

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК

ИНСТИТУТ ЭТНОЛОГИИ И АНТРОПОЛОГИИ

**ИССЛЕДОВАНИЯ
ПО ПРИКЛАДНОЙ
И НЕОТЛОЖНОЙ
ЭТНОЛОГИИ**

№ 125



С. Я. КОЗЛОВ

ЕВРЕИ МОСКВЫ

в 90-е годы XX-го века:

**ДЕЙСТВИТЕЛЬНО ЛИ ПРОИСХОДИТ
РЕЛИГИОЗНЫЙ РЕНЕССАНС?**

Москва
1999

**ИССЛЕДОВАНИЯ
ПО ПРИКЛАДНОЙ
И НЕОТЛОЖНОЙ
ЭТНОЛОГИИ**

№ 125

С.Я. КОЗЛОВ

ЕВРЕИ МОСКВЫ

в 90-е годы XX-го века:

**ДЕЙСТВИТЕЛЬНО ЛИ ПРОИСХОДИТ
РЕЛИГИОЗНЫЙ РЕНЕССАНС?**

**Москва
1999**

ISBN 5-201-14658-9(5)

© Серия "Исследования по прикладной и неотложной этнологии"
Института этнологии и антропологии РАН. Документ N 125.

Редакционная группа:
В.А.Тишков (отв.ред.)
Н.А.Лопуленко
М.Ю.Мартынова

Материалы серии отражают точку зрения авторов и могут не совпадать с позицией редакционной группы

При использовании ссылка на материалы обязательна

По вопросам приобретения материалов обращаться по адресу:
117334, Москва, Ленинский проспект, д.32а.
Институт этнологии и антропологии РАН
тел. 938-00-19, 938-07-12
E-mail ANTHPUB@IEA.RAS.RU
fax: (7-095) 938-06-00

Документ № 125

С.Я.КОЗЛОВ

**ЕВРЕИ МОСКВЫ
в 90-е годы XX го века:
ДЕЙСТВИТЕЛЬНО ЛИ ПРОИСХОДИТ
РЕЛИГИОЗНЫЙ РЕНЕССАНС?**

Об авторе

Козлов Семен Яковлевич. Кандидат исторических наук, старший научный сотрудник Института этнологии и антропологии РАН. Заместитель отв. редактора ежегодника "Расы и народы". Автор более 100 публикаций (в т.ч. монографии "Фульбе Фута-Джаллона. Очерки этнической, политической и социальной истории". М., Наука. 1976). Ответственный редактор многих книг. Профессиональные интересы: история и этнография народов Африки; теоретическая этнология; положение расовых и этнических групп в разных странах; противостояние расизму в современном мире; судьбы еврейской диаспоры в России.

About the Author

SIMON Ya. KOZLOV

Cand. Sc (Hist.), Senior Research Fellow (Institute of Ethnology and Anthropology Russian Academy of Sciences). Deputy editor-in-chief of yearbook "Races and Peoples". Author of more than 100 publications (including the monography "The Fulbe of Fouta-Diallon. Outline of ethnic, political and social History", M., 1976). The professional interests: history and ethnography of African peoples; theoretical ethnology; the situation of ethnic and racial groups in different countries; the struggle against racialism in contemporary world; the situation of Jewish diaspora in Russia.

Summary

S. KOZLOV. JEWS OF MOSCOW IN THE 1990s: WHETHER THE RELIGIOUS REVIVAL ACTUALLY TAKES PLACE?

The report contains extensive data that characterize the religious situation among the Moscow Jews in the 1990s. It is based on personal observations of the author as well as on analysis of the Jewish newspapers and sociological surveys. The current situation is strikingly different from that existed in the Soviet times. The state and society demonstrate their respect to Judaizm and its institutions (just like to others religious). A number of sinagogus is growing; religious educational institutions are functioning; various religious literature is published, thousands of people celebrate Jewish holidays (festivals).

However, only a small number of Jews can be characterized as observant in the Orthodox meaning of this word. It is true that their number has somewhat increased in Moscow, however only due sefardic Jews - recent migrants to the capital from the Northern Caucasus and some countries of the CIS.

This situation can be explained by some realities of the Russian life in the 1990s and by the peculiarities of the Jewish diaspora's life in the Soviet period. Thus, energetic efforts undertaken during the last ten years by the Jewish religious organizations and individual enthusiasts (both within the country and from abroad) resulted in a very low return. Under the situation, it is hardly possible to speak about the real religious revival among the Russian (Moscow) Jews.

ИСТОРИЯ И
ДЕМОГРАФИЯ

Первые евреи (купцы, лекари) появились в Москве в XV в. Однако до 70-х гг. XVIII в. евреи в Москве были единичны, и, как правило, проживали они здесь временно. В 70-е годы XVII в. еврей-выкресты были среди основателей Мещанской слободы, в том числе “Матюшка Григорьев - еврей”, от которого пошел дворянский род Евреиновых; принявшие христианство евреи жили и в Новоинноземной слободе. Известно, что Грановитую палату расписывал (в последней трети XVII в.) талантливый живописец Иван Башмаков, еврей по происхождению, отобранный в детстве у родителей и крещённый. Пользовался успехом иконописец Василий Познанский, также крещённый еврей. Ближайшим сподвижником Патриарха Никона был монах Арсений Грек, еврей-выкрест. Видимо, в 70-е (80-е?) гг. XVII в. попал в Москву смоленский еврей Шафир - дед сподвижника Петра Великого Петра Шафирова (вице-канцлера, ведавшего иностранными делами, подписавшего от России знаменитый Ништадтский мирный договор со Швецией). Абрам Рот в 1702 г. открыл в Москве аптеку. Резидентом русского правительства в Амстердаме и Вене при Петре I и его преемниках был А. Веселовский, крещённый еврей из Мещанской слободы.

Число московских евреев возрастает после разделов Польши, однако по причине различных ограничений (“черта оседлости” и другие запретительные установления) общая численность их и спустя столетие не превышала 8 тыс. человек в 1871 г., 13 тысяч - в 1879 г. В 1891 г. в Москве проживало уже 35 тысяч евреев (из общего числа 879 тыс. чел., т.е. около 4%); большая часть их была выходцами из Литвы. Селились евреи в районе Тверской, Мясницкой, Сретенской, Арбатской улиц (интеллигенция, купцы, предприниматели), в Лефортове, на Пятницкой, Якиманке (ремесленники, мелкие торговцы, отставные солдаты).

В 1861 г. в Москве имелось три молельных дома иудеев; основателями двух из них (Аракчеевского и Межевого) были

отслужившие еврей-солдаты. В 1865 г. была образована иудейская религиозная община, а в 1871 г. открылась первая московская синагога. В 1891 г. была освящена и торжественно открыта Московская хоральная синагога (в районе Солянки). Однако в том же году генерал-губернатор, великий князь Сергей Александрович, начал кампанию по “очищению” Москвы от евреев-ремесленников, отставных солдат и членов их семей. Из Москвы было выселено около 20 тысяч человек, остались только состоятельные евреи - купцы, предприниматели, представители так называемых свободных профессий. Из 14 имевшихся к этому времени в городе еврейских молельных домов восемь в 1892 г. были закрыты; 23 июня 1892 г. закрыли и Хоральную синагогу, а ее старосту Шнейдера и раввина Ш. Минора выслали из Москвы. По переписи 1897 г., в Москве насчитывалось 8095 евреев (около 0,78% от общей численности жителей Москвы).

Значительно возросло число евреев в Москве во время 1-й мировой войны (беженцы из западных губерний; именно они открыли в Богородском крупную иешиву*). В 1917 г. в Москве было около 60 тысяч евреев (значительная часть их появилась здесь уже после февральской революции, отменившей все ограничения царского правительства, касавшиеся народов России, в том числе пресловутую “черту оседлости”). Резкий рост еврейской диаспоры в Москве приходится на 20-30-е гг. В 1920 г. евреев в столице было 28 тысяч человек (2,7%), в 1926 г. - 131 тыс. (6,5%), в 1939 г. - 250,2 тыс. (6%). В эти два десятилетия Москву осваивали, в основном, украинские евреи, которые к концу 30-х гг. составляли около 80% московского еврейства, тогда как число литовско-белорусских евреев в столице не превышало 15%. По переписям населения, в 1959 г., в Москве проживало 239,2 тыс. евреев (4,7%), в 1970 г. - 251,2 тыс. (3,6%), в 1989 г. - около 174 тыс. (2%)¹. По оценкам демографов-статистиков, в середине 90-х гг. евреев в Москве насчитывалось около 100 тысяч человек (1,14%).

* Высшее религиозное учебное заведение, одной из функций которого была подготовка к званию раввина.

РЕЛИГИОЗНАЯ СИТУАЦИЯ
В СОВЕТСКИЙ ПЕРИОД РОССИЙСКОЙ
ИСТОРИИ

Она достаточно хорошо известна, подробно отражена в тысячах книг, статей и других публикаций. Если охарактеризовать этот период в целом, то можно назвать его временем тотального государственного атеизма, богоборчества. При несколько более подробном анализе можно (и видимо, нужно) указать на этапы особенно агрессивного преследования религий, их служителей и приверженцев, и другие, отличавшиеся сравнительно "либеральным" отношением к религиозным институтам и верующим.

Постановление ЦК ВКП(б) "О религиозных объединениях" (апрель 1929 г.) стало программой беспощадной борьбы со всеми религиями России. "Религия - последнее убежище классового врага", "Борьба с религией - борьба за социализм" - таковы были политические лозунги объявленной войны. Храмы всех конфессий закрывались, разрушались, переоборудовались в склады, клубы, кинотеатры, производственные объекты и т.д. Священнослужители были подвергнуты различным репрессиям: от лишения тех или иных прав до заключения в тюрьмы и лагеря, многие были приговорены к высшей мере и расстреляны. Эта кампания продолжалась практически до начала Великой Отечественной войны. Второй этап активной антирелигиозной политики (и практики, хотя и без репрессивных крайностей сталинского типа) приходится на 1957-1964 гг., время объявленного Н.С. Хрущевым "ускоренного движения к коммунизму", где, конечно, не могло быть места таким "пережиткам", как религиозные представления.

Атеистическая политика государства сказалась на всех религиях страны: иудаизм, естественно, не стал исключением. В 20-е - 30-е гг. были закрыты тысячи синагог и молитвенных домов, еврейские религиозные школы и училища; полностью прекратилась публикация религиозной литературы, даже самой необходимой (например, календарей). В годы "хрущев-

ского" атеистического наступления из имевшихся в СССР приблизительно 400 синагог осталось около 60. Они не входили в какую-то единую объединяющую и координирующую структуру; каждая синагога была отдельной "организацией".

В Москве в это время действовали три синагоги: Большая хоральная на улице Архипова (при ней с 1957 г. функционировала малочисленная иешива "Кол-Яаков"), деревянная синагога в Марьиной роще и синагога в Черкизове (закрыта властями в 1972 г.). Усилиями раввина Хоральной синагоги С. Шлифера в 1956 г. был издан (после многолетнего перерыва) молитвенник "Сиддур хашалом" и еврейский религиозный календарь (с тех пор выходящий ежегодно).

Однако, думается, было бы неверно говорить о полном вакууме в религиозной жизни российских евреев в советский период их истории. Тысячи людей в разных городах страны, больших и маленьких, изучали Тору, соблюдали заповеди, отмечали праздники, чтили субботу. Существовало множество "синагог" на дому: попросту кто-то предоставлял свою квартиру для молитвенных собраний, особенно в праздничные дни.

Горбачевская перестройка изменила всю социально-политическую ситуацию и моральный климат в стране. В обстановке демократических перемен заметно оживилась религиозная жизнь российских (и в частности, московских) евреев. Началось возвращение имевшимся или вновь образованным общинам синагогальных зданий, которые в течение многих десятилетий использовались не по назначению (этот процесс был продолжен в 90-е годы). Формировались новые общины, тысячи людей (в том числе много молодежи) собирались в синагогах (и еще больше - возле них) в дни традиционных праздников. На помощь российским единоверцам приехали хорошо подготовленные раввины из Израиля, США, ряда европейских стран (так как "собственных кадров" явно не хватало). Открылись иешивы и другие центры религиозного образования.

В декабре 1989 г. в Москве состоялся Всесоюзный съезд еврейских организаций и общин, в котором приняли участие и представители религиозных общин. Съезд избрал координационный центр - Ваад².

Вскоре, в начале 1990 г., по инициативе Московской еврейской религиозной общины (МЕРО) в Москве прошёл съезд представителей иудейских общин СССР, на котором был сформирован Всесоюзный совет еврейских религиозных общин (ВСЕРО).

РЕЛИГИОЗНАЯ ЖИЗНЬ
В НОВОЙ РОССИИ
(СТРУКТУРНОЕ ОФОРМЛЕНИЕ)

В условиях суверенной Российской Федерации произошло и новое организационное оформление иудаизма в России. Вначале была создана Всероссийская еврейская религиозная община (ВСЕРО). Главным раввином России был избран А.С. Шаевич, раввин Московской хоральной синагоги.

В феврале 1993 г. состоялся учредительный съезд Конгресса еврейских религиозных общин и организаций России (КЕРООР), впервые объединивший (во всяком случае, на уровне координации действий) еврейские религиозные организации разных направлений; всего на съезде присутствовали представители 28 общин.

Спустя три года руководство КЕРООР констатировало³, что деятельность этой структуры была малоэффективной - по разным причинам, но в значительной степени из-за того, что источники финансирования общинной жизни были, в основном, зарубежными. Между тем, за минувшие годы в самой России появился достаточно заметный слой евреев-предпринимателей, которые готовы были часть своих доходов вкладывать в развитие еврейской жизни в стране. Появилась возможность и, как подчеркивалось в упомянутом выше коммюнике, "назрела необходимость в реорганизации структуры еврейских общин России сообразно с состоявшимися в еврейском мире традициями". Речь шла о создании общины, объединяющей различные организации, во главе которой бы встал Раввинат, с одной стороны, и избираемые из наиболее уважаемых представителей деловых кругов светские лидеры - с другой. Основными задачами обновленной организации были

провозглашены консолидация евреев страны вокруг вечных ценностей Торы и воссоздание еврейской общины России. КЕРООР был переименован в Российский еврейский конгресс (РЕК).

10 января 1996 г. в Москве состоялся объединительный съезд Российского Еврейского Конгресса, который явился важнейшей вехой в истории российского еврейства. Его участниками были посланцы еврейских общественных и религиозных организаций и общин из многих городов России, известные деятели науки и культуры, крупные бизнесмены. Гостями съезда были авторитетные общественные и государственные деятели России и зарубежных стран, послы ряда государств, представители еврейских организаций и видные раввины из разных стран. Были оглашены приветствия участникам съезда Президента РФ Б.Н. Ельцина, премьер-министра Израиля. С приветственной речью обратился к съезду мэр Москвы Ю.М. Лужков. На нем выступили видные религиозные деятели России, Израиля и других стран. Было провозглашено создание Российского Еврейского Конгресса, принят Устав РЕК, избраны его руководящие органы. Первым Президентом РЕК был единогласно избран глава группы "Мост" В.А. Гусинский.

РЕК объединил разные группы российского еврейства - глубоко религиозных и неверующих, предпринимателей и интеллигенцию, активистов еврейского движения 60-х - 80-х гг. и людей, только в последние годы "вспомнивших" о своем еврействе. Возникла организация, решившая самостоятельно финансировать все аспекты того, что именуется "возрождением еврейской жизни". Согласно Уставу, РЕК - организация не политическая.

Создание РЕК не привело, однако, к ликвидации КЕРООР (как предполагалось ранее); эта структура была сохранена, как параллельная, чисто религиозная (в отличие от РЕК). Одновременно в рамках РЕК был сформирован Раввинский совет (15 мая 1996 г. состоялось его учредительное заседание). Раввинский совет полностью поддержал программу РЕК, направленную "на возрождение культурной, религиозной и общественной жизни еврейской общины"⁴, обсудил форму и характер участия раввинов и религиозных общин в деятель-

ности РЕК, финансовые взаимоотношения общин и РЕК, ряд конкретных вопросов. Он также одобрил инициативу Президента РЕК В. Гусинского построить на Поклонной горе в Москве Синагогу и Мемориальный комплекс, посвященный жертвам Холокоста.

25-27 марта 1997 г. в Москве прошел II съезд КЕРООР. В его работе участвовали 46 руководителей религиозных общин, 17 раввинов, 7 директоров еврейских школ, многочисленные гости, среди которых - вице-премьер правительства Израиля З. Хаммер и другие видные деятели, зарубежные и российские. На съезде были зачитаны доклады по основным вопросам еврейской жизни в современной России: "Программа Хэседа" (о помощи старым, больным, нуждающимся людям); "Проблема антисемитизма", "Развитие неформального образования в маленьких общинах России", "Развитие общин России и их перспективы". На семинаре по обмену опытом обсуждались такие темы: "Как образовать еврейскую общину в городе, где ее нет", "Проблема посещения синагоги неевреями" и другие.

Центральной темой съезда стало возрождение синагоги. Как отметил Главный раввин Москвы П. Гольдшмидт, "впервые съезд проводится в то время, когда в стране ведется строительство новых синагог и восстановление старых, возвращенных общинам... Неважно, религиозный вы человек или атеист, но, в конце концов, в России центром еврейской жизни, - не только религиозной, - является синагога, и задача руководителей религиозных общин - сделать синагогу привлекательной для каждого человека, в том числе и не религиозного. Это для нас сегодня главная задача".

Главный раввин России А. Шаевич сформулировал эту задачу так: "Фундамент всего - это синагога. Мы должны обеспечить общины грамотными кадрами. Спасибо заграничным раввинам, которые оказывают нам неоценимую помощь. Но нельзя сегодня сидеть и ждать, когда приедет раввин из-за границы. Нужно готовить кадры! Будет лидер - будет и община"⁵. Итогом съезда было принятие "Программы деятельности КЕРООР". Основной задачей организации стало

"воссоздание и развитие национальной и религиозной жизни евреев России".

Президентом КЕРООР был избран Главный раввин России Адольф Шаевич, исполнительным вице-президентом стал р. Элиягу Эссас, исполнительным директором - руководитель общины прогрессивного иудаизма Зиновий Коган. Однако на съезде обозначились и противоречия между различными течениями в иудаизме. Так, категорически отказался участвовать в его работе председатель Объединения раввинов СНГ Берл Лазар (представляющий движение ХАБАД - Любавич); он заявил: "мы не имеем права участвовать во встречах и решать религиозные вопросы с представителями течений, подвергающих сомнению абсолютный авторитет Торы..." (имея в виду З. Когана и других реформистов⁶).

Важным практическим шагом стало решение съезда регулярно, один раз в месяц, проводить теоретико-практические семинары для представителей общин. В начале июня 1997 г. в Московской хоральной синагоге прошел первый такой семинар, на котором собрались представители религиозных общин из 12 городов центральной России (из Самары, Рязани, Орла, Тулы, Калининграда и других). Организовал семинар и руководил его работой р. Э. Эссас. С участниками семинара были проведены занятия по основам религии, по источникам еврейского мировоззрения, обсуждались вопросы конкретной работы по развитию еврейских религиозных общин; особое внимание было уделено приобщению молодежи к еврейской жизни. Как убежден р. Э. Эссас, "приобщение (молодых людей) к еврейской жизни надо начинать с будней, а праздники надо оставить на потом. Когда знакомство с еврейской традицией начинается с праздников, мне это напоминает приснопамятные советские церемонии. Тогда праздновали 7 ноября, а сейчас - Хануку. Тогда слушали выступление парторга, а сейчас - раввина. Выпили, закусили и разошлись. А в будни никто не живет по еврейским законам. Я считаю, что праздник - не тусовка, он должен короновать еврейскую жизнь"⁷. Главная задача, которая была поставлена перед слушателями: искать и формировать учеников, которые,

в свою очередь, через некоторое время должны сами стать учителями.

В последующем подобные семинары стали проводиться достаточно регулярно, и они играют важную роль в реализации программных задач КЕРООР и РЕК.

Надо особо отметить очень большое значение в практическом воплощении едва ли не всех программ КЕРООР финансовой поддержки Российского Еврейского Конгресса. Одним из основных направлений его бюджета является финансирование религиозных общин, отдельной строкой проходит финансирование религиозного образования. Кроме того, финансовая помощь оказывается общинам для проведения праздничных мероприятий. РЕК взял на себя финансирование и строительства синагоги на Поклонной горе (внебюджетный проект). Без преувеличения можно сказать, что ни одно крупное мероприятие как КЕРООР в целом, так и отдельных религиозных общин, учебных, молодежных центров не обходится без соответствующей поддержки со стороны РЕК.

Деятельность КЕРООР выходит за рамки непосредственно религиозной жизни. Вместе с РЕК и Ваадом России КЕРООР явился кооператором процесса создания еврейской национально-культурной автономии Российской Федерации (ЕНКА РФ), учредительный съезд которой состоялся в Москве 24 сентября 1997 г. ЕНКА РФ получила имя собственное - Еврейская община России. Одним из сопредседателей ЕНКА РФ стал Главный раввин России А. Шаевич⁸.

РЕЛИГИОЗНАЯ ЖИЗНЬ ЕВРЕЕВ МОСКВЫ

Верующие евреи-иудеи Москвы и ближнего Подмосковья объединяются в настоящее время (на конец 1998 г.) несколькими религиозными общинами. Исторически самая старая, существующая с 19 в. - это московская еврейская религиозная община, имеющая своим центром Главную хоральную синагогу в Б. Спасоглинищевском переулке; там же базируются община горских евреев "МЕРОС", община грузинских евреев, община бухар-

ских евреев, использующие для своих культовых нужд отдельные помещения этой синагоги. Свои молитвенные дома (или используемые для этих нужд помещения) имеют перовская община "Шамир", войковская община, община иешивы "Торат Хаим", общины в Малаховке, Салтыковке, Зеленограде. Во второй половине 90-х гг. появилась община в Измайлово, где проживает несколько тысяч евреев-выходцев из разных регионов Северного Кавказа и Закавказья, в основном - горские евреи (которых, по разным оценкам, в Москве сейчас проживает от 10 до 20 тысяч человек⁹). Своего здания эта община пока не имеет, и для синагоги арендует помещение в здании Измайловского оптового рынка, где и работают многие ее прихожане.

Все перечисленные общины как ашкеназских, так и сефардских евреев относятся к ортодоксальному направлению в иудаизме. Сравнительно многочисленны и очень активны общины любавичских хасидов¹⁰. Это течение играет в настоящее время в религиозной жизни российских (и московских в частности) евреев столь большую роль, что я считаю необходимым дать читателю хотя бы краткую информацию о нем.

Хасидизм как религиозное движение возник в первой половине XVIII в. на западе Украины и в дальнейшем широко распространился среди евреев "черты оседлости", а в XX в. - в США, Израиле, других странах. Его основателем явился Израиль Бешт (аббревиатура слов Баал Шем-Тов, в буквальном переводе - "обладатель доброго имени"). Его учение было пронизано пантеистическим восприятием Бога и мира; он говорил, что Бог присутствует везде и во всем: "...Мир во всем своем разнообразии создан как бы из самого Бога и вместе с тем неотделим от него, подобно тому, как складка в платье сделана из самого платья и в нем остается. Мир из Бога и в Боге"¹¹. Соблюдение обрядовой мелочности для Бешта и его последователей было делом малозначительным; несравненно важнее, учил он, глубокое, трепетное постижение сути обряда или молитвы; их должно с радостью совершать, и они должны приносить человеку радость и подлинное удовлетворение. Цель человека - соединение с Творцом -

достигается, по Бешту, не усердным изучением священных книг, не скрупулезным исполнением заповедей и ритуалов, а горячей, страстной молитвой, возвышенным религиозным чувством. Тем же, кто не способен на такое общение с Богом, может помочь молитва праведного заступника - цадика, который выполняет роль посредника между людьми и Богом. Как говорят современные последователи Бешта, "хасидизм вдохнул живую душу в еврейскую религию".

Во второй половине XVIII в. продолжатель учения Бешта рабби Шнеур Залман¹² разработал философскую систему Хабад (соединение трех сил еврейской души: Хохма, Бина, Даас). Суть хасидизма он выразил так: "Видеть Единого во всем сотворенном. Служить Ему с радостью. Делать добро ближним в ущерб себе". Задачу и смысл системы Хабад р. Шнеур Залман видел в том, чтобы самые сложные и возвышенные богословские идеи и понятия излагать максимально просто, ясно и в то же время ярко и эмоционально, что сделает их доступными для восприятия любым человеком, и общение с Богом станет радостным праздником для всех.

Если в XVIII-XIX вв. хасидизм был в конфликте с ортодоксальным иудаизмом, то в XX в. он стал его интегральной частью (находясь на его крайнем правом фланге). В наши дни хасидов нередко называют ультраортодоксами.

В сегодняшней Москве любавичские хасиды имеют иешиву, две синагоги - в центре Москвы (на Большой Бронной) и в районе Марьиной Рощи. Отдельно стоит сказать о последней. Ее первое здание - деревянное - было построено в середине двадцатых годов (случай редчайший для периода советской власти); 30 декабря 1993 г. оно сгорело (по неустановленной причине). Летом 1994 г. был заложен фундамент нового, кирпичного здания; ровно через два года оно уже было готово. Открытие новой синагоги происходило очень торжественно. С речами, помимо самых видных представителей раввината, выступили мэр Москвы Ю. Лужков, посол Израиля в России г-жа А. Шенар, другие известные деятели. Однако вскоре, в августе 1996 г., в центральной части синагоги был организован взрыв, причинивший ей немалый ущерб. Здание было отремонти-

ровано (на деньги частных лиц). Вечером 13 мая 1998 г. крайне националистические, профашистские силы совершили новый теракт - в синагоге произошел взрыв, в результате которого в стене образовался большой пролом (отметим, что в тот же день подверглись поруганию многие могилы на еврейском кладбище в Иркутске и была сделана попытка поджога другой московской синагоги, в Отрадном). "Наглой бандитской выходкой" назвал взрыв вице-мэр столицы В. Шанцев при посещении места происшествия; московское правительство опубликовало специальное заявление в этой связи, а прокуратура возбудила уголовное дело по ст. 205-ой УК РФ (терроризм).

При деятельной помощи правительства Москвы, на деньги меценатов, рядовых верующих и многочисленных сочувствующих граждан разрушенная синагога была восстановлена к сентябрю 1998 г., ко времени празднования иудейского Нового года (5759-го). Рядом с синагогой возводится многоэтажное здание Московского еврейского общинного центра "Хабад-Любавич". В нем будет самая большая в России синагога (на две тысячи мест), кинозал, библиотека, компьютерный класс, аудитории для конференций и занятий, спортивные залы, кашерный ресторан. Первое многолюдное собрание евреев-москвичей в недостроенном еще центре состоялось вечером 20 сентября 1998 г. по случаю Нового года.

Что касается синагоги в Отрадном (открыта 5 марта 1998 г.), возведенной по инициативе еврейской общины при Региональном общественном фонде содействия инвалидам с детства (РОФСИД), то она - впервые в истории сооружения культовых зданий в России - строилась с учетом того, что ее будут посещать и инвалиды. Особо надо отметить очень большую помощь (включая финансовую), которую оказал этому проекту Благотворительный фонд "Хилель". Как писала Международная Еврейская газета¹³, его президент г-н Ряшит Баязитов не видит проблемы в том, что нееврейская организация помогает строить синагогу. Именно по его инициативе в Отрадном создан межконфессиональный духовно-религиозный комплекс, включающий в себя мечеть, православную часовню и синагогу. Должность раввина в

ней занял р. Довид Карпов (ранее бывший раввином в Марьиной роше), а новая община в Отрадном получила название “Даркей Шалом” (“Пути мира” - ивр.).

2 сентября 1998 г. на Поклонной горе состоялась торжественная церемония освящения и открытия Мемориальной синагоги (она же - первый в России музей памяти жертв Холокоста), в память сотен тысяч евреев-солдат и офицеров Красной Армии, партизан и подпольщиков, погибших во время Великой Отечественной войны, в память 2,8 млн. евреев, уничтоженных на территории СССР в годы фашистской оккупации.

Здесь собралось более тысячи человек, в том числе бывшие воины - от рядовых до генералов, видные деятели науки и культуры, российские и зарубежные политики, бизнесмены, журналисты, дипломаты, представители различных конфессий, руководители Российского еврейского конгресса (его председатель В.А. Гусинский был инициатором и основным спонсором сооружения Мемориальной синагоги) и других еврейских организаций России, президент Всемирного Еврейского Конгресса Э. Бронфман. Присутствовали и выступили с приветственными речами Президент России Б.Н. Ельцин и мэр Москвы Ю.М. Лужков. “Человечество, - особо подчеркнул Президент, - не вправе забывать уроки истории, повторять трагические ошибки. Горько видеть, что у нас появились свои доморожденные фашисты. Горько видеть проявления расовой и национальной нетерпимости”. Мэр Москвы подарил Главному раввину России А. Шаевичу древний свиток Торы.

Мемориальная синагога построена российскими строителями по проекту всемирно известного архитектора Моше Зархи; автор оформления интерьера Франк Мейслер (оба из Израиля). Она расположена рядом с православной церковью и мечетью, как бы символизируя слова Президента России: “У нас общая Родина - Россия. Христиане и мусульмане, иудеи и буддисты, верующие и неверующие - мы всегда были вместе. Этим мы и сильны”.

Представлено в Москве и то течение в еврейской религии, которое называется реформированным (или реформистским, или прогрессивным) иудаизмом. Зародилось оно в Германии в начале XIX в. в

ситуации социально-правовой эмансипации евреев и вскоре распространилось в других странах Западной Европы, а позднее и в США. Задачей реформирования было приспособить иудаизм к буржуазному обществу, к тем социальным отношениям, которые восторжествовали после Великой французской революции и наполеоновских войн. Обновленный иудаизм должен был помочь еврею-буржуа интегрироваться в новое общество. Идеологи реформы считали, что ожидание Мессии не обязательно связывать с возвращением в Палестину и воссозданием там еврейского государства. Иудаизм они объявили универсальным этическим учением, а евреев - не национальной, а только религиозной группой. Из молитвенников были изъяты молитвы о возвращении в Сион, а также упоминания о богоизбранности евреев. Древнееврейский язык у реформистов перестал быть обязательным языком богослужения, которое теперь велось, как правило, на государственном языке и сопровождалось органной музыкой; была отменена сегрегация женщин в синагоге (а сама она стала называться “храмом”). Были упрощены, смягчены правила соблюдения субботы и кашрута¹⁴, другие ритуальные предписания.

Московская реформистская община “Тинейни”¹⁵ выросла из небольшого кружка, который в середине 80-х гг. собирался в квартире инженера Зиновия Кога-на; в дружеской атмосфере здесь отмечали еврейские праздники, встречали субботу, читали и обсуждали Тору, молились - без разделения мужчин и женщин во время службы. Постепенно этот круг людей увеличивался, в квартире поместиться всем желающим было уже невозможно, начали арендовать помещение в одном из московских клубов. Реформизм как религиозное направление в иудаизме наиболее подходил этой группе евреев - столичных интеллигентов; оно и было выбрано ими.

Сейчас это большая община, в ней немало молодежи, но в основном - люди среднего и пожилого возраста, преимущественно женщины. Для большинства из них (для женщин особенно) религиозный компонент участия в общине незначителен (он преобладает лишь у небольшой группы мужчин); зато для всех важна возможность общения - поговорить о жизни,

узнать новости, послушать проходящих сюда гостей из-за рубежа и других регионов России, попеть хором еврейские песни, приобщиться к еврейской жизни (узнать историю, традиции, обсудить актуальные проблемы). Функции раввина исполняет организатор и бесспорный лидер общины З. Коган.

Вот как “Еврейская газета” рассказывает о праздновании Пасхи (Песаха) в общине “Гинейни” в 1998 г. “На седере”¹⁶, который состоялся 10 апреля, присутствовало около восьмидесяти человек. Для проведения пасхальной церемонии руководством общины было снято помещение кафе. В основном здесь собрались люди среднего и пожилого возраста. На столе перед каждым участником седера стояла тарелка с ритуальными пасхальными блюдами и красное вино. “Гинейни” - поющая община, поэтому благодаря умелому хоровому исполнению пасхальных молитв и песен в сочетании с непринужденной манерой ведущего, руководителя общины Зиновия Когана, на празднике возникла атмосфера радостного веселья, семейной теплоты.

На следующий день, 11 апреля в “Гинейни” прошел молодежный седер, где собрались студенты, старшеклассники, недавние выпускники вузов, всего около семидесяти человек. Пасхальное торжество Зиновий Коган провел совместно с раввином из США Виктором Рожковским. Вообще седер получился интернациональным: гостями его стали молодые евреи из США, Израиля и даже молодая чета из Лондона. Кроме обычного ритуала и трапезы в праздничное действо была включена викторина, посвященная еврейской истории и традиции”¹⁷.

В последние годы, из-за численного роста общины, стало практически невозможно всем желающим собираться на пятничные (шабат) и праздничные встречи в одном помещении, поэтому в рамках “Гинейни” образовалось несколько “квартирных” общин. Как считает организатор одной из таких домашних общин М.Б. Сиротинский (доктор технических наук), “у реформизма в России самые большие перспективы. Часть останется, часть через реформизм войдет в другие направления. Кто-то же, может быть, создаст еще некие направления модернизма. Самое главное,

чтобы между этими движениями не было непримиримой борьбы...”¹⁸.

Существующие в России реформистские общины входят в Российский союз объединений прогрессивного иудаизма. В России распространяется русскоязычное издание Всемирного совета прогрессивного иудаизма - газета “Родник”.

* * *

Много делает для развития московской Еврейской религиозной общины (МЕРО) - и как идеолог процесса, и как практик - Главный раввин Москвы Пинхас Гольдшмидт. Швейцарский еврей по происхождению, он получил высшее религиозное образование и раввинскую подготовку в США и Израиле (там же и работал несколько лет); с 1990 г. в Москве. В 1994 г. он предложил подумать о возможности “штибелизации”¹⁹ религиозной жизни московских евреев²⁰. Эту идею П. Гольдшмидт развил и в интервью, данном в 1997 г. писателю и журналисту Л. Гомбергу²¹. Москва, рассуждает он, очень большой город, и верующим евреям весьма затруднительно (или попросту не по силам, если речь идет о старых и больных людях) сколько-нибудь часто, хотя бы раз в неделю, в субботу, посещать синагоги, расположенные в центральной части города; кроме того, немало таких, кто не хочет нарушать запрет пользоваться общественным транспортом по субботам. Надо создать сеть молельных домов по всей Москве, пусть небольших, где могли бы собираться верующие из близлежащих микрорайонов. Такие “минисинагоги” могут быть организованы на базе еврейских школ, иешив, даже на квартирах (при наличии соответствующих условий, разумеется). Есть пособия, которые могут помочь в правильном проведении богослужения, в изучении основ иудаизма. По мнению раввина, “...60-70 синагог и молельных домов - для Москвы цифра вполне нормальная...”

П. Гольдшмидт видит также актуальную задачу в приобщении к еврейской жизни молодежи. Сегодня в ней участвуют самое большее сотни молодых людей - “это один, максимум полтора процента! Большинство ... никак не связаны с еврейской общиной! И это самая большая наша трагедия. Поэтому главная задача: увели-

чить количество и качество еврейского образования в Москве. Сегодня в нашей системе, от любавичских хасидов до ВААДа, обучается около двух тысяч учащихся, а мне хочется через несколько лет видеть не менее 10 тысяч!» Важно также, считает П. Гольдшмидт, привлечь интеллигенцию, которой “дорогу к храму” по-прежнему перегораживает внесенный в ее мозги примитивный атеизм, а также предрешение к официальной синагоге.

В упомянутом выше интервью (1997 г.) Главный раввин Москвы так определил “ближайшие и главнейшие цели” еврейской общины Москвы: “- Во-первых, создание единой социальной программы для пожилых евреев; во-вторых, строительство и оборудование еврейского кладбища в Москве; в-третьих, организация Центрального Еврейского университета, который объединил бы все действующие колледжи и школы в единую учебную сеть; и, наконец, строительство Московского культурного общинного центра в Спасоглинищевском переулке, напротив синагоги”.

* * *

Есть и нерелигиозное направление в иудаизме, которое называется гуманистическим иудаизмом. В центре жизни его последователи видят не Бога, а человека как творца культуры, религии, духовной жизни. По словам председателя Ассоциации гуманистического иудаизма “Еврейский мир” Семена Августевича, эта организация “видит свое назначение в просветительской деятельности, главным образом среди еврейской интеллигенции, среди ассимилированных евреев, смешанных семей и среди тех, кто в силу сложившихся обстоятельств ведет секулярный образ жизни. Дать таким людям идею активной национальной жизни, познакомить с еврейской культурой и традицией, с первоисточниками иудаизма, с еврейской историей - главная задача ассоциации “Еврейский мир”²².

К началу 1996 г. индивидуальными членами Ассоциации состояли около 800 человек, коллективными - более 30 организаций, общин, обществ (как российских, так и из других стран СНГ - “Еврейский мир” объединяет сторонников гуманистического иудаизма на всем постсоветском пространстве). Ассоциация стре-

мится реализовать свои цели, используя различные формы - от переписки с единомышленниками до эпизодических семинаров и регулярной кружковой работы. 2 раза в месяц выходит газета Ассоциации гуманистического иудаизма - “Еврейский мир”.

* * *

Нельзя не отметить, что в 60-80-е годы многие представители московской еврейской интеллигенции в поисках своей “дороги к храму” сделали выбор в пользу христианства (православия, по преимуществу) - в немалой мере под влиянием страстных и высокоинтеллектуальных проповедей и публикаций прот. Александра Меня (еврея-христианина во втором поколении: его мать была убежденной христианкой и так воспитала двоих своих сыновей).

“Еврейская газета” в 1993 г. перепечатала интервью о. А. Меня, данное им самиздатскому журналу “Евреи в СССР” в 1976 г. (тогда же оно было опубликовано парижским православным журналом “Вестник РСХД”) - “Евреи и христианство”. На вопрос “В чем Вы видите причину усилившегося в последнее время притока евреев, преимущественно интеллигентов, в русскую православную церковь?” - о. Александр ответил: “Я не располагаю статистикой в этом отношении, да и вряд ли она вообще существует. Причина же обращения для меня ясна: это поиск высших духовных ценностей. Надо заметить, что движение к вере интеллигенции России вообще началось давно, еще до революции... Христианизации же евреев в наши дни способствует то, что она теперь не имеет прямой связи с национальной проблемой. Если до революции крещеный еврей автоматически становился “русским”, то теперь этого нет. Слова “еврей” и “иудаист” уже больше не синонимы. Еврей-христианин не только не перестает быть евреем, но еще глубже начинает понимать смысл духовного призвания своего народа”²³.

Так считал о. А. Мень, выдающийся православный ученый-богослов, литератор и проповедник. Не будем сейчас обсуждать последнее положение приведенного здесь текста, верно оно или ложно: это отдельная большая тема, выходящая за рамки данной статьи. Но приведу все

же мысли по этому поводу Михаила Агурского, историка и политолога, профессора Иерусалимского университета (бывшего москвича, хорошо знавшего А.В. Меня в течение многих лет). В своем отклике на злодейское убийство А. Меня (это случилось 9 сентября 1990 г.), опубликованном в израильской русскоязычной газете "Наша страна", М. Агурский писал относительно христианизации московских евреев-интеллигентов, что для большинства этих людей "христианство стало попыткой уйти в некую наднациональную общность. Они не хотели быть русскими, им надоело быть евреями. Христианство, как они его понимали, давало им выход из положения. Как бы ни был привлекателен такой наднациональный идеал, жизнь показывает его нереальность"²⁴.

С начала 90-х гг. заметную активность в городах России, и прежде всего в Москве и С.-Петербурге проявили проповедники религиозного течения, именуемого мессианским иудаизмом. Мессианские евреи видят своих предшественников в секте назарянинов, существовавшей в Палестине на начальном этапе распространения христианства. В мессианском иудаизме причудливо совмещены идеи, ритуалы и обряды иудаизма и христианства. Мессианские евреи не могут молиться в христианском храме, ибо по их правилам обязательно наличие головного убора у молящегося; кроме того, они отрицают иконы. В то же время они признают Божественную Троицу, видят в Иисусе Христе Мессию, пришедшего на Землю 2000 лет назад. Отвергаемые правоверными иудеями и не признаваемые ортодоксальными христианами, мессианские евреи поклоняются в своих синагогах христианскому Богу.

Близки к мессианским евреям (и по догматике, и в ритуальном отношении) "Евреи за Иисуса" - движение, возникшее в 70-х гг. в США ("Джюс фор Джесус") и финская миссия "Ключ жизни", развившие энергичную деятельность в России в 90-е гг. Они обладают большими финансовыми возможностями, солидной материальной базой. На миссионерскую работу среди евреев ежегодно тратятся миллионы долларов. В Москве функционирует община "Шомер Израэль", в Петербурге - Мессианский еврейский центр. Их

активисты применяют различные методы, стараясь вовлечь в свои общины российских евреев: раздают (на улицах, возле еврейских культурных центров и синагог, в местах проведения еврейских концертов, праздников и т.п.) книги, брошюры, листовки, присылают по почте приглашения на свои мероприятия, организуют фестивали с участием известных проповедников и артистов, устраивают богослужения по субботам, арендуя для этой цели большие залы, нередко предлагают материальную помощь. Для еврейских детей ими организуются христианские школы и лагеря отдыха. Они убеждают в том, что "христианство - это та же еврейская религия, но на более высоком уровне", что Иисус Христос является тем самым Мессией, который был предсказан пророками Ветхого Завета. Эти миссионеры обычно даже не называют себя христианами. На их брошюрах и листовках нет изображения христианского креста, зато они украшены иудейской символикой (семисвечник, шестиконечная звезда, надписи на иврите). Они говорят, что верят в Бога Израиля, поздравляют евреев в иудейские праздники и сами организуют их отмечание.

Разумеется, иудейские общины, другие еврейские религиозные организации, раввины стараются противодействовать активности миссионеров. Разъясняя различия между двумя религиями они призывают евреев хранить свою истинную веру, то понимание Бога, которое пронесено через тысячелетия многими десятками поколений еврейского народа. Нельзя не признать, что ни агрессивности, ни какого-либо неуважения к своим "идеологическим оппонентам" они не проявляют. Как отмечалось в одной из антимиссионерских брошюр, "...мы не собираемся бороться с христианством. Каждый пусть живет по своей вере. Мы не стремимся привести христиан к иудаизму, но и не можем допустить, чтобы наши братья стали на путь измены вере отцов"²⁵.

Надо сказать, что реальные успехи мессианских миссионеров в России (и, в частности, в Москве) более чем скромные. Да, иногда сотни людей приходят на их мероприятия (на фестивальные концерты - тысячи; автор этих строк летом 1994 г. лично присутствовал на одном из таких); с интересом слушают, смотрят... и большей

частью на том дело и кончается. Новообращенных - т.е. прошедших обряд крещения, сознательно принявших христианство как свою веру - весьма немного (привести точную цифру не представляется возможным).

Отдельные евреи обращаются, помимо православия, к другим направлениям христианства (католицизм, различные варианты протестантизма), к буддизму, к кришнаитству, к бахаизму. Все это - "ищущие свой Храм" интеллигенты, и все это, в общем, единицы.

* * *

Происходит (хотя случается это довольно редко) и, так сказать, обратный процесс - обращение в иудаизм неевреев. Иудаизм признает евреем любого человека, прошедшего гиюр²⁶; он называется гером. Иудейская традиция, решительно отвергая миссионерский подход к неевреям, в то же время признает право любого иноверца стать иудеем; но при этом рекомендуется обстоятельно объяснить ему, сколь сложен и обязывающ избираемый им путь служения Всевышнему, требующий исполнения 613 заповедей...

Обычно гиюр совершают супруги-неевреи и дети от смешанных браков, где мать-нееврейка (как правило, в процессе подготовки к переезду в Израиль или уже там, дабы считаться "полноценными евреями"). Большинство геров, скорее всего, принимают иудаизм довольно формально; но есть, бесспорно, и случаи глубоко идейного, осознанного гиюра. Так, в газете "Еврейская жизнь"²⁷ опубликована беседа с женщинами-герами. Одна из них, москвичка, на вопросы: "Вы пришли к иудаизму через православие? Что такое для Вас гиюр?" ответила: "Нет, это был путь напрямую. У меня всегда было чувство Бога как источника и творца, а кроме того, склонность к монотеизму. Путь к Богу без посредников. Основные принципы иудаизма пришли еще до близкого знакомства с религией... Я считаю важной не ритуальную, то есть формальную сторону (гиюра), а духовный смысл. Иудаизм как религия имеет огромное сопряжение с реальной жизнью. Сейчас очень многие ищут дорогу к Богу, и в этом смысле Россия, наверное, находится на втором месте

после Израиля, где и душа и святость - явления повседневной жизни".

* * *

Очень большую роль по приобщению - если не прямо к религии, к вере в Бога, то, во всяком случае, к религиозной атмосфере, к традиции, к истории и культуре народа - играют праздники, особенно главные: Песах (Пасха) Рош ха - шана (Новый год); Йом-Кипур (Судный день) - в религиозном календаре иудеев самый важный и торжественный день в году; Симхат-Тора (радость Торы): Тора, т.е. Пятикнижие Моисеево, дарованное евреям Богом, "самое драгоценное, чем евреи владеют"; Ханука, праздник света и радости (в память о победе евреев над греками во II в. до н.э.); Пурим (праздник в память о чудесном избавлении евреев от гибели в Персии в V в. до н.э., когда царица Эстер (Эсфирь) спасла свой народ). По случаю этих праздников (особенно первых трех из названных здесь) в синагогу приходят и те люди, которые в другие дни никогда ее не посещают, в том числе и молодежь (ее особенно привлекает веселый праздник Симхат-Тора); Пурим - любимый праздник детей.

В Москве во время празднования Песаха в апреле 1998 г. впервые за много лет было проведено несколько десятков публичных седеров с участием около двух тысяч человек²⁸.

Торжества по случаю Хануки (зимой) и Пурим (весной) в Москве проводятся, в том числе, и в самых крупных концертных залах, дворцах культуры, с участием известных актеров; присутствуют на них тысячи людей всех возрастов.

Конечно, лишь небольшую часть из бывающих на этих праздничных "мероприятиях" приводят сюда истинно религиозные эмоции или, тем более, убеждения. Скорее - просто обычное, естественное ощущение праздника, желание побыть в его атмосфере, ощутить себя среди соплеменников (впрочем, состав участников таких празднеств никогда не бывает моноэтническим: их с удовольствием посещают представители других национальностей, и не только родственники и друзья евреев, но и те, кому это просто интересно). Но - подчеркнем еще раз - праздники, как у любого другого народа, были и ос-

таются важным воспитывающим и сплачивающим фактором не только этнической, но и религиозной жизни. Но, думается, у евреев их значение в этноконфессиональной жизни, видимо, существенно выше, в силу их очень специфической истории.

* * *

Важным фактором (возможно, наиболее значимым) приобщения к религиозной жизни стала формирующаяся с конца 80-х гг. система еврейского религиозного воспитания и образования (в Москве и других крупных городах доступная практически для всех желающих) - от детских садов до высших учебных заведений. В Москве работают несколько детских садов, несколько общеобразовательных школ с религиозным уклоном: школы с детсадом "Ахей Тмимим" и "Бейт-Ривка" и "Эц Хаим", женская школа "Бейт Егудит" и училище для девочек (дополнительного обучения) с таким же названием; школа "Тали" (дополнительного обучения); ряд воскресных школ. В рамках Московского еврейского общинного дома (МЕОД) имеется детская академия "Свет Торы" (для детей 4-8 лет)²⁹. В религиозных школах изучают иврит, познают Тору, соблюдают шаббат (субботу) и праздники; в пищу употребляются только кошерные продукты; в процессе обучения и воспитания участвует раввин. Обучение, питание и отдых в летних лагерях в таких школах бесплатны.

Для желающих получить среднее и высшее религиозное образование имеются иешивы: Высшая еврейская духовная семинария-иешива "Торат Хаим", иешива "ОгалеЙ Яаков", иешива "Мигдаль Ор", Московская высшая школа для девушек - Махон "Хая-Мушка".

Стоит отметить, что большая часть названных учебных заведений принадлежит к системе учреждений движения хасидов "Хабад-Любавич". Иешива "Томхей Тмимим" была основана еще в 1897 г.; при советской власти, находясь в подполье, переезжая из города в город, она являлась одновременно и центром подготовки раввинов, и координационным центром любавичского движения в России. 17 сентября 1997 г. состоялась закладка первого камня нового здания этой иешивы³⁰.

К "Хабад" относится и студенческий еврейский центр "Торат Хаим" (одно из главных направлений его деятельности - углубление знаний в Торе, Талмуде, Галахе). Ежегодно летом "Хабад" проводит молодежные семинары по еврейской мистике, истории и традиции "Врата мудрости" с участием видных российских и зарубежных ученых и раввинов.

Солидный объем знаний по иудаизму, еврейским традициям получают студенты таких московских вузов, как Еврейский университет в Москве, Государственная еврейская академия имени Маймонида, Туро-колледж, факультет иудаики Российского государственного гуманитарного университета (РГГУ), Центр иудаики и еврейской цивилизации в Институте стран Азии и Африки при МГУ им. М.В. Ломоносова, а также педагогического колледжа ("техникума") для девушек. Планируется открыть экономический университет с религиозным уклоном. В различных формах участвуют в распространении знаний по иудаизму, еврейским обычаям и традициям такие организации, как "Бней Акива", "Агудат Исраэль", "Бейт-Гилель" (студенческая), "Эш-А-Тора" (молодежная).

К системе неформальных структур, связанных прямо или опосредовано с различными институтами иудаизма, следует отнести активно работающие благотворительные организации (или соответствующие направления в деятельности синагог и общинных домов). Это, прежде всего, такие, как Дом милосердия на Б. Бронной, Московский еврейский общинный дом "Хабад-Любавич"; Фонд милосердия "Бикур-Холим" и Центр медицинского обслуживания при Московской хоральной синагоге; благотворительный центр "Хэсэд Хама" и благотворительный центр с кошерной столовой на Бутырской улице; Московский еврейский общинный дом (в помещении театра "Шалом"). Оказывая регулярную или эпизодическую помощь тысячам нуждающихся людей, стариков, больных, инвалидов, делая очень нужное и важное для них дело, названные (и другие) общественно-религиозные структуры в то же время приобщают их к синагоге, к вере. Насколько это приобщение глубокое, искреннее, осознанное, судить, конечно, трудно, но учитывая возраст боль-

шинства из этих людей, их физическое состояние, связанное с возрастом и болезнями, можно предположить, что данный контингент дает синагогам весьма значительную часть их сегодняшних прихожан (аналогичная ситуация в православной церкви - да и в других церквях современной России).

Косвенно к этой системе структур относятся и такие учреждения, как кошерные рестораны (их в Москве несколько), мацпекарня (ее главная функция - выпечка мацы к празднику Песах).

В большей или меньшей мере участвуют в распространении знаний по истории, культуре, традиции еврейского народа, в приобщении (в той или иной форме) к религиозной жизни еврейские средства массовой информации, и прежде всего, газеты и журналы. "Международная еврейская газета" (начала выходить в апреле 1989 г. под названием "Вестник еврейской советской культуры") - пожалуй, наиболее известное из еврейских изданий России и СНГ (учредитель и руководитель его - Т. Голенпольский, талантливый публицист и исследователь-американист); у газеты имеются приложения-журналы "Еврейская улица" (на идиш, прежнее название "Советиш геймланд" - "Советская Родина"), "Русский еврей", "Диагноз". Свой печатный орган - ежемесячный "Вестник" - имеет Еврейское агентство в России. Движение хасидов издает журнал "Лехим", а также небольшую газету "Навстречу Мошиаху" (еженедельник иешивы "Томхет Тмимим Любавич"). КЕРООР публикует журнал-вестник "Да" и газету "Еврейская жизнь". Отметим также ежемесячник "Москва - Гилель" (издание московского отделения "Бейт Гилель"), студенческий университетский журнал Туро-колледжа "Ктав Эт", ежемесячные "Домашние новости" МЕОД. В синагогах распространяется также "Шофар" - информационный бюллетень о еврейской религиозной жизни, издающийся на русском языке в Иерусалиме (издательство "Шамир").

Религиозная проблематика присутствует на страницах "Вестника" Еврейского университета в Москве, других еврейских изданий. Из массовых общероссийских изданий, уделяющих большое внимание проблемам иудаизма (как и других рели-

гий России), надо особо отметить ежемесячное приложение к "Независимой газете" - "НГ" - религии". Литературу по иудаике публикуют многие российские (преимущественно московские) издательства. Еврейская религиозная жизнь освещается и в передачах первой еврейской радиостанции России "Радио Алеф", выходящей в эфир вечером по четвергам на средних волнах.

* * *

Видную роль в интеллектуально-духовном развитии заметной части российских евреев - как верующих, так и не считающих себя религиозными - играет с конца 80-х годов Адин Штейнзальц - теолог, философ, математик и раввин, переводчик Талмуда на английский, французский, русский языки, организатор и руководитель Института талмудических публикаций в Иерусалиме и Института изучения иудаизма в Москве, признанный духовный раввин России. Вот как характеризует этого человека выдающийся российский ученый академик Е.П. Велихов: "Для меня он - замечательное явление Культуры и Духа... Работа Адина Штейнзальца - научный подвиг... Мне хотелось бы особо подчеркнуть значимость его работ не только для еврейской, но и для общечеловеческой, в частности и для российской науки и культуры..."³¹.

В августе 1997 г., когда р. А. Штейнзальцу исполнилось 60 лет, его очень тепло поздравил мэр Москвы Ю.М. Лужков³². "Я не раз утверждал, - говорит А. Штейнзальц, - что Россия на протяжении веков была сердцем еврейского народа. Почти любое важное начинание, любой скольконибудь значительный труд в различных областях еврейской культуры и науки зарождался здесь. Это может показаться чем-то иррациональным. И тем не менее я убежден, что хотя внешняя часть дерева еврейской культуры, его ствол и ветви обрублены, корни глубоки и крепки. Это и порождает надежды, и страшит"³³.

В конце января 1998 г. в Ялте под руководством прибывшего из Иерусалима р. А. Штейнзальца состоялся семинар, в котором приняли участие лидеры и активисты еврейских общин из Москвы, Петербурга и других городов России и СНГ. Семинар был посвящен, с одной стороны,

углубленному изучению классических еврейских текстов (фрагменты Танаха, фрагменты из книг Рамбама, из трактата “Таанит”, входящего в состав Вавилонского Талмуда), с другой - обсуждению актуальных тем общинной, религиозной, педагогической деятельности. А. Штейнзальц инициировал новый проект “Шаг вперед - шаг к себе”, призвав евреев в странах на постсоветском пространстве “продвинуться вперед, приобщившись к непреходящим ценностям иудаизма”³⁴. Отметим, что р. А. Штейнзальц - один из основателей московской иешивы “Мекор Хаим”, Еврейского университета в Москве, факультета иудаики при московском педучилище № 9, готовящего преподавателей для еврейских школ, ассоциации учителей еврейских школ СНГ “Ламед”.

* * *

К позитивным факторам, бесспорно, следует отнести активную поддержку, которую оказывают возрождению религиозной жизни евреев Москвы столичные власти на разных уровнях - от низовых структур до правительства города. Постоянное внимание еврейской диаспоре оказывает мэр столицы Ю.М. Лужков. Характерно его заявление на церемонии открытия нового здания синагоги в Марьиной роще (июнь 1996 г.): “Мы не выделяем ни одну национальность, но при этом очень внимательно относимся к положению евреев и в России, и в Москве... Правительство Москвы... никогда не допустит даже малейшего намека на неравноправие, на свертывание инициативы и возможностей любого народа, живущего сегодня в нашем городе”³⁵. Я уже говорил об участии Ю. Лужкова на 1-м съезде РЕК, в церемонии открытия Мемориальной синагоги на Поклонной горе (сентябрь 1998 г.).

По случаю еврейского Нового года еврейскую общину России традиционно тепло поздравляет Президент или Председатель Правительства РФ. Официальные власти - и московские, и федеральные - решительно осуждают антисемитизм - подчеркивая не только его недопустимость, преступность с точки зрения закона, но и тяжелую опасность в условиях многонационального общества, его враж-

дебность коренным интересам самого русского народа, России в целом.

Представители раввината участвуют в различных официальных актах московского и общероссийского уровня. В связи с 850-летием столицы юбилейной медалью были награждены 15 представителей еврейской религиозной общины во главе с Главным раввином Москвы П. Гольдшмидтом и Главным раввином России А. Шаевичем³⁶.

В августе 1997 г. “Международная еврейская газета” напечатала отклик Главного раввина Москвы П. Гольдшмидта на обсуждавшийся тогда проект Закона о свободе вероисповедания. Отметив как достоинства этого важного государственного акта, так и недоработанность, проблематичность отдельных его положений, он особо подчеркнул, что Закон “впервые признает право еврейского меньшинства свободно исповедовать свою религию”. Вне зависимости от статей этого закона, время на стороне религий России”, - убежден р. П. Гольдшмидт³⁷.

* * *

Итак, судя по предыдущему тексту, религиозная жизнь российских (и московских евреев в особенности) находится на подъеме. Функционируют, более или менее активно, различные конфессиональные структуры, верующим возвращаются старые синагоги и строятся новые, работают иешивы и другие религиозные учебные заведения, печатается религиозная литература, в том числе газеты и журналы. Выступая на заседании “круглого стола” по теме “Религиозное возрождение в России: иллюзия или реальность?”³⁸, один из его участников, советник Главного раввина России Сергей Вайнштейн, заявил: “Я могу сказать, что иудаизм переживает возрождение... В Москве сегодня есть и еврейские учебные заведения, и общины. Сегодня в 51 городе России существуют общины - это, безусловно, возрождение...”. По сравнению с ситуацией в советские десятилетия - разница громадная, весьма впечатляющая. Итак, религиозное возрождение у евреев Москвы, России?

Как же реально обстоят дела с религиозностью у современных российских (в том числе московских) евреев? Мы можем

получить более-менее достоверный ответ на этот вопрос, проанализировав материалы четырех социологических обследований, проведенных в России в 90-е годы.

Первое из них (по теме “Национальная идентичность российских евреев”) было осуществлено специалистами Еврейского научного центра при Российской Академии наук В. Шапиро и В. Червяковым в конце 1992-начале 1993 гг. (при участии ученого из США Ц. Гительмана). Опрашивались 1300 евреев в трех городах (Москва, Санкт-Петербург, Екатеринбург), по 500 человек в столицах и 300 человек в третьем пункте, причем “выборка... являлась строго репрезентативной по полу и возрасту для взрослого населения каждого из обследованных городов, если сравнивать с переписными данными 1989 г.”³⁹.

Что же выяснилось тогда, в начале 90-х? 18% опрошенных назвали себя верующими людьми (верующими вообще, безотносительно к конфессии); 24% - скорее верующими, чем “нет”; 19% - скорее не верующими; 31% - не верящие в Бога люди; остальные ничего определенного о себе по этому вопросу сказать не смогли. При этом только треть опрошенных определила иудаизм как наиболее привлекательное для себя вероучение (христианство заняло второе место по числу “симпатизантов”, число которых, однако, почти втрое меньше)⁴⁰. Авторы подчеркивают: “Таким образом, симпатии к иудаизму отнюдь не означают веры в Бога. Иудаизм привлекает евреев в большей степени как историческая память, носитель обычаев и традиций народа, его мудрых заповедей, как этическая система”⁴¹.

Лишь 8% респондентов считают себя достаточно хорошо знакомыми с иудаизмом (данный показатель, однако, почти вдвое выше - 14% - в группе до 30 лет); но 20% респондентов считает обязательным, а 57% - желательным иметь о еврейской религии определенную информацию - “узнать больше”. При этом лишь 1% опрошенных считает исповедание иудаизма главным показателем еврейской идентичности (при ответе на вопрос: “Что, по-Вашему, означает - “быть евреем”?). Однако абсолютное большинство (более 90%) согласны с тем, что “сохранением себя как народа евреи обязаны иудаизму”⁴².

Итог исследования по данному вопросу: “на сегодняшний день не более 6% взрослого еврейского населения можно с достаточным основанием отнести к верующим иудеям”; “иудаизм сохранился в России в рудиментарной форме, где лишь единицы могут быть признаны подлинно верующими”⁴³ (подчеркнуто мной - С.К.).

Следующая таблица показывает распределение верующих иудеев по возрастным группам (в %, N = 1300)⁴⁴

	Возраст			
	до 30 лет	30-49 лет	50-59 лет	60 лет и старше
Приверженцы иудаизма, твердо верящие в Бога	5,7	4,6	3,8	8,3
Приверженцы иудаизма, включая “скорее верующих”	18,4	10,5	9,1	16,9

Из этих данных видно, что наиболее высок удельный вес верующих среди пожилых людей (они застали еще какие-то элементы традиционного воспитания, ценностей, знаний и т.п. в семьях своих родителей, хотя все они, даже самые старые, формировались уже в советское время, в условиях господствующего атеизма) и в молодежной группе, многие представители которой активно начали приобщаться к традиционным национальным ценностям, включая иудаизм как религиозную и философско-этическую систему, в 80-е - 90-е годы.

Наибольший процент религиозных евреев-иудаистов зафиксирован в Петербурге (8,2%), на втором месте Москва (5,6%), далее - Екатеринбург (3,3%)⁴⁵. Выяснилось, что в последние (перед опросом) годы (т.е. конец 80-х - начало 90-х гг.) главные еврейские праздники регулярно отмечал каждый шестой-седьмой респондент (в молодежной группе доля таких людей выше: каждый четвертый - шестой); эпизодически еще каждый четвертый - пятый. Самый популярный праздник - Песах (его отмечали регулярно приблизительно 33% опрошенных и иногда - еще 28%)⁴⁶.

Характерно, однако, что даже в группе религиозных евреев в повседневной жизни большинство не соблюдают даже ос-

новные требования иудаизма как религии: не соблюдают субботу (за исключением 14% - подчеркиваю, не респондентов вообще, а верующих иудеев...); не молятся дома (регулярно это делают лишь 11%, тогда как 71% - никогда); не постятся в Судный день (Йом-Киппур); не соблюдают предписания кашрута. “Да и в целом придерживается традиционных норм поведения лишь половина религиозных евреев, а четверть - практически не придерживается”⁴⁷.

Позволю себе здесь отступление для того, чтобы был понятен вывод, делаемый далее авторами-социологами. Не многие - даже религиоведы - знают, что в еврейской традиции слово “религиозный” отсутствовало: ни в древней, ни в средневековой литературе на иврите такого термина не было; он появился лишь в современном иврите: “дати” - “религиозный”, как производное от слова “дат” (“религия”). Дело в том, что еврейская традиция проверяет отношение человека к Всевышнему, к Учению и Закону главным образом по его поступкам, по его ежедневному поведению, по тому, как он выполняет заповеди. И потому для характеристики человека использовались такие определения: “шомер мицвот” - “выполняющий заповеди” и “йерэ шамаим” - “боящийся Небес” (то есть Бога). Человек, живущий в полном соответствии с Торой, именуется “цадиком” (“праведником”).

Теперь вполне понятно будет и сделанное Ц. Гительманом, В Червяковым и В. Шапиро резюме относительно “религиозности” российских религиозных евреев: “Таким образом, используемое нами понятие “религиозные евреи” следует пони-

мать как весьма условное, поскольку с точки зрения традиционных канонов оно не может выдержать никакой критики”⁴⁸ (подчеркнуто мной - С.К.).

Спустя 4 года В. Шапиро и В. Червяков начали работу по большому проекту “Культурная реинтеграция российских евреев в еврейский народ”. В этой работе, как и предыдущей, важное место заняли вопросы, относящиеся к религиозной проблематике.

В ходе проведенного ими в 1996 г. пробного исследования по названной выше теме были опрошены 344 респондента, являющиеся участниками десяти московских еврейских организаций для взрослых (две религиозные общины - любавичских хасидов “Х.А.М.А.” и реформистская “Гинейни”, иешива, два светских вуза - Московский еврейский университет и Туро-колледж, женский семинар по преподаванию традиции и четыре воскресных школы). Некоторые из полученных результатов авторы опубликовали в статье “У евреев России есть шанс стать народом”⁴⁹. Не касаясь всех полученных ими данных и не обсуждая сделанных ими выводов по главной теме, остановлюсь на тех цифрах, которые характеризуют религиозность членов названной группы респондентов - прямо скажем, весьма специфической группы, данные и выводы по которой никак не могут считаться репрезентативными для всего московского, и тем более российского, еврейства.

Итак, на вопрос, “какая религиозная доктрина для вас наиболее привлекательна?” участники опроса дали следующие ответы^{49а}.

	Университет	Колледж	Школы	Иешива	Семинар	Гинейни	Х.А.М.А.	Выборка в целом	Евреи Москвы '92
Христианство	16,7	5,1	2,8	0	0	0	0	4,3	16,4
Иудаизм	31,0	69,4	52,8	100,0	94,1	62,1	89,5	63,4	31,4
Буддизм	4,8	0	0	0	0	0	0	0,6	0,8
Индуизм	0	1,0	0	0	0	0	0	0,3	0,4
Другая	9,5	2,0	1,4	0	0	5,2	0	3,1	4,0
Никакая	16,7	11,2	22,2	0	0	19,0	0	14,0	32,8
Не знаю	21,4	11,2	20,8	0	5,9	13,8	10,5	14,3	14,2

Авторы подчеркивают, что “речь здесь идет не о вере в Бога, а о чувстве симпатии к философской, этической, ритуальной системам той или иной религии”. Они

они

отмечают, что в данной выборке по сравнению со всем еврейским населением Москвы (имеются в виду данные 1992 г.) людей, предпочитающих иудаизм, вдвое больше (63,4% против 31,4%), причем чем дольше человек участвует в жизни тех или иных еврейских организаций, тем более он становится приверженцем иудаизма (“...у тех, кто участвует в них третий год и более, соответствующий показатель в 1,5 раза выше, чем у новичков”). И то, и другое, надо полагать, вполне закономерно. Однако вот что любопытно. Только в иешиве (высшем духовном заведении) процент привлекательности иудаизма равен 100 (было бы удивительно получить здесь любой другой ответ!). Но даже в такой ультраортодоксальной группе, как члены хасидской общины, 10,5% опрошенных не уверены в оптимальной привлекательности для себя иудаизма, как, впрочем, любой другой религиозной доктрины. Что же касается реформистской общины, то здесь, как видим, лишь менее 2/3 (62,1%) высказались в пользу иудаизма; 32,8%

либо вообще выразили равнодушие к конфессии (19% - ответ “никакая”), либо еще не определились с “симпатией” (13,8%); а 5,2% предпочитают “другую” (помимо 4-х, названных в опросном листе). Это говорит о том, что многих московских евреев приводит в еврейские организации, даже религиозные, не только (иногда даже не столько) религиозность, интерес к иудаизму, сколько различные другие мотивы (желание познакомиться с национальными традициями, историей, культурой, возможность общения, неординарного времяпрепровождения и т.д.). Важен, впрочем, тот факт, что абсолютному большинству опрошенных (80%) присуще желание получить знания о еврейской религии, приобщиться к ней как минимум интеллектуально, познавательно⁵⁰.

О религиозности опрошенных участников названных институций говорят данные, сведенные в следующую таблицу⁵¹.

Считаете ли вы себя верующим?

	Университет	Колледж	Школы	Иешива	Семинар	Гитнейни	Х.А.М.А.	Выборка в целом	Евреи Москвы '92
Несомненно, да	23,8	19,4	6,9	43,8	17,6	15,5	63,2	20,2	18,4
Скорее да, чем нет	28,6	29,6	22,2	43,8	41,2	37,9	21,1	30,1	26,2
Скорее нет, чем да	21,4	25,5	38,9	0	29,4	25,9	10,5	26,1	18,4
Несомненно, нет	11,9	14,3	20,8	0	5,9	19,0	0	14,3	29,8
Не знаю	14,3	11,2	11,1	12,5	5,9	1,7	5,3	9,3	7,2

В итоге было установлено, что из 344 респондентов-участников московских еврейских организаций (включая, подчеркнем, две религиозные общины и иешиву) “определенно верят в Бога и придерживаются при этом иудаизма не более 15% респондентов”⁵², т.е. 51 человек. “Однако, - замечают авторы, - для нас более важно, что 15% - это в 1,7 раза больше, чем соответствующий показатель религиозности для всего еврейского населения Москвы по данным 1992 г.” Мне представляется, что сравниваются явно

несопоставимые группы: члены специально подобранных еврейских организаций (включая три религиозные!) и еврейское население столицы в целом. Априори можно было предположить, что в первой группе верующих будет намного больше - и можно лишь удивиться тому, что разница эта столь мала (если учесть также, что евреи Москвы, в подавляющем большинстве, люди со средним и высшим образованием, очень многие - с научными степенями и званиями, представители различных свободных, в том числе творческих

профессий, - то есть люди, по своему культурному уровню и социальному положению весьма далекие от религиозности в условиях советского общества, с его всепроникающим атеизмом, начиная с раннего детского возраста, в отсутствие каких-либо знаний о вере предков и возможностей к ней как-то приобщиться).

Об очень слабой (и в количественном, и в качественном отношении) религиозности (включая ориентированную на иудаизм) московских евреев свидетельствуют и результаты ответа на вопрос: “регулярно, иногда или никогда вы соблюдаете еврейские традиции и памятные дни?”⁵³

Авторы отмечают весьма медленный темп проникновения иудаистских традиций в повседневную жизнь даже тех, кто, казалось бы, активно к ним приобщается: “Всего лишь около 18% наших респондентов признают, что их дом - еврейский по преобладающему в нем духу и укладу жизни. Остальные (а их абсолютное большинство) говорят о своем доме как о преимущественно русском (около трети респондентов), или как о том и о другом одновременно (еще треть), или как о вообще лишенном каких-либо национальных черт. Примечательно, что примерно таково положение дел во всех без исключения обследованных институциях, включая даже ортодоксальную иешиву и любавичскую общину “Х.А.М.А.”⁵⁴

Обратимся к материалам о религиозности российских евреев, полученным известным социологом Р. Рывкиной, под руководством и при участии которой в 1991, 1992, 1993 и 1995 гг. были проведены социологические опросы в разных городах России и стран СНГ; их творческим итогом стала очень интересная книга (в основу ее текста положены результаты опроса 1000 евреев в Москве, Ростове-на-Дону, Екатеринбурге и Хабаровске, осуществленного в 1995 г.)⁵⁵. Данные по интересующему нас вопросу имеются в разных разделах работы, но наиболее концентрированно - в 9-й главе II раздела.

Итак, лишь 16% (т.е. 160 человек) назвали себя религиозными людьми, остальные - 84% таковыми себя не считают. Лишь незначительная часть считающих себя религиозными - 8% (т.е. 13 человек) ответили, что строго соблюдают все предписания религии; 40% “религиозных” (64

человека) соблюдают лишь некоторые ее предписания; половина “религиозных” евреев в Бога верят, но предписаний религии не соблюдают; 2% затруднились ответить.

При этом выяснилось, что только 24% евреев, назвавших себя религиозными, являются приверженцами иудаизма; больше - 31% придерживаются православия⁵⁶. Остальные, отмечает автор, верят в Бога, не ассоциируя себя с какой-либо религией (“это - не религиозная, а скорее общеправославная вера в то, что “что-то есть”, которая широко распространена среди людей всех национальностей...”)⁵⁷

Р. Рывкина выявила и корреляцию между предпочтением евреями православия и долей русских среди их друзей: “доля приверженных православию у лиц, у которых среди друзей доминируют русские, в 5 раз больше, чем у тех, у кого таких друзей малая часть”⁵⁸.

Мне трудно аргументированно, как говорится, “с цифрами в руках”, оспаривать приведенные только что данные о соотношении религиозных евреев, предпочитающих соответственно иудаизм и православие (полученные социологом с безупречной научной репутацией). Однако житейская практика, личный опыт и просто здравый смысл дают основания сомневаться в презентативности такой непомерно большой цифры - 31% православных христиан среди верующих евреев. Напомню также, что по данным В. Шапиро и В. Червякова, в Москве (1992 г.) соответствующие цифры выглядели так: 31,4% и 16,4%⁵⁹. Можно допустить, что далеко не все ответы респондентов были адекватны реальности.

Любопытная картина вырисовывается и в ответах на вопрос, “какие праздники Вы обычно справляете?” На первом месте, естественно, семейные праздники, их отмечают почти все опрошенные; на втором, констатирует исследователь, политические праздники бывшего СССР (День Победы, День Советской Армии, 8 марта, 1 мая, 7 ноября), их отмечают 60-70% опрошенных. Тут, пожалуй, нужно сделать примечание: в постсоветское время почти все названные праздники для большинства населения России (и евреи здесь не исключение) утратили свое бывшее официальное, политизированное значение и со-

держание. Это просто давно привычные памятные дни, дни отдыха и традиционного дружеского общения. Религиозные же праздники, как выяснила Р. Рывкина, отмечают не более 1/3 респондентов: иудейскую Пасху (Песах) - 34%, Йом-Киппур - 11%, Симхат-Тора - 9%, остальные - еще меньшее число⁶⁰. В то же время весьма значительная часть опрошенных отмечает христианские праздники (Пасху - 29%, православное рождество - 24%)⁶¹. К этому тоже, видимо, стоит сделать примечание: праздники эти, конечно же, воспринимаются ими не как религиозные, а просто как традиционные, отмечаемые совместно с их русскими друзьями и родственниками (вспомним, что 3/4 браков ныне у евреев - смешанные, в основном еврейско-русские). Точно так же не несут (для большинства) “религиозной нагрузки” и отмечаемые ими иудейские праздники (просто - дань традиции, возрождаемой в последнее десятилетие).

Об уровне религиозности российских евреев свидетельствуют и данные о посещении синагоги, полученные Р. Рывкиной в ходе ее опросов. Регулярно бывают в синагоге 1%, редко - 22%, никогда - 77%⁶². При этом надо иметь в виду, что значительная часть этих 22% “редко посещающих” в большинстве своем, скорее всего, люди совсем или мало религиозные - просто заходят “по случаю” (в праздник, из любопытства, “за компанию” с кем-то из родных и друзей, иногда - заказать поминальную молитву по ушедшим из жизни близким).

Итоговый вывод, сделанный Р. Рывкиной по данной теме, звучит так: “Похоже, что мода на иудаизм, которая была одним из проявлений постсоветского либерализма, проходит. По состоянию на 1995 год распространение иудаизма в России оценивается экспертами как незначительное”⁶³.

И, наконец, полностью соответствуют только что приведенному резюме Р. Рывкиной данные, полученные упомянутым выше Сергеем Вайнштейном, который исследовал религиозные убеждения, ценности и поведение в еврейских общинах России: “76% российских евреев не считают себя верующими; 87% не воспитывались в еврейских традициях; 74% никогда не посещали синагогу”. Существен-

ный комментарий автора исследования к данным цифрам: “...большинство соблюдающих религиозные заповеди (особенно это ярко заметно в Москве) - это не ашкеназы...” (т.е., проще говоря, в нашем контексте - не “русские” евреи - С.К.), а сефарды, приехавшие из Азербайджана, Грузии, Дагестана, Узбекистана. Последние более строго “соблюдают религиозные традиции”.

Если к сказанному выше добавить приводимые С. Вайнштейном другие цифры, характеризующие этносоциальную картину современного российского еврейства (“97% не знают языка”, т.е. идиша или/и иврита, “84% не состоят в еврейских организациях, 62% никогда не читают еврейскую прессу, доля смешанных браков достигает 80%”), то его заключение - “о сложностях возрождения иудаизма в России”⁶⁴ - представляется бесспорным.

Если учесть такие факторы, как прогрессирующее сокращение еврейской общины - и в России в целом, и в Москве (причины хорошо известны: низкая рождаемость, эмиграция, причем особенно активная в молодых возрастных группах, рост числа смешанных браков и связанная с этим, в том числе, ассимиляция), нарастающая секуляризация (впрочем, аналогичная картина во многих странах мира), то невольно возникает ощущение, что через десять-двадцать лет в московских синагогах, имеющихся и строящихся, обращающийся к Богу верующий иудей будет большой редкостью...

Как признал недавно в одном из интервью Главный раввин России А.С. Шаевич, отвечая на вопрос “Растет ли число верующих за счет прихода молодежи в синагогу?”, - “К сожалению, не слишком. Сейчас у многих проснулся интерес к истории народа, но интерес этот скорее исследовательский, чем религиозный”⁶⁵. На мой взгляд, этот интерес скорее познавательный (личное наблюдение: если в начале 90-х гг. во время веселого праздника Симхат-Тора у синагоги на улице Архипова собирались многие сотни, тысячи молодых людей, то в последние годы - десятки).

Возможно ли изменить данную тенденцию в реальных условиях России на рубеже веков - особая тема для размышлений и обсуждения.

ПРИМЕЧАНИЯ:

- ¹ Источники цифрового и фактического материала относительно евреев в Москве: Гаврилова И.Н. Демографическая история Москвы. М., 1998. Табл. 2 (стр. 273); табл. 7 (с. 278); статья “Москва”: Краткая еврейская энциклопедия (далее КЕЭ), 1996. Т. 5. Ст. 472-483; статья “Россия”. Т. 7. С. 291-292.
- ² Ваад России (Федерация еврейских организаций и общин России) создан на учредительном съезде в Нижнем Новгороде в апреле 1992 г. Президентом был избран и является таковым по настоящее время М.А. Членов, культуролог и этнолог, активный участник еврейского национально-культурного движения с 60-х гг.
- ³ См. “Коммюнике Главного раввината России” // “Международная еврейская газета” (далее - “МЕГ”). 1995. № 24.
- ⁴ “МЕГ”. 1996. № 10. С. 2.
- ⁵ “МЕГ”. 1997. № 6. С. 1.
- ⁶ “Вестник Еврейского агентства в России” (далее - “ВЕАР”). 1997. № 3. С. 7.
- ⁷ “ВЕАР”. 1997. № 3. С. 7.
- ⁸ “МЕГ”. 1997. № 25. С. 2.
- ⁹ “ВЕАР”. 1997. № 2. С. 4.
- ¹⁰ Хасидизм - “благочестие” (евр.)
- ¹¹ Дубнов С.М. Возникновение хасидизма // “Восход”. 1988. Кн. X. С. 34.
- ¹² Известен как Алтер Ребе, первый из династии Любавических Ребе. “Любавичские” - по названию местности Любавичи Могилевской губ., ныне поселок в Смоленской области. С 1813 г., после переезда сюда Дова Бера Шнеерсона, лидера движения Хабад, стал его центром и оставался таковым вплоть до 1915 г. За движением хасидов-хабадников сохраняется название “любавичские хасиды”.
- ¹³ “МЕГ”. 1997. № 14. С. 2.
- ¹⁴ Кашрут (произв. от кашер, др.-евр.) - предписания Галахи (еврейского закона) относительно пригодности к употреблению тех или иных продуктов (гл. обр. животного происхождения), о способах их приготовления и правилах употребления.
- ¹⁵ Жизнь этой общины в 1992-1993 гг. изучала научный сотрудник Института этнологии и антропологии РАН Н.Я. Дараган (с 1993 г. живет и работает в Израиле). Некоторые ее наблюдения и выводы, изложенные в небольшой статье-отчете (экземпляр которого Н.Я. подарила мне), нашли отражение в данном тексте.
- ¹⁶ Седер - пасхальная церемония, включающая, помимо праздничной трапезы, чтение молитв, фрагментов из Торы и Талмуда, исполнение песен и т.д. Публичный седер обычно проходит под руководством раввина (или знатока еврейской традиции).
- ¹⁷ “МЕГ”. 1998. № 15. С. 2.
- ¹⁸ Интервью с М.Б. Сиротинским (“Для Б-га это не принципиально”) см.: “Да” (Вестник КЕРООР). 1998. № 4. С. 19-23.
- ¹⁹ “Штибел” (идиш) - домик.
- ²⁰ “МЕГ”. 1994. № 11-12. С. 2.
- ²¹ “ВЕАР”. 1997. № 3. С. 7.
- ²² С. Августевич. Как дела в “Еврейском мире” // “МЕГ”. 1996. № 2.
- ²³ “МЕГ”. 1993. № 15-16. С. 7.
- ²⁴ Статья-некролог М. Агурского перепечатана в “МЕГ”. 1993. № 15-16. С. 5 (цитирую по этой публикации).
- ²⁵ “Останьтесь верны себе (правда о миссионерах)”. Иерусалим. 1991. С. 4 (на русск. яз.).
- ²⁶ Гиюр - процедуры ознакомления иноверца с законоучением и нормами иудаизма, приобщение к нему (разработаны еще в I тыс. до н.э. и включают, среди других, обязательство “соблюдать и исполнять все заповеди Господа Бога нашего, уставы Его и предписания Его”).
- ²⁷ 1993. № 2.
- ²⁸ “МЕГ”. 1998. № 15.
- ²⁹ Подробнее см. информацию “Еврейские школы и детские сады Москвы, 1996/97 учебный год” // “МЕГ”. 1997. № 20. С. 2.
- ³⁰ Гойхберг М. Заветы Любавического Ребе // “НГ” - религии”. 1997, 28 августа.
- ³¹ “НГ” - религии”. 1997, 28 августа.
- ³² “МЕГ”. 1997. № 18. С. 1.
- ³³ “МЕГ”. 1998. № 7. С. 2.

- ³⁴ Там же; "Иностранец". 27 июля 1994 г. С. 11.
- ³⁵ "МЕГ". 1996. № 11. С. 1.
- ³⁶ "МЕГ". 1998. № 4. С. 1.
- ³⁷ "МЕГ". 1997. № 17. С. 1.
- ³⁸ Организован 18 декабря 1997 г. "Независимой газетой" и Московским центром Карнеги (см.: "НГ" - религии". 1997, 25 декабря. С. 2).
- ³⁹ Гительман Ц., Червяков В., Шапиро В. Иудаизм в национальном самосознании российских евреев // Вестник Еврейского университета в Москве (далее - "ВЕУМ"), Москва-Иерусалим, 1994. № 3 (7). С. 143, прим. 1.
- ⁴⁰ Там же. С. 135.
- ⁴¹ Там же. С. 136.
- ⁴² Там же. С. 134-136.
- ⁴³ Там же. С. 136.
- ⁴⁴ Там же. С. 137.
- ⁴⁵ Там же. С. 137.
- ⁴⁶ Там же. С. 133.
- ⁴⁷ Там же. С. 138.
- ⁴⁸ Там же. С. 138.
- ⁴⁹ "Иностранец". 22 января 1997. С. 22-23 (все приводимые ниже цифры и цитаты содержатся в опубликованном тексте).
- ^{49a} Там же. С. 22. Табл. 2.
- ⁵⁰ Там же. С. 23.
- ⁵¹ Там же.
- ⁵² Там же.
- ⁵³ Там же. См. "Диаграммы". С. 23.
- ⁵⁴ Там же.
- ⁵⁵ Рывкина Розалина. Евреи в постсоветской России - кто они? (Социологический анализ проблем российского еврейства). М., 1996. 239с.
- ⁵⁶ Указ. соч. С. 59
- ⁵⁷ Там же.
- ⁵⁸ Там же. Подробнее см.: Табл. 15 на с. 60.
- ⁵⁹ См.: Иностранец. 1997, 22 января. С. 22. Табл. 2.
- ⁶⁰ Рывкина Р. Ук. соч. С. 62. Табл. 16.
- ⁶¹ Там же.
- ⁶² Рывкина Р. Указ. соч. С. 52. Табл. 8.
- ⁶³ Там же. С. 195.
- ⁶⁴ Вайнштейн С. Еврейский ренессанс и современная Россия. Возрождение традиции и проблемы развития общины // "НГ-Религии". 21.10.98. С. 5.
- ⁶⁵ "Независимая газета". Приложение "Фигуры и лица". 1998, октябрь. № 16. С. 2.