, с.101.; Мушкетов И.В. Путешествие на Алтай и Памир в 1877 г. // Записки ИРГО по общей географии. т.XXXIX. вып.2., СПб., 1912, с.100; Кушелевский В.И. Материалы для медицинской географии и санитарного описания Ферганской области. т.2, Новый Маргелан, 1891, с.478; Масальский В.И. Россия. т.19, Туркестанский край. СПб., 1913, с.707.

7. См., например: Петраш Ю.Г. "Священный" обман. Ташкент, 1965, с.51-54.

нако все материалы публикаций в совокупности все же не дают полной картины культа.

До революции в центре Шахимардана находился мавзолей с мечетью известный во всей округе. Но этот мазар был сожжен басмачами в 1922 году из-за того, что в нем спрятались красноармейцы. Ныне в центре села находится могила известного драматурга, поэта, революционера Хамзы /отсюда название поселка, появившегося в советское время, - Хамзаабад/. Живописная природа, несомненно, увеличивает притягательную силу Шахимардана.

Культ святыни в Шахимардане деятельно поддерживается местным духовенством. Каждый мусульманин, живущий в Ферганской долине, и сейчас считает своим долгом посетить Шахимардан. Правда, при этом многие пренебрегают известными мусульманскими запретами. Трапезы нередко проходят с употреблением спиртных напитков, что сопровождается весьма вольным поведением паломников. Здесь часто можно встретить артистов и музыкантов, выступающих перед собравшимися, остроловов /аскиячи/, рассказывающих непристойные анекдоты и шутки, женщин "легкого поведения". За последние годы в Шахимардане построены аттракционы - "чертово колесо", тир и др.

В многочисленных преданиях мусульман Али представляется могучим богатырем, побеждающим врагов ислама и чудовищных драконов. Его называли Шохи-Мардон - "царь мужей" /витязей/, Хайдар или Шерихудо - "божий лев"⁸. Отсюда пошло и название местности Ферганской долины - Шахимардан. Интересно, что имеется несколько святынь, которым мусульмане поклоняются как могилам Али⁹.

Культ Али довольно широко распространен в Средней Азии, о чем свидетельствуют многочисленные святыни, связанные не только с его именем, но и с его слугой Камбаром и конем Дюль-

8. Бартольд В.В. К истории орошения Туркестана. - В кн.: Сочинения. Т. III. М.: Наука, 1965, с. 134.

9. Басилов В.Н. Мусульманская мифология // Мифы народов мира. т. 2. М., 1982, с. 185-186.

дюзлем¹⁰. Али приписывалась роль творца всего живого, хранителя людей, их защитников от врагов, а также от воображаемых духов. До сих пор среди узбекских мужских имен встречаются имена шиитско-исламистского типа: Гулом-Али, Абдул-Али /буквально раб Али/, или отождествленное с пророком имя Али-Мухаммед-Али. Али считается покровителем людей, занимающихся опасными для жизни профессиями, например, воинов и канатаходцев.

В Ферганской долине образ Али приобрел черты, наделяющие его ролью покровителя вод¹¹. Так, например, жители окрестных селений ежегодно весной приезжают в Шахимардан с целью совершить жертвоприношение /как правило барана, дабы выпросить у святого обилие вод, и соответственно, обилие урожая.

+ + +

Религиозную ситуацию обследуемого района характеризует весьма широкое обучение населения основам веры. Религиозное просвещение в Шахимардане проводится муллами для взрослого населения в квартальных мечетях; через сельский радиоретранслятор в пятницу из главной мечети передаются проповеди, в которых рассказывается о жизни Мухаммеда, об истории ислама, о правилах поведения верующих в быту, о нормативных предписаниях, касающихся современной женщины-мусульманки и т.п. Пропагандируется религиозная литература, сообщается о новых изданиях и местах их приобретения. Наряду с этим, проводится обучение мужского взрослого населения арабской графике. Для этого издаются /ксерокопия, ротап rint/ и распространяются специальные учебники, написанные муллами и специалистами-

10. Басилов В.Н. Культ святых в исламе. М., 1970, с.14; Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма, с.223; его же. Хорезмские легенды как источник по истории религиозных культов Средней Азии., 1983, с.52-66.

11. Рассудова Р.Я. Культурные объекты Ферганы как источник по истории орошаемого земледелия, с.97.

ми, окончившими восточные факультеты вузов республики. Широко доступны книги, выпускаемые крупными издательствами. Вот примерный перечень подобной литературы, имеющейся в продаже в книжных лавках, на базарах - у распространителей-кооператоров, при мечетях у мулл и других религиозных служителей /домла, кори/ на дому: "Куръан"; "Хадис"; "Ислом", Маргилан, Масжиддун Фуркон, 1990; "Ахлок одобга оид хадис" - Ташкент: Фан, 1990; Насруддин Бурхонуддин "Рабгузий", 2т.- Ташкент: Езувчи, 1990; "Китоби тахорат ва инсон хутбаси"; "Ислом. Имони муфассал /ханафийлар акидаси/". - Маргилан; "Халоил" Масжиддун Фуркон, 1991; Юсуф Алайхис Салом "Таъбирнома" - Ташкент: Узбек маскани, 1990; и мн.др. Эта литература охотно раскупается местными жителями и приезжими паломниками. Цены на эту литературу колебались в 1989-90 гг. от 5 до 125 рублей /"Куръон" - 125 руб., "Хадис" - 50 руб., "Номоз коидалари" - 10 руб., "Суралар" - 10 руб./ в зависимости от важности текста, количества страниц и оформления. Наряду с "самиздатом" и частными издательствами, тексты религиозного содержания выпускаются периодической республиканской печатью: журналы - "Фан ва турмуш", "Сихат саломатлик", "Саодат" и др., а также республиканскими, областными и районными газетами - "Халк сузи", "Фаргона тонги" и мн.др. За последние год-два стала выпускаться специальная религиозная литература /газеты, журналы/ - "Ислом нури" - орган Духовного управления Средней Азии и Казахстана. Газета основана в 1990 г., издается в Ташкенте, выходит с периодичностью в месяц два раза. Газета освещает религиозную и общественную жизнь мусульман Средней Азии и Казахстана. Журнал "Мусульмане мовароуннахра" /прежнее название - "Мусульмане Советского Востока"/ - орган Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана, выходит в Ташкенте на узбекском, арабском, английском и русском языках.

Для мальчиков и девочек религиозное обучение проводится раздельно. Мальчики подросткового и юношеского возрастов

учатся при мечети у муллы или на дому у домлы и кори /люди, знающие текст Корана, получившие мусульманское образование/. Девочки и женщины занимаются у отынчи /женщина, выполняющая функции домлы и кори/ на домусгруппами в количестве 25-30 человек. В каждой махалля насчитывается по группе. Бесплатное обучение рассчитано на год, уроки проводятся два раза в неделю, обычно по вторникам и средам. В других районах области существуют и кооперативные платные курсы, вновь возродившиеся религиозные школы - мектебы /гг. Маргилан, Коканд/. Комитет по народному образованию Узбекистана в последние годы ввел в программу начального образования национальных школ изучение арабской графики. В связи с нехваткой специалистов - знатоков арабской графики данный курс введен пока не повсеместно. Одновременно усилена подготовка специалистов, например, при Ферганском госуниверситете в 1990 учебном году был открыт факультет востоковедения.

Сейчас среди узбеков весьма престижным является знание арабского языка - языка пророка Мухаммеда, но на сегодняшний день им владеют даже не все муллы.

Массовое паломничество в Шахимардан к мазару дает дополнительный источник дохода для местных жителей. Ныне в Шахимардане развернулась своего рода туристская индустрия. Предприимчивые мужчины Шахимардана заняты в сфере обслуживания людей, приезжающих сюда для паломничества или на отдых. В каждой усадьбе выстроены дополнительные помещения для отдыха туристов /за плату/. Представители различных категорий духовенства /мулла, кори, отынча, девона, исырки, касидахон и т.д./ принимают пожертвования приезжих /садака/. Происходит торговля оберегами /тумор, четками и т.д./. Редко кто уезжает из Шахимардана, не купив на память амулет или четки.

Социально-культурная жизнь села пущена властями на самотек. На два поселка нет ни одного клуба, кинотеатра или дома культуры, две библиотеки работают формально; работает лишь одна поликлиника, обслуживаемая малоквалифицированными медицинским персоналом.

Несмотря на то, что в поселках сохраняется традиционный образ жизни, но и там чувствуется влияние мощного процесса урбанизации, усиленное соседством крупного города Ферганы с полиэтническим составом населения. Для такого образа жизни характерно, с одной стороны, постоянное участие в религиозной деятельности, связанной с поклонением святыне, а с другой, — фактическая невозможность полного соблюдения религиозных предписаний в силу высокого процента "маятниковой" миграции жителей поселка в город из-за отсутствия рабочих мест в селе; с одной стороны, проповедь духовно-нравственных идеалов мусульманства, призывающая к скромности, соблюдению чести и достоинства, а с другой, — в силу развернувшейся туристской индустрии, — все больше проявляющее себя в разных формах меркантильного отношения к святыне и паломникам. В таких противоречивых условиях сложилась своего рода местная субкультура, особенности которой связаны с культом могилы Али.

В Шахимардане в силу сложившихся социально-экономических условий широко практикуется маятниковая миграция рабочей силы, когда почти две трети взрослого /преимущественно мужчин/ населения ездят на работу в близлежащие селения или в г. Фергану. В связи с этим у них элементарно не хватает времени для соблюдения религиозной обрядности; они поздно возвращаются с работы, вечерами занимаются своим хозяйством, строительной деятельностью. По обычаю, каждый сын в семье должен иметь собственный дом /кроме младшего сына, который остается со своей семьей под родительской крышей/. Пока сыновья подрастают, отец постоянно занят проблемами строительства и изысканием средств для пропитания семьи. Несмотря на близость к святыне, около половины селян нельзя отнести к людям, неукоснительно соблюдающим религиозные предписания, хотя нормы и обряды, установленные шариатом, ими частично выполняются. В Фергане шахимарданцев называют "безбожниками". Около 40% населения Шахимарданы — дети; женщины, чья роль в мусульманстве визуально скрыта, в основном занимаются до-

машным хозяйством, воспитывают детей и в экономической жизни села их деятельность незначительна.

Социологический опрос жителей Шахимардана, куда входит население поселков Хамзабад и Иордан (см. табл. I) показал, что истинными мусульманами считает себя лишь 56,5% опрошенных, не считающих себя таковыми - 13,4%, затруднились при ответе - 26,08%, не пожелали ответить - 4,38%. В беседах жители поселков разъяснили, что под "истинными мусульманами" подразумеваются верующие, полностью выполняющие фарз /5 основных обязанностей мусульманина/, а также другие предписания шариата /не пить спиртные напитки, ходить опрятным, не есть свинину, не обманывать, не воровать, не сквернословить и т.д./. Те, кто не соблюдает данные нормы, считают себя мусульманами, но не истинными. Таким образом у этой категории опрошенных имеет место несоответствие собственного религиозного сознания и поведения. В целом в Ферганском районе назвали себя истинными мусульманами 79,31% опрошенных, имеющих высшее образование 70,88% молодежи. Затруднились себя отнести к истинным мусульманам 9,75% пожилых людей /свыше 51 года/ и 12,06% лиц с высшим образованием. 9 и 12% - это самые маленькие показатели колеблющихся или религиозно-индифферентных людей региона.

Необходимо учесть, что для регионов традиционного распространения ислама характерна конфессиональная идентификация. Исторически обусловленная взаимосвязь национального и религиозного факторов общественной жизни заставляет людей, даже далеких от религии, видеть в себе мусульман. Для узбеков это давняя традиция, о чем писал еще Г.П. Снесарев¹² и было бы неправильно связывать ее с ростом национального самосознания и межнациональными отношениями. Ферганский район моноэтничен, представителей других национальностей здесь немного, да и принадлежат они к той же конфессии /например, киргизы/. Таким образом, подчеркивание своей принадлежности

¹² Снесарев Г.П. Духовный облик узбекского крестьянина. - В кн.: Этнографические очерки узбекского сельского населения. М., 1969, с. 250.

к исламу не может быть объяснено необходимостью противопоставления себя соседям-иноверцам. Здесь проявляется именно осознание прочной взаимосвязи национального и религиозного.

Сплошной опрос ставил задачей выяснить соблюдение 5 основных обязанностей мусульманина. Одно из них — знание символа веры /калима/. Сообщили, что знают символ веры более 40% опрошенных. Знают хорошо наизусть все слова намаза 20,11%, отдельные фрагменты текста молитвы знают 56% узбеков. Читают намаз 28,04% мужчин и 25,92% женщин. Главной особенностью религиозности обследуемого объекта является то, что соблюдение религиозной обрядности принадлежит мужчинам. Джумма-мечеть собирает на намаз 500-600 мужчин. Знают наизусть весь текст намаза 50% неграмотного населения, а 85,71% опрошенных со средним образованием совершают в обязательном порядке намаз. В зависимости от образования обряд намаза совершается в такой пропорции: 15,51% — с высшим образованием; 7,69% — с неполным высшим; 19,14% — со средним специальным /общий процент — 14,36%/.

5 основных обязанностей мусульманина /фарз/ знают абсолютно точно 39,65%; прибавим неточные представления мусульман у 23,65% и получаем картину наличия религиозных знаний респондентов в количестве 63,21%.

Одной из 5 главных обязанностей считается паломничество /хадж/ в Мекку. Ферганские мусульмане данную обязанность заменяют посещением святых мест /мазаров/. Не посещали таковых лишь 9,77% узбеков Ферганского района. Культ мазаров и сегодня остается частью образа жизни коренного населения. По данным социологических исследований, проведенных в Ферганском районе /Шахимардан и близлежащие селения/, паломничество к мазарам совершали 72,98% опрошенных, не совершали — 9,7%; думают обязательно посетить — 11,49%. Считают нужным почитать святыни буквально все социальные слои населения. Молодежь, почитающая святыни и посетившая их, составила 69,62%; люди среднего возраста — 77,58%; пожилого возраста — 75,6%. Все цифры более наглядно видны в приведенной таблице № 3 в

сравнении.

Жертвоприношения совершали 58,04% опрошенных, в том числе молодежь 46,83% и интеллигенты 41,37%. Наблюдения показывают, что основная часть жертвоприношений связана с несоблюдением мусульманами поста /руза/.

Пост, голодание в течение светового дня не под силу больным, большей части работающих, детям и немощным старикам. Придерживаются постных дней полностью лишь 32,18% опрошенных. В их числе люди со средним образованием - 64,28%; с высшим образованием - 19%, неполным высшим - 19,23%, среднеспециальным - 36,17%.

Другой религиозной обязанностью мусульманина считается уплата налога -зякат. Обязательное выделение сороковины - 1/40 с доходов семьи в пользу религиозной деятельности уже отошло в историческое прошлое. Ферганцы же с зякатом связывают человеческую обязанность материально помочь служителям культа в деле строительства и реставрации мечети, ее обслуживания и оснащения. Отдают его при посещении мечети в пятницу или по дням религиозных праздников. Сумма зяката не регламентирована (от 3 до 100 рублей с семьи). Не дают зяката 27,58% /в основном представители интеллигенции/.

К компоненту религиозного мировоззрения ферганских мусульман относится фитр - воздаяние в форме подарка или в денежном выражении имамам мечети за совершение молебна в адрес жертвующего. Обычно фитр совершается за несоблюдение рузы.

В каждой махалле Ферганского района, и в частности Шахимардане, построена или строится мечеть /масжит/. Подобная квартальная мечеть представляет собой реконструированный жилой дом с центральным залом для молебна вместимостью 50-60 человек. Кроме зала дом изобилует подсобными помещениями: места для частичного /тахората/ и полного омовения, место истопника, складские помещения и др. С ростом исламского фактора множество таких мечетей было выстроено в последние годы. Средства на их строительство собирались с жителей махалля. Такса сбора не лимитируется, каждый верующий и даже

неверующий вносил свой пай. Строительство велось силами верующих, а также наемных рабочих, средства для этого выделялись и местными властями¹³.

Джума-мечеть /пятничная мечеть/ – крупное строение, основательно реконструированное старое здание, служившее для той же цели, построенное в прошлом веке. Средства на восстановление этой мечети собирались со всех шахимарданцев. Строилась она бригадным методом – поочередно верующими каждой махалля. Сегодня джума-мечеть Шахимардана оснащена современной усилительной звуковой аппаратурой, в ее распоряжении свои транспортные средства.

Наблюдения подтверждают, что посещают пятничную мечеть в основном старые люди, пенсионеры; их в Шахимардане около 10%. Предельный возраст местных стариков довольно высок; высокогорная местность – одна из самых экологически чистых зон Ферганской долины. Но из-за отсутствия рабочих мест и учебных заведений высшего и среднего звена молодежь здесь не задерживается. В числе посетителей мечети – 18,29% мужчин и 12,34% женщин (женщины посещают отыччи на дому).

Сведения о традиционной обрядности, соблюдаемой в настоящее время в Ферганском районе, показывают тенденцию к постепенному сокращению тех ритуалов, которые в разной степени связаны с некоторыми религиозными предписаниями /ритуальное обрезание, свадебные, поминальные, погребальные обряды/. Так, например, на необходимость обряда обрезания указали 99% Ферганских мусульман; целесообразность его признает больше половины из них /56,5%/, объясняя заботой о гигиене тела.

Основным фактором, определяющим религиозное сознание, является вера в сверхъестественные силы. Ответили, что верят в джинов и духов большинство опрошенных – 56,32% – положительно, 12,06% – уклончиво, в сумме это составляет 68,38%. Ответ на вопрос, видели ли респонденты духов, существенно дополняет полученные сведения. Сообщили, что видели джинов

13. Ферганская правда. 9 ноября 1991 года.

10,34% опрошенных, это в основном пожилые мужчины – 17,07%, женщин – только 3,7%. К данным социологического опроса нужно отнестись с осторожностью, так как они не дают полной объективной картины. Давно подмечено исследователями быта Средней Азии, что демонологические представления поддерживаются обычно в женской среде, ввиду его замкнутого характера¹⁴.

На вопрос: "Верите ли Вы в загробный мир?" положительно ответили 57,47%, затруднились ответить 25,28% /допускаем, что нет ясности во взглядах/, но все же это и не отрицательный ответ. В сумме – 82,75%. Люди со средним образованием и ниже, как правило, верят в загробный мир.

В быту ферганцев продолжают сохраняться религиозные традиции, которые являются пережитком доисламских верований, разнородных по своему генезису. В число таких пережитков входят представления о духах, о сакральной силе людей и животных, вера в магические силы, заключенные в оберегах, талисманах и т.д.

Необходимо отметить также скрупулезное соблюдение ферганскими мусульманами традиционного ритуала, связанного с поминанием "духов умерших"/ис чикариш/. Соблюдают его 80,45%.

К причинам живучести домусульманских традиций принято относить особенности исторического развития народов Средней Азии: застойность производительных сил и длительная консервация патриархально-феодалных отношений создавали благоприятную почву для сохранения в быту разного рода пережитков древних обычаев и поверий. Общинные порядки и институты, зачастую восходившие к весьма ранним стадиям социального развития, поддерживали сложившийся жизненный уклад. Патриархальная семья (с беспрекословным подчинением младших старшим, женщин – мужчинам) воспроизводила традиции, передававшиеся из поколения в поколение. Отсутствие медицины в современ-

14. Снесарев Г.П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма. с.19.

ном ее понимании и связанный с этим высокий процент заболеваемости и смертности обусловили бытование пережитков шаманства и других видов ритуального врачевания, замкнутость женского быта способствовала сохранению обширной демонологии и связанной с ней обрядности¹⁵.

Таким образом, соблюдение традиционной национальной обрядности отождествляется ферганцами с мусульманством вообще, что отражается и в этническом самосознании. Ферганцы прежде всего называют себя мусульманами, а лишь потом — узбеками.

Исходя из вышеизложенного анализа, нацеленного на выяснение религиозной ситуации в Ферганском районе /в частности, в зоне Шахимардана/ по состоянию на лето 1991 года можно сделать следующее заключение. Ислам прочно укоренился в жизни узбеков. Жители района устойчиво ориентированы на отождествление конфессиональной и национальной принадлежности /конфессиональная самоидентификация/.

У верующих характерно отсутствие упорядоченных знаний о догматике и мифологии ислама. Сегодня в исламе все еще уживаются /конечно, в мусульманизированном виде/ пережитки самых разнообразных форм и элементов религии, даже таких, против которых выступает духовенство /например, шаманство/. Культ святых /святых мест — мазаров/ весьма популярен среди местных жителей.

Данное исследование подтверждает сильную дифференциацию в типологии религиозности населения: убежденные верующие, неверующие, колеблющиеся. Вектор религиозной убежденности в основном направлен на мужчин.

Экономическое и социокультурное положение Шахимардана несколько отличается от близлежащих поселков Ферганского района — Вуадыля и Чимиона. Показатели факторов, определяющих степень религиозности и соответствующего поведения мусульман данного района несколько различны. Шахимардан — зона повышен-

15. Там же.

ного интереса, со сложившейся субкультурой в системе социального взаимодействия людей, а Буадыль и Чимион – более "спокойные" места, с ярко выраженной системой традиционализма. В этом можно выделить определенную парадигму: святость местности менее религиозна по самооценке коренных жителей, чем жителей близлежащих поселков.

Факторный анализ религиозного мировоззрения мусульман выделяет его основополагающие: наличие или отсутствие веры в сверхъестественные силы; соответствие /или несоответствие/ религиозного сознания религиозному поведению; мотивация культового поведения; степень участия в религиозной обрядности и т.д. Формы проявления религиозного мировоззрения мусульман зависят от социальной дифференциации – от примитивно-архаичных, до утонченно-философских, а порой и меркантильно-рационалистических /у многих служителей культа/.

Специфика мировоззрения шахимарданцев обозначена особой сложившейся духовной субкультурой в силу ряда причин: преимущественного природно-географического расположения, исторической обозначенностью святости места; сложившимся статусом социокультурных взаимоотношений; влиянием паломников, туристов и отдыхающих на экономику, культуру, быт и жизнедеятельность селян в целом; традиционалистский образ жизни большинства семей; тенденция к усилению влияния исламского фактора /расширение сети мечетей, обучение арабской графике, внедрение ранее запрещаемых религиозных праздников и обрядов, повсеместное введение религиозных проповедей, нацеленных на возрождение ислама, введение в быт соблюдения законов шариата и т.д./

Главный вывод в том, что на сегодняшний день тенденции к ослаблению религиозного мировоззрения узбеков не намечается, религиозные ориентиры доминируют над атеистическими.

Приложение(★)

ТАБЛИЦА 1. СЧИТАЕТЕ ЛИ ВЫ СЕБЯ ИСТИННЫМ МУСУЛЬМАНИНОМ?

	Вариан- ты от- ветов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа- диль	Шахи- мардан	Чими- он	Общий про- цент
				выс- шее	неполн высшее	средн спец.	отсут- ствует							
001	Да	85,36	66,66	79,31	61,53	72,34	71,42	70,88	71,42	87,28	82,71	56,52	72,41	75,28
002	Нет	4,87	6,17	6,89	15,38	2,12	0	7,59	8,16	0	3,70	13,04	6,89	6,32
003	Затруд- няюсь отве- тить	8,53	27,16	12,06	23,07	25,53	21,42	20,25	20,40	9,75	13,58	26,08	17,24	16,66

★ Социологический опрос проведен в Ферганском районе Узбекистана в июне 1991 г. обработка дан-
ных на ЭВМ проводилась в ВЦ Ферганского Госуниверситета. Программисты: Юсупов А., Усманова
Д. Таблицы вычислялись по формуле: Общий процент: отношение количества людей, выбравших дан-
ный вариант ответа, к общему количеству опрошенных (в процентах). Муж., Жен. и т. д.: отноше-
ние количества мужчин (женщин), выбравших данный вариант ответа к количеству опрошенных
мужчин (женщин) в процентах.

ТАБЛИЦА 2. ВЕРИТЕ ЛИ ВЫ В ЗАГРОБНЫЙ МИР?

	Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
				высшее	неполное высшее	среднее спец.	отсутствует							
53	Да	60,97	53,08	44,82	38,46	59,57	85,71	51,89	59,18	60,97	60,49	52,17	62,06	57,47
54	Нет	14,63	11,11	18,96	23,07	10,63	0	17,72	8,16	9,75	9,87	26,08	3,44	13,21
55	Затрудняюсь ответить	19,51	32,09	31,03	30,76	23,40	14,28	27,84	26,53	24,39	25,92	21,73	31,03	25,26

29

ТАБЛИЦА 3. СОВЕРШАЛИ ЛИ ВЫ ПАЛОМНИЧЕСТВО К КАКОЙ-ЛИБО СВЯТЫНЕ?

	Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
				высшее	неполное высшее	среднее спец.	отсутствует							
79	Да	75,60	72,83	65,51	76,92	78,72	78,57	69,62	77,55	75,60	77,77	60,86	72,41	72,98
80	Нет	14,63	6,17	20,68	7,69	4,25	7,14	6,32	10,20	17,07	7,40	8,69	3,44	9,77
81	Затрудняюсь ответить	7,31	14,81	10,34	3,84	8,51	14,28	12,65	8,16	9,75	9,87	26,08	10,32	11,49

ТАБЛИЦА 4. ДЕЛАЛИ ЛИ ВЫ КОГДА-НИБУДЬ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЕ?

	Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Вуз-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
				высшее	неполн-высшее	средн-спец.	отсут-ствует							
75	Да	62,19	55,55	41,37	38,46	78,72	78,57	46,83	65,30	65,85	65,43	78,26	41,06	58,07
76	Нет	26,82	20,98	36,20	38,46	10,63	7,14	27,84	18,36	21,95	16,04	13,04	31,03	22,41
77	Не могу сказать определенно	6,09	18,51	15,51	15,38	6,38	7,14	17,72	12,24	9,75	11,11	8,69	20,68	14,36
78	Затрудняюсь	4,87	7,40	8,62	3,84	8,51	0	10,12	4,08	2,43	8,64	8,69	6,89	6,89

ТАБЛИЦА 5. СОБЛЮДАЕТЕ ЛИ ВЫ МУСУЛЬМАНСКИЙ ПОСТ?

Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51 г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
			высшее	неполн-высшее	средн-специальное	отсутствует							
66 Да	39,92	30,86	18,96	19,23	36,17	64,28	16,45	34,69	51,21	41,97	43,47	13,79	32,18
67 Нет	42,68	34,56	44,82	65,38	25,53	0	45,56	28,57	36,58	25,92	30,43	34,48	37,35
68 По мере здоровья	4,63	22,22	20,68	7,69	27,65	14,28	24,05	18,36	7,31	23,45	13,04	24,13	17,81
69 Не всегда	8,53	12,34	10,34	7,69	12,76	7,14	13,92	16,32	0	9,87	8,69	20,68	10,91
69 Не могу сказать определенно	2,43	0	1,72	3,84	2,12	0	1,26	4,08	0	1,23	8,69	0	1,72

ТАБЛИЦА 6. ДАЕТЕ ЛИ ВЫ ЗЯКАТ?

Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
			высшее	неполн-высшее	средн-специ.	отсут-ствует							
71 Да	75,60	62,96	62,06	53,84	80,85	85,71	59,49	77,55	75,60	83,95	82,60	65,51	68,96
72 Нет	20,73	33,33	34,48	38,46	14,89	7,14	34,17	20,40	21,95	12,34	8,69	31,03	27,58

83 ТАБЛИЦА 7. ДАЕТЕ ЛИ ВЫ ФИТР?

Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
			высшее	неполн-высшее	средн-специ.	отсут-ствует							
73 Да	65,85	59,25	65,51	38,46	72,34	64,28	59,49	73,46	53,65	74,07	78,26	65,51	62,64
74 Нет	24,39	29,62	27,58	38,46	19,14	21,42	29,11	24,48	26,82	12,34	17,39	27,58	27,01

ТАБЛИЦА 8. Посещаете ли Вы Мечеть?

	Вариан- ты от- ветов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа- диль	Шахи- мардан	Чими- он	Общий про- цент
				выс- шее	неполн- высшее	средн- спец.	отсут- ствует							
004	Да	18,29	12,34	5,17	0	14,89	42,85	5,06	6,12	41,46	18,51	8,69	6,89	15,51
005	Нет	48,78	70,37	70,68	76,92	42,55	21,42	70,88	57,14	39,02	55,55	56,52	62,06	58,62
006	Редко	10,97	4,93	6,89	11,53	14,89	0	11,39	12,24	0	8,64	10,34	8,04	14,36
007	По воз- можности	7,31	7,40	5,17	7,69	14,89	0	7,59	12,24	0	8,64	13,04	0	6,89
008	Только по ре- лигиоз- ным праздникам	19,51	8,64	18,96	3,84	17,02	28,57	10,12	12,24	26,82	16,04	13,04	27,58	14,36

ТАБЛИЦА 9. КАКОВА, НА ВАШ ВЗГЛЯД, НЕОБХОДИМОСТЬ ОБРЕЗАНИЯ?

	Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Уча- диль	Шахи- мардан	Чими- он	Общий процент
				выс- шее	неполн- высшее	средн- спец.	отсут- ствует							
117	Цель в гигиене тела	52,43	46,91	53,44	50,00	46,80	28,57	51,89	44,89	53,65	51,85	26,08	51,72	48,27
118	Дань религиозному обычаю	50,00	49,38	44,82	23,07	57,44	71,42	44,30	61,22	43,90	51,85	56,52	48,27	49,42
119	В этом нет необходимости	1,21	1,23	1,72	3,84	0	0	2,53	0	0	0	0	3,44	1,72
120	Затруд- няюсь ответить	8,53	11,11	15,51	15,38	4,25	7,14	12,65	4,08	14,63	7,4	13,04	6,89	10,34

ТАБЛИЦА 10. ВЕРИТЕ ЛИ ВЫ В ДЖИНОВ И ДУХОВ?

	Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
				высшее	неполное высшее	среднее спец.	отсутствует							
108	Да	51,21	59,25	46,55	42,30	65,95	50,00	58,22	53,06	48,78	64,19	52,17	41,37	56,32
109	Нет	32,92	27,16	36,20	38,46	29,78	21,42	27,84	30,61	34,14	20,98	47,82	24,13	28,73
110	Затрудняюсь ответить	13,41	9,87	15,51	11,53	4,25	14,28	10,12	16,32	12,19	11,11	4,34	27,58	12,06

26

ТАБЛИЦА 11. СЧИТАЕТЕ ЛИ ВЫ НЕОБХОДИМЫМ РЕЛИГИОЗНЫЙ РИТУАЛ, СВЯЗАННЫЙ С ДУХАМИ УМЕРШИХ ?

	Варианты ответов	Муж.	Жен.	Образование				20-35 лет	36-50 лет	выше 51г.	Буа-диль	Шахи-мардан	Чими-он	Общий процент
				высшее	неполное высшее	среднее спец.	отсутствует							
114	Да	81,70	79,01	79,31	69,23	74,46	85,71	78,48	77,55	85,36	80,24	52,17	86,20	80,45
115	Нет	3,65	3,70	3,44	11,53	2,12	0	2,53	6,12	0	6,17	0	3,44	3,44
116	Затрудняюсь ответить	9,75	9,87	10,34	7,69	19,14	0	10,12	12,24	9,75	7,40	26,08	3,44	9,77

Подписано к печати 7.12.92 Тир. 75 экз. Печ. л. 10
Заказ № 159

УОП Института этнологии и антропологии РАН