

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ИНСТИТУТ ЭТНОГРАФИИ  
им. Н. Н. МИКЛУХО-МАКЛАЯ



ИЗДАТЕЛЬСТВО «НАУКА»

# ЭТНОГРАФИЧЕСКАЯ БИБЛИОТЕКА



## РЕДАКЦИОННАЯ КОЛЛЕГИЯ

Ю. В. Бромлей (председатель)  
В. Н. Басилов (зам. председателя)  
С. И. Брук (зам. председателя)  
Б. Н. Путилов (зам. председателя)  
Б. Г. Гершкович (ученый секретарь)  
Г. М. Бонгард-Левин  
Н. А. Бутинов  
О. К. Дрейер  
И. С. Кон  
Д. А. Ольдерогге  
Ю. И. Семенов  
В. К. Соколова  
С. А. Токарев  
С. С. Цельникер

\\

ГЛАВНАЯ РЕДАКЦИЯ ВОСТОЧНОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

Л.Г. Морган

# ЛИГА ХОДЕНОСАУНИ, ИЛИ ИРОКЕЗОВ



902.7

M79

LEAGUE OF THE HO-DE'-NO-SAU-NEE, IROQUOIS  
by Lewis H. Morgan  
R o c h e s t e r . 1 8 5 1

Ответственные редакторы

Ю. П. АВЕРКИЕВА и Н. Б. ТЕР-АКОПЯН

Перевод с английского

Е. Э. БЛОМКВИСТ

Послесловие и примечания

Н. Б. ТЕР-АКОПЯНА



2004127368

М 050800000-186  
013(02)-83 КБ-7-60-83

© Главная редакция восточной литературы  
издательства «Наука», 1983.

## ОТ РЕДКОЛЛЕГИИ

Институт этнографии им. Н. Н. Миклухо-Маклая АН СССР и Главная редакция восточной литературы издательства «Наука» начинают издание новой серии книг — «Этнографическая библиотека».

В серии «Этнографическая библиотека» будут публиковаться лучшие работы отечественных и зарубежных этнографов, оказавшие большое влияние на развитие этнографической науки и сохраняющие по нынешний день свое важное теоретическое и методическое значение. В состав серии включаются произведения, в которых на этнографических материалах освещены закономерности жизни человеческих обществ на том или ином историческом этапе, рассмотрены крупные проблемы общей этнографии. Так как неотъемлемой задачей науки о народах является постоянное пополнение фактических данных, а глубина теоретических обобщений зависит от достоверности и детальности фактического материала, то в «Этнографической библиотеке» найдут также свое место работы описательного характера, и сейчас представляющие интерес благодаря уникальности содержащихся в них сведений и важности методических принципов, положенных в основу полевых исследований.

Серия рассчитана на широкий круг специалистов в области общественных наук, а также на преподавателей и студентов высших учебных заведений.

Серия открывается изданием двух книг: работы Льюиса Генри Моргана «Лига ходеносауны, или ирокезов», вышедшей в свет в 1851 г., сыгравшей большую роль в становлении учения о родовой организации как форме социального устройства на ранних этапах человеческой истории и ныне впервые предлагаемой читателю в русском переводе, а также известного труда французского этнографа и философа Клода Леви-Строса «Структурная антропология», в котором изложены некоторые основные принципы структурного метода в этнографической науке.

Ближайшие планы редколлегии предполагают издание ряда трудов русских, советских и зарубежных этнографов. Среди них следует назвать впервые переведенную с немецкого издания 1884 г. книгу выдающегося русского ученого, исследователя тюркских языков и этнографии академика В. В. Радлова (1837—1918) «Из Сибири»; также известный ранее лишь по немецкому изданию

1927 г. и впервые переведенный на русский язык труд виднейшего русского и советского этнографа чл.-корр. АН СССР Д. К. Зеленина (1878—1954) «Русская (восточнославянская) этнография»; сборник работ одного из крупнейших исследователей первобытной религии и этнографа-сибиреведа, чл.-корр. Российской Академии наук Л. Я. Штернберга (1861—1927); сборник статей известной американской исследовательницы, этнографа-теоретика Маргарет Мид (1901—1979).

Информация о дальнейших планах редакции будет публиковаться в очередных томах серии по мере подготовки к изданию новых книг «Этнографической библиотеки».

LEAGUE  
OF THE  
H0-DE-N0-SAU-NEE,  
IROQUOIS.

BY LEWIS H. MORGAN,  
CORRESPONDING MEMBER OF THE NEW YORK HISTORICAL SOCIETY; OF THE  
AMERICAN ETHNOLOGICAL SOCIETY, ETC.

---

NESCIT VOX MISSA REVERTI.  
Horace De Art. Poet., v. 390.

---



ROCHESTER:  
SAGE & BROTHER, PUBLISHERS.  
NEW YORK:—MARK H. NEWMAN & CO.  
BOSTON:—GOULD & LINCOLN.

---

1851.

Титульный лист первого издания «Лиги ходеносауни, или ирокезов»



Индианка сенека  
в костюме ирокезов (Gä-hah-no)



Индеец сенека  
в костюме ирокезов (Dä-ah-de-a)

Hä-sa-no-an'-da,  
Хасэйноэндэю (Эли С. Паркеру),  
индейцу-сенека,

посвящается этот труд, материалы которого  
являются плодом наших совместных изысканий,  
в знак признательности за помощь и как сви-  
детельство дружбы автора

## ПРЕДИСЛОВИЕ

Причиной, вызвавшей к жизни этот труд, явилось желание спо-  
собствовать более гуманному отношению к индейцам, которое осно-  
вывалось бы на более правильном понимании их гражданских и до-  
машних институтов и их способностей к дальнейшему развитию.

Современные ирокезы, потомки той одаренной расы, которая некогда держала под своим владычеством прекраснейшие районы нашей республики, живут сейчас в пределах наших границ в качестве зависимых наций<sup>2</sup>, подчиненных опеке и наблюдению народа, вытеснившего их отцов. Их численность, обстоятельства их прошлой истории и настоящего положения и особенно их взаимоотношения с населением нашего штата<sup>3</sup> наводят на многие серьезные вопросы, касающиеся их будущей судьбы.

Рожденные под несчастливой звездой, унаследовавшие немало несправедливостей, они оказались неспособными самостоятельно избегнуть многосложных трудностей, ускоряющих их упадок: В довершение этих неблагоприятных влияний общественная оценка индейцев, покоящаяся на недостаточном знании их характера и всегда носящая оттенок предрассудка, совершенно несправедлива.

Настало время, когда надо отбросить все старые антипатии, все унаследованные предрассудки и, ознакомившись ближе с их общественной жизнью, положением и нуждами, заново переоценить наш долг по отношению к ним. Несмотря на трудности, препятствовавшие их прогрессу, на темноту, в которой они пребывали, и всеобщее равнодушие к их благополучию, они постепенно преодолели многие пороки, присущие их социальной системе, и поднялись до значительной степени благосостояния. Их настоящее положение, если рассматривать его в связи с пройденными ими испытаниями, свидетельствует о наличии в их характере особенностей, которые должны в конце концов привести к важным последствиям. Эти особенности ставят перед нами вопрос об их полном возрождении, что является, несомненно, темой, самой по себе более интересной, чем любая другая, связанная с индейцами. Можно ли возродить остатки ирокезов и затем поднять их до уровня граждан государства? В достижении этой цели, справедливой и благотворной, важную роль должен сыграть наш собственный народ.

Так как данная работа не опирается на авторитеты, то у читателя может возникнуть вопрос — откуда же взят материал для нее или

насколько заслуживают доверия высказанные в ней положения. Достоверность свидетельства, как известно, зависит главным образом от средств познания очевидца. Поэтому здесь уместно будет сообщить, что в ранней молодости обстоятельства жизни автора, о которых здесь говорить нет необходимости, вызвали частое общение его с потомками ирокезов и привели к усыновлению его племенем сенека. Это дало ему благоприятные возможности для детального изучения их социальной организации, структуры и принципов их древней Лиги. Когда досуг времени от времени позволял автору вести среди них свои исследования, он производил обширные записи, пока их не накопилось больше объема настоящего тома. Так как материал возрастал по количеству и разнообразию, то в конце концов интерес, пробужденный данной темой, вызвал мысль о подготовке его к публикации<sup>4</sup>.

Работа начинается, собственно, со второй главы. Первая, будучи вступительной, не имеет непосредственной связи с остальными, а введена с целью дать тем, кто незнаком с гражданской историей ирокезов, некоторые предварительные сведения относительно возникновения и упадка их Лиги.

Автору остается выразить свою признательность Эли С. Паркеру<sup>5</sup>, Хасайноэйндэю, образованному индейцу из племени сенека, которому и посвящается этот том. Автор обязан ему как неоценимой помощью во все время исследований, так и частью материалов. Его проницательность и точное знание институтов его предков сделали его дружеские услуги исключительными по своей ценности.

Рядом ценных соображений и некоторыми материалами автор обязан Чарлзу Т. Портеру<sup>6</sup> из Нью-Йорка, ведшему обширные исследования гражданских и домашних институтов ирокезов и во многих случаях проводившему их в контакте с автором.

Рочестер, Нью-Йорк, январь 1851 г

### Гласные звуки<sup>7</sup>

ä	как в слове	arm
ÿ	»   »   »	at
a	»   »   »	ale
é	»   »   »	met
ö	»   »   »	tone

# Книга I. Структура Лиги

---

## ГЛАВА I

Вступительный очерк.—Происхождение ирокезов.—Образование Лиги.—Сношения с европейцами.—Войны с индейскими нациями.—Войны с французами.—Миссионеры-иезуиты.—Численность ирокезов.—Верность англичанам.—Разгон наций.—Современное положение.—  
Будущие перспективы

Среди индейских наций, прежние места обитания которых находились в пределах нашей республики, самое выдающееся положение довольно давно уже занимают ирокезы. Они создали более замечательную гражданскую организацию и приобрели большее влияние, чем любое другое племя индейского происхождения, если не считать племен Мексики и Перу. В трагедии европейской колонизации они в течение почти двух столетий непоколебимо противостояли опустошениям войны, губительному влиянию общения с иноземцами и еще более роковым последствиям вторжения беспокойного и продвигающегося вперед пограничного населения. Со своей федеральной организацией, независимые и способные к самозащите, ирокезы процветали еще долгое время после того, как племена Новой Англии и Виргинии принуждены были уступить подвластные им территории и впали в положение зависимых наций; и теперь на фоне общей истории индейцев они выделяются как мудростью своих гражданских учреждений, так и дальновидностью в управлении Лигой и мужеством, проявленным при ее защите. Падение их могущества и независимости является скорее следствием событий мирного общения, постепенно приведшим к такому результату, чем следствием завоевания или насилиственного подчинения. Ирокезы пали под гигантским нажимом цивилизации как жертвы успешной борьбы разумной общественной жизни с суровыми препятствиями природы, борьбы, пассивными и молчаливыми свидетелями которой они обречены были быть.

Поскольку не существует связной истории возникновения, развития и упадка ирокезской Лиги, нам представляется необходимым предпослать краткий исторический очерк как для освежения памяти читателя, так и в качестве введения к последующим страницам, посвященным изложению структуры, принципов и духа этой Лиги. Богатая событиями история этой интереснейшей группы нашего

туземного населения дает обильный материал для специальной работы, которая, надо надеяться, в недалеком будущем будет выполнена компетентными людьми.

В эпоху голландских открытий (1609) ирокезы владели теми же территориями между реками Гудзон и Джenesи, на которых они и впоследствии продолжали жить почти до конца XVIII столетия. К этому времени пять наций, на которые они разделились, объединились в Лигу; но образовалась она уже после обоснования их на территориях, на которых впоследствии возник штат Нью-Йорк.

Отдаленное происхождение ирокезов и их история до открытия этих племен европейцами окутаны мраком. Слабый огонек предания помогает извлечь из путаницы, созданной временем, некоторые из главных событий, предшествовавших политической организации ирокезов и наложивших на нее свой отпечаток. Предание говорит нам, что до занятия нынешнего штата Нью-Йорк ирокезы обитали в окрестностях Монреаля, на северном берегу р. Св. Лаврентия, находясь в подчинении у адирондаков, ветви алgonкинской группы, владевших всей областью к северу от этой реки. В то время ирокезы составляли лишь одну нацию и были еще малочисленны. От адирондаков они научились искусству сельского хозяйства и в общении с ними привыкли к трудностям войны и охоты. Когда их численность возросла и они приобрели опыт, они сделали попытку добиться независимого владения занимаемой ими областью, но, будучи в борьбе побеждены и покорены адирондаками, принуждены были во избежание истребления покинуть этот район.

Время переселения ирокезов с севера установить в настоящее время не представляется возможным. Предание говорит нам, что, поднявшись по р. Св. Лаврентия к оз. Онтарио и проплыв вдоль его восточного берега к устью р. Осуюго, они вошли через этот проток в центральные части штата Нью-Йорк. Они считают, что их первые поселения были расположены на р. Сенека, где некоторое время они жили вместе. Впоследствии они разделились на группы и распространялись за пределы этой области, основав новые поселения. Одна группа, переправившись к Мохоку, обосновалась в Ганегэйхаге (*Gä-né-gä-hä'-gä*), пониже Ютики, и впоследствии стала нацией могауков. Их деревня, расположенная на южной стороне р. Мохок, в графстве Херкимер, считается древнейшим поселением этой нации. В течение нескольких лет онейда и могауки составляли одну нацию, но часть их, обосновавшись в Ганоэйлохале (*Gä-po-a-lo'-häle*), к востоку от оз. Онейда, со временем стала независимой. Онондага, утвердившись в долине Онондога и на прилегающих холмах, также стали отдельной нацией. Подобным же образом кайюга и сенека в течение многих лет составляли одно целое и обитали по р. Сенека; но одна группа их, поселившись на восточном берегу оз. Кайюга, со временем разрослась и превратилась в отдельную нацию, остальные же, проникнув внутрь западной части штата Нью-Йорк, окончательно осели в Нундэйвао (*Nun-da-wä'-o*), у начала оз. Канандейгуга, и здесь образовали ядро нации сенека.

У онондага существует предание о том, что они вышли из земли

на берегах р. Осуиго; подобное же предание имеется у сенека, а именно что они вышли из земли у Нундэйвао. Сочиняя эти легенды, они пытались доказать, что первое заселение ими нынешнего штата Нью-Йорк произошло в очень отдаленный период.

Этим отдельным группам приходилось бороться с различными племенами, которые владели страной до них. После изгнания этих племен не только интересы и цели пяти наций стали различаться, но вслед за расколом последовало постепенное отчуждение, перешедшее наконец в состояние открытой вражды, продолжавшейся в течение известного периода. Мысль о создании Лиги зародилась у онондага, которые первыми предложили ее как средство помочь им для более действенного сопротивления напору соседних наций. Дата возникновения Лиги теперь не может быть восстановлена определенно, хотя обстоятельства, сопровождавшие ее образование, до сих пор еще сохраняются в преданиях во всех подробностях. Все эти предания относятся к северному берегу оз. Онондага как к месту, где ирокезские вожди собирались на общий совет, чтобы говориться об условиях и принципах соглашения, которое должно было связать вместе их дальнейшую судьбу. Из их истории, основанной на преданиях и в значительной степени заслуживающей доверия, очевидно, что они занимали эту страну еще задолго до того, как необходимость или рост их численности сделали существование Лиги возможным и желательным. Что касается времени ее возникновения, то ряд обстоятельств, связанных с первым общением ирокезов с европейцами, показывают, что в эпоху голландских открытий Лига существовала уже около одного или полутора столетий; в то же время их главные предания указывают на гораздо более отдаленный период<sup>1</sup>.

После образования Лиги могущество и влияние ирокезов быстро возрастало. Объединив их, Лига придала индейцам новые силы, способствовала постоянному возрастанию их численности и создала эффективные средства для самообороны и внешних завоеваний, обеспечившие им более прочное положение. Одним из первых результатов их федеральной системы был всеобщий агрессивный дух. Жажда военной славы и политического величия огласила шумом сражений древние леса Америки от Новой Англии до Миссисипи и от северных пределов Великих озер до Теннесси и холмов Каролины. Незаписанной, не считая преданий, остается повесть о военных подвигах этого одаренного и прогрессивного народа, поднявшегося через превратности беспрерывной борьбы до общего и признанного господства над этими безграничными просторами. Оставляя в стороне ужасный и жестокий характер индейских войн, следует отметить, что владычество, установленное ирокезами над индейскими нациями, дает немалое доказательство их прозорливости.

При первом осознании своей растущей мощи они направили свое долго сдерживаемое негодование против адирондаков, угнетавших их на заре становления как нации и изгнавших их из своей страны после первой схватки за господство. Эта война свирепствовала долгое время с непрекращающимся озлоблением и продолжа-

лась почти 50 лет с самого начала французской оккупации, пока потомки древних адирондаков не были почти полностью истреблены. В эпоху французских открытий (1535) адирондаки, по-видимому, были изгнаны со своей первоначальной родины и прогнаны вниз по р. Св. Лаврентия до Квебека. Когда Жак Картье впервые поднялся по этой реке в 1535 г., область вокруг Квебека принадлежала народности, говорившей на алgonкинском языке,— без сомнения, адирондакам. Район же Монреяля был занят нацией, говорившей на гуронском языке, ветвью которого является ирокезское наречие. После окончательного занятия Канады французами в 1607 г. адирондаки сделались их союзниками; но покровительство, оказываемое им французами, было недостаточно для защиты адирондаков от враждебных нападений их исконного врага.

Новая эра началась для ирокезов с основанием голландского торгового поста в Ориндже, теперь Олбани, в 1615 г. В это время главными индейскими нациями на севере были гулоны и адирондаки; на западе — эри, нейтральная нация, майами, оттава и иллинойсы; на юге — шауни, чероки, катавба, сусквеханноки, нантикохи, делавары и несколько более мелких племен; и на востоке — минси и индейцы Новой Англии. Некоторые из этих наций были покорены и платили дань. В это время ирокезы выросли уже в многолюдную и мощную конфедерацию и быстро шли к главенству над всей северо-восточной частью континента. Ни один индейский народ к востоку от Миссисипи не достигал подобной власти и влияния, и ни один не был связан воедино столь прочными институтами. Твердо обосновавшись на территории штата Нью-Йорк и устранив опасность вытеснения их соседними нациями, они вступили на тот путь побед, который продолжили впоследствии со столь исключительным успехом.

Между ирокезами и голландцами установились дружественные отношения, продолжавшиеся без перерыва, пока в 1664 г. последние не уступили своих владений на Гудзоне англичанам. В этот период между ними велась торговля мехами, на которые ирокезы выменивали европейские изделия, но главным образом огнестрельное оружие, в употреблении которого им суждено было стать впоследствии столь искусными. Англичане, в свою очередь, поддерживали с ними такие же дружественные отношения, какие были заведены голландцами. Между англичанами и ирокезами была установлена «договорная цепь», которую ирокезы хранили нерушимо с исключительной лояльностью, пока независимость американских штатов не положила конец господству англичан в стране.

С французами было, однако, совершенно иначе. С начала и до самого конца они встречали непримиримую и давнюю враждебность со стороны Лиги. Уже в 1609 г. Шамплейн, сопровождаемый адирондаками, поднявшись по озеру, носящему теперь его имя, в оз. Джордж, встретился с группой воинов племени могауков численностью около двухсот человек, и между ними на западном берегу озера произошел бой. Это была первая битва между ирокезами и европейцами, и ирокезы впервые услышали звук огнестрель-

ного оружия, чудодейственная сила которого их тогда легко победила. Французы, вступившие в союз с адирондаками и гуронами, предоставившие им оружие и помощь и подстрекавшие их против ирокезов, вызвали против себя ненависть последних, которая не затухала вплоть до окончательного покорения Канады англичанами в 1760 г. Помимо союза с исконными врагами ирокезов французы в своих сношениях с ними предпочитали политику запугивания, а не миролюбия и терпимости. Эта ошибочная политика сказывалась особенно сильно, ибо ирокезы проявляли глубокий и постоянный интерес к области вокруг Монреяля, которая некогда была родиной их предков, ареной их первых военных успехов, где они долго сохраняли завоеванную ими непрочную власть. Так как соперничающие колонии Франции и Англии в течение многих лет находились почти в равновесии, то вражды и могущества ходеносауны было достаточно, чтобы перетянуть чашу весов в пользу Англии. Главным образом этой индейской Лиге Франция обязана окончательным крушением своих блестящих планов колонизации северной части Америки.

С освоением огнестрельного оружия начался не только быстрый подъем, но и абсолютное превосходство ирокезов над другими индейскими племенами. В 1649—1650 гг. после ряда кровавых побед были разбиты гуруны, и их могущество в Канаде было сломлено. В 1643 г. ирокезы изгнали нейтральную нацию с Ниагарского полуострова<sup>2</sup> и основали постоянное поселение у устья этой реки. В 1654 г. они почти истребили эри, занимавших южное побережье оз. Эри и районы далее к востоку до Джениеси, и таким образом овладели всей территорией Западного Нью-Йорка и северной частью Огайо. Около 1670 г., окончательно завершив расселение и покорение адирондаков, они вступили во владение всей областью между оз. Гурун, Эри и Онтарио и северным берегом р. Св. Лаврентия до устья р. Оттавы, близ Монреяля. На северном берегу оз. Онтарио они основали несколько селений типа колониальных поселков, чтобы удержать завоеванную территорию.

Они совершили также постоянные набеги на индейцев Новой Англии, которые после частичного покорения их англичанами были уже не в состоянии справляться с грозными ирокезами. Около 1670 г. последние принудили этих индейцев покинуть многие из их поселений и бежать в поисках безопасности и защиты к границам английских владений. Одно имя ирокезов сеяло ужас среди индейских наций. «Старые индейцы в Новой Англии (говорит Колден<sup>3</sup>), помнившие времена, когда могауки воевали с их народом, рассказывали мне, что как только хоть один могаук появлялся в округе, то от холма до холма поднимался крик „Могаук! Могаук!“, от которого их индейцы бежали, как овцы от волков, без малейшей попытки к сопротивлению».

В 1680 г. отряд ирокезов-сейека в 600 воинов вторгся в страну иллинойсов, в долине р. Миссисипи, как раз в то время, когда среди них находился Ла Салль, собиравшийся спуститься по Миссисипи к морю. Столь велики были ужас и изумление иллинойсов, что они готовы были бросить свои селения и покинуть страну,

чтобы избежать ярости победоносного врага. Неоднократно и до и после этого периода ирокезы предпринимали военные действия против чероки на Теннесси и катаубов в Южной Каролине, зачастую возвращаясь из своих дальних экспедиций с множеством пленных, чтобы украсить рассказы о своих набегах. Об этих походах они еще до сих пор хранят много преданий. Вся область, лежавшая между Аллегейни и р. Теннесси, признавала их господство, и эта река стала их южной границей. Военные отряды Лиги вторгались также в страну майами, проникали на п-ов Мичиган, их можно было видеть также на отдаленных берегах оз. Верхнее. Никакая самая дальняя глушь, ни одна неприступная крепость не были препятствием для их набегов; ни одно предприятие не было слишком опасно для их отваги, никакая усталость не могла одолеть их выносливости. Слава об их подвигах гремела по континенту.

Они простирали свои завоевания также и на юго-восток. Еще в 1607 г. капитан Джон Смит, основатель Виргинии, встретил в верхней части Чесапикского залива отряд ирокезов в нескольких лодках на их пути к территориям конфедерации поухатанов. Шауни, нанти-коки, юнами, делавары и минси были побеждены — одна нация за другой — и низведены до положения зависимых. Даже индейцы-канариизи в своей окружной морем родине, на Лонг-Айленде, не смогли устоять против нападений ирокезов. Фактически ирокезы пересекали всю страну от р. Св. Лаврентия до Теннесси и от Атлантического океана до Миссисипи.

В течение целого века, с 1600 по 1700 г., ирокезы вели почти беспрерывные войны<sup>4</sup>. К концу этого периода они покорили и держали в номинальном подчинении все главные индейские нации, занимавшие территории, ныне охватывающие штаты Нью-Йорк, Делавэр, Мэриленд, Нью-Джерси, Пенсильвания, северную и западную части Виргинии, Огайо, Кентукки, Северное Теннесси, Иллинойс, Индиану и Мичиган, часть штатов Новой Англии и основную часть Верхней Канады. Надменные и властные ирокезы установили над многими из этих наций постоянный контроль. Если внутри какой-либо из них возникали неурядицы, делегация ирокезских вождей приходила к ним и восстанавливалась порядок, предписывающая им в то же время поведение в будущем. Некоторым из этих наций, например делаварам, ирокезы запретили воевать и лишили их национальной самостоятельности, отняв у них все гражданские права. Согласно индейским понятиям, они были низведены до положения женщин и впредь должны были избирать занятия, приличествующие индейской женщине. Так велики были всеобщий ужас и страх, внушаемые военными подвигами ирокезов, что они диктовали индейским нациям условия сношений и добивались выполнения своих требований. На завоеванных территориях они нередко основывали свои поселения или колонии для контроля над приобретенными владениями.

Разделение первоначальных народников континента на множество независимых племен и отсутствие среди них согласия и единства были исключительно благоприятны для завоевательной политики

ирокезов. В условиях разобщенности эти племена могли оказывать лишь слабое сопротивление объединенным благодаря Лиге силам ирокезов.

Около 1700 г. ирокезы достигли своей кульмиационной точки. Они создали самую могущественную индейскую державу как по сравнению с любой другой индейской державой, когда-либо существовавшей к северу от монархии ацтеков<sup>5</sup>, так и по распространению ее владычества надaborигенами. Прочно установив свое владычество над всеми народами индейского происхождения и укрепив узы своего единства настолько, что гражданские распри не могли их нарушить, они, казалось, подготовили себя для дальнейшего прогресса по пути политики мира, но другой, более страшный враг, чем индейцы, уже протянул свои щупальца, чтобы задушить их в своем губительном объятии.

В тот же самый период, или, точнее, с 1640 по 1700 гг., велись непрерывные войны между ирокезами и французами, перемежавшиеся переговорами и краткими перемириями. Владея обоими берегами р. Св. Лаврентия и окрестностями озера Эри и Онтарио, ирокезы преградили пути меховой торговле, которую стремились поддерживать французы с западными племенами. От этой торговли в значительной степени зависело благосостояние новой колонии, так как она составляла главную статью экспорта и давала наибольшие прибыли. Но военные отряды Лиги встречались на этих территориях столь постоянно, что для французов было немыслимо проходить в безопасности по озерам или даже вверх по р. Св. Лаврентия выше Монреяля. Их торговцев захватывали, и часто добычей победителей становились не только богатые меха, но и сами торговцы — их уводили в плен, а возможно, и на казнь. Настолько велик был страх перед этими внезапными налетами, что и торговцы и миссионеры принуждены были подниматься вверх по р. Оттаве почти до ее истока и отсюда переходить к Су-Сент-Мари и к берегам оз. Верхнее. По этой причине французы стремились к тому, чтобы или изолировать ирокезов от англичан и добиться союза с ними, или привести их к покорности, победив их. Они последовательно испробовали обе возможности, но потерпели неудачу. Несговорчивые и проницательные ирокезы не были расположены к союзу с французами и были слишком сильны, чтобы быть покоренными. Посланцы Лиги часто бывали в Монреале и Квебеке с целью переговоров с французами об улаживании недоразумений и обмене пленными; иногда во время этих переговоров договаривались об условиях мира или по крайней мере перемирия; но эти передышки в войне были непродолжительными. Опустошения, производимые ирокезами в поселениях французов, были столь часты и так разрушительны, что грозили колонии неминуемой гибелью. И если бы не постоянная поддержка со стороны метрополии, французское владычество в Канаде еще до 1700 г. не раз могло бы быть свергнуто.

Чтобы отомстить за эти частые набеги и предотвратить их повторение, французы нередко вторгались в страну ирокезов. В отдельных случаях для разрушения ирокезских деревень они мобилизо-

вали все силы колонии; но после утомительнейших экспедиций в дебри нью-йоркских лесов возвращались, не достигнув того, что могло бы вознаградить их за тяготы и риск предприятия. Ирокезы неизменно удалялись в глубину лесов, не оставляя за собой для захватчиков ничего, кроме покинутых жилищ и полей кукурузы. При такой тактике неутомимая настойчивость и неукротимая храбрость французов оказывались бесполезными против неприятеля, исчезающего столь быстро.

В 1665 г. Курсель, губернатор Канады, повел сильный отряд в страну могауков, но, встретив на пути трудности, вынужден был вернуться, не выполнив своего намерения. На следующий год де Траси, вице-король Новой Франции, с отрядом в 1200 французов и 600 индейцев повторил набег с большим успехом. Он захватил Театонтэйлога (Te-ä-ton-ta-lo'-ga), одну из главных деревень могауков, расположенную у устья р. Скохари, но, опустошив это селение и уничтожив найденные в хранилищах запасы зерна, французы вынуждены были отступить, не встретив противодействия. Далее, в 1684 г. де ла Барр, тогдашний губернатор Канады, вступил в область онондага с отрядом приблизительно в 1800 человек. Когда они достигли залива Хангри-Бей на восточном берегу оз. Онтарио, у них состоялось совещание с делегацией ирокезских вождей, которую возглавлял Гарангула, знаменитый оратор онондага. Обменявшись взаимными обвинениями и оскорблениеми, они в конце концов установили своего рода перемирие, и экспедиция на этом закончилась.

Более успешное предприятие удалось организовать и привести в исполнение в 1687 г. де Нонвилю, тогдашнему губернатору Канады. Составив отряд из 2000 французов и 600 индейцев, он посадил их на флотилию, состоявшую из 200 лодок и стольких же берестяных пирог. Проплыv по оз. Онтарио от Кингстона до залива Айрондекуойт на территории сенека, он высадился в глубине этого залива и очутился в нескольких милях от главных селений сенека, расположившихся тогда в графствах Онтарио и Монро. Ближайшая деревня была Гаосагэйо (Gä-o'-sä-ga'-o), близ Виктора, в графстве Онтарио, и следующая — Ганундэгва (Gä-nun-dä'-gwa), у оконечности оз. Канандейга. Пройдя по тропе, ведшей прямо к этим деревням, де Нонвиль напал на первую из них. Отразив нападение отряда сенека из 500 воинов, после жестокой схватки он занял и разрушил селение, покинутое жителями. Не встретив дальнейшего сопротивления, так как сенека отступили в глубь страны, он прошел к югу до селения Даёдэхокто (Da-yo-de-hok'-to), расположенного у излучины протока Хонеой, к западу от Мендона, в графстве Монро. Согласно официальному заявлению де Нонвиля, это было крупнейшее селение сенека; оно и было выбрано как место заключения договора, по которому он именем Франции вступил в формальное владение страной сенека — ирокезов. Были сожжены и разрушены четыре деревни с обширными, еще не убранными полями кукурузы, после чего французская армия ушла.

В отместку за это нашествие осенью того же года грозное войско

ирокезов внезапно напало на форт Шамбли, на р. Сорель, близ Монреяля. Не имея возможности взять форт, который стойко защищал гарнизон, они разорили прилегающие поселки и вернулись с большим количеством пленных. Около того же времени 800 ирокезов атаковали Фронтенак, на месте Кингстона, разрушили незащищенные сооружения французов и опустошили их посевы. В июле следующего года французам пришлось еще чувствительнее испытать силу мстительности ирокезов. Отряд в 1200 воинов, воодушевленный яростным негодованием, произвел нападение на о-в Монреаль. Они хранили свой план в такой тайне и продвигались с такой быстротой, что жители и не подозревали об их приближении. О неминуемой опасности они узнали только тогда, когда началась ужасная расправа. Застигнутых врасплох, не имеющих средств к сопротивлению французов били и истребляли повсюду. Все, кто были вне укреплений, пали от винтовки или безжалостного томагавка. Их дома были сожжены, поля опустошены, и весь остров покрылся развалинами. Во время этого набега, согласно некоторым авторам, погибло и было уведено в плен около тысячи французов. Когда остров был опустошен, ирокезы ушли, унося с собой с острова добычу и уводя около 200 пленников.

Сокрушенные этим внезапным бедствием, французы разрушили свои форты у Ниагары и Фронтенака и, таким образом, всю страну к западу от Монреяля оставили во власти ирокезов. В этот критический момент губернатором Канады опять стал граф Фронтенак; с неослабевающей энергией отдавал он остаток своей недолгой жизни восстановлению убывающего благоденствия Канады. Начавшаяся в это время война между англичанами и французами сосредоточила его внимание прежде всего на защите Квебека от нападения англичан; но после того как последнее было успешно отражено, Фронтенак опять попытался наказать грозного врага, так долго оспаривавшего у французов право на обладание Канадой. Зимой 1692/93 г. он послал против могауков отряд из 600 французов и индейцев, который, пройдя на лыжах через густые леса и встречая почти непреодолимые препятствия, добрался наконец благополучно до района селений могауков. Отряд застал эти селения врасплох и занял три из них, захватил 300 пленных и возвратился, потеряв 30 человек. В 1696 г. граф Фронтенак сам повел против онондага и онейда экспедицию, состоявшую из тысячи французов и стольких же индейцев. Поднявшись по р. Св. Лаврентия в лодках и берестяных пирогах, он проплыл вдоль восточного берега озера к устью р. Осуиго. Отсюда он прошел к соленым источникам, близ района Сиракуз, и вверх по долине Онондага к главному селению онондага. Он нашел его, как обычно, покинутым, хотя и укрепленным частоколом и снабженным запасами зерна. Селение было сразу сожжено, а кукуруза, росшая в изобилии на прилегающих полях, была порублена саблями. Затем был послан отряд против онейда под предводительством М. де Водрёйля, который также опустошил поля онейда, после чего французская армия возвратилась в Канаду.

Это было последнее французское вторжение на ирокезские тер-

ритории. Скоро наступил всеобщий мир, который не нарушался до самой войны 1755 г., окончившейся завоеванием Канады англичанами в 1760 г.

С самого начала сношений англичан с ирокезами вплоть до установления независимости американских штатов договор о дружбе между ними оставался нерушимым. Колониальные власти прекрасно понимали всю важность мирных отношений с этой могущественной конфедерацией, особенно во время зарождения английских поселений. Они прилагали неустанные усилия к тому, чтобы обеспечить и удержать расположение и доверие ирокезов. Каждый новый губернатор возвещал сахемам Лиги о своем вступлении в должность и приглашал их встретиться с ним на совещании в ближайшее время, чтобы восстановить «договорную цепь». Каждый новый союз скреплялся подарками, обьюдными изъявлениями о дружбе и уверениями во взаимной помощи. Совещания, происходившие между ними то по вопросам торговли, то по общественным делам, все учащались, пока не стали почти столь же частыми, как сессии провинциальных законодательных органов. Помимо выгодной торговли мехами, увеличивавшей доходы англичан, они нуждались в мощи индейской Лиги, чтобы преградить путь французам не только к их собственным поселениям, но и к западу.

Французы постоянно старались развернуть широкую меховую торговлю с западными нациями и в связи с необходимостью ее охраны стремились расширить свои владения вверх по р. Св. Лаврентия и на северных берегах оз. Онтарио. Вместе с исключительным правом судоходства по этой реке и озеру они достигли бы и почти неограниченного контроля над этой важной торговлей; при наличии этого мощного стимула могущество и благосостояние французской колонии возросли бы с такой быстротой, что угрожали бы безопасности английских владений. И англичане и французы прекрасно учитывали ту важную роль, которую суждено было играть ирокезам в трагедии колонизации; но англичане благодаря преимуществу своего положения и большей зависимости от терпимости Лиги были склонны держать курс на политику, которая гарантировала бы им неизменную дружбу последней. Французы же, если бы им не оказалось противодействие, неизбежно завладели бы большей частью территории штата Нью-Йорк и, возможно, основали бы свою империю стольочно, что соединенные силы английских колоний не смогли бы вытеснить их. Был такой период, когда французы продвинулись со своими поселениями до оз. Шамплейн, так что оба его берега, вплоть до оз. Джордж, были заняты владениями французов.

Следует также упомянуть о стараниях миссионеров в период французской оккупации Канады. В то время как англичане совершенно не обращали внимания на религиозное просвещение индейцев, французы неустанно стремились распространять среди них христианство. Лишения и трудности, которые терпели миссионеры-иезуиты, проявленные ими рвение, преданность и благочестие в их усилиях, направленных на обращение индейцев, являются непревзойденными в истории христианства. Они пробирались сквозь

леса Америки в одиночестве и без охраны; они жили в глубине дебрей без крова и почти без одеяний; они проходили испытания индейского плена и огни пыток; они страдали от голода и насилия; и несмотря на это, они никогда не забывали о возложенной на них миссии. Плоды этих трудов христианского благочестия до сих пор еще заметны среди потомков древних ирокезов, ибо понятия, введенные миссионерами, и сейчас еще живут в воззрениях индейцев, а многие из этих понятий даже вошли в их собственную религиозную систему. Общение французских иезуитов с ирокезами представляет в некоторых отношениях самую отрадную сторону их истории<sup>6</sup>.

В 1715 г. тускарора, будучи изгнаны из Северной Каролины, двинулись к северу, где, основываясь на общности происхождения, искали убежища у ирокезов<sup>7</sup>. Их первоначальная принадлежность к одному общему стволу достаточно доказывается их языком. Тускарора были допущены в Лигу как составная единица, и им была отведена часть территории онейда как место их дальнейшего пребывания. Со времени этого события ирокезы, которых до тех пор англичане именовали «Пятью нациями», стали известны у них под именем «Шести наций».

На этом заканчивается краткий и скучный очерк выдающихся событий гражданской истории ирокезов до 1760 г.

Трудно дать правильную оценку их численности: мнения тех, у кого были большие возможности судить об этом, сильно расходятся. Ла Онтан определял ее в 70 тыс. человек; полковник Корси из Олбани в 1677 г. определял их число приблизительно в 15 тыс., хотя известно, что его способы исчисления были очень несовершенны; Банкрофт считает, что ирокезов, включая тускарора, было 17 тыс. Подсчеты, сделанные позднее, когда число их значительно сократилось, допускали, что их было около 10 тыс. Такова, по существу, оценка сэра Уильяма Джонсона в 1763 г. У сенека сохранилось предание, что в период их наивысшего процветания и наибольшей численности они произвели перепись своего племени, положив за каждого человека одно зерно белой кремнистой кукурузы в корзину, сплетенную из кукурузных листьев, которая, судя по описанию ее размера, вмещала до 10—12 кварт<sup>8</sup>. Взяв наименьшую величину и сообразно этому сделав расчет, мы получим, что одних только сенека было 17 760 человек. В настоящее время в Соединенных Штатах и Канаде насчитывается около 7 тыс. ирокезов, помнящих о своем происхождении и сохраняющих национальность, несмотря на все превратности судьбы. Это видно из отчетов Департамента по делам индейцев и из других информационных источников.

Совершенно ясно, что падение численности ирокезов началось с их первого общения с европейцами. Обладание огнестрельным оружием и употребление его в войне с индейцами, появление спиртных напитков с их ужасными последствиями и беспрестанные конфликты с французами и индейскими племенами стали причинами крайне быстрого вымирания ирокезов. К 1750 г. вследствие этих причин их стало меньше приблизительно вполовину. Еще одной серьезной причиной упадка ирокезов было то, что значительное число их в раз-

личное время под влиянием миссионеров-иезуитов переселилось на берега р. Св. Лаврентия, а перейдя под покровительство французов, они стали врагами и своих близких, и Лиги. Наиболее удачной колонией этого типа была та, которую в 1749 г. основал аббат Пике у Свегэче (Swe-gä'-che), в районе Огденсберга. В первый год Пике построил форт, обнесенный частоколом, и поселил там шесть ирокезских семей, на второй год число семей возросло до 87 и на третий — до 396. Настолько силен был приток из поселений Лиги в новую миссионерскую колонию, что в 1754 г. число жителей в ее деревнях, в Свегэче и близ нее, определялось французами в 3 тыс. Эта группа была известна впоследствии под названием «молящихся индейцев» из-за их обращения в христианство. Их потомки проживают сейчас в резервации Сент-Риджис в округе Сент-Лоренс.

Время наивысшего процветания и наибольшей численности ирокезов относится, очевидно, к 1650 г., т. е. вскоре после начала их сношений с европейцами. В это время общее число их можно с уверенностью определить в 25 тыс. человек. Имеющиеся в нашем распоряжении данные подтверждают скорее более высокую цифру, чем низкую, хотя мнение авторов, писавших позднее, по-видимому, противоположно этому. Исходя из этих данных относительная численность отдельных наций Лиги распределялась приблизительно в следующей пропорции: сенека — 10 тыс.; кайюга — 3 тыс.; онондага — 4 тыс.; онейда — 3 тыс. и могауки — 5 тыс. Столетием позже общее количество их составляло, вероятно, около половины этого числа, причем быстрее всех исчезали могауки.

Мы заканчиваем этот очерк несколькими краткими наблюдениями над современным положением ирокезов. После окончания французской войны и до начала американской революции было время всеобщего мира. Революция поставила ирокезов в очень затруднительное положение, так как Континентальный конгресс<sup>9</sup> вел с ними переговоры, чтобы заручиться их нейтралитетом, а англичане — чтобы заполучить их поддержку. Симпатии ирокезов, как и можно было предвидеть, были решительно на стороне их давнего союзника, с которым свыше столетия они поддерживали нерушимую дружбу. По своим настроениям они были всецело на стороне англичан.

Так как у Лиги не было эгоистических побуждений, заставлявших ее связать себя договором с какой-либо из сторон, то правильной политикой Лиги был бы нейтралитет, особенно в виду того что конечный успех американского оружия, в случае если бы ирокезы выступили против американцев, повел бы к потере ирокезской территории. Но в конце концов призывы и обращения англичан возымели действие и, подвергая свою страну и дома своих отцов превратностям войны, народ Длинного дома в последний раз выступил в боевом порядке и рисковал своей жизнью не для себя, а для поддержания «договорной цепи» с заокеанским союзником.

Когда на совете сахемов и вождей был поднят вопрос о том, чтобы стать на сторону англичан, одни онейда возражали против этого шага как неблагоразумного и невыгодного. Их оппозиция сорвала это военное мероприятие как акт всей Лиги, поскольку единогласие

было основным положением законодательства ирокезов. Ход событий за это время значительно ухудшил положение конфедерации и ослабил ее. Исчезли их мощь и численность; политическое существование их как независимого народа клонилось к закату, а под давлением обстоятельств оказалось невозможным придерживаться древних принципов Лиги.

Наконец было решено, что каждая нация может вступить в войну под свою собственную ответственность; таким образом могауки, онондага, кайюги и сенека подняли оружие в защиту англичан. Пограничные войны революции, в которых принимали участие ирокезы, и опустошения, причиненные ими в долинах Мохока и Сусквеханни и их притоков, слишком знакомы нам, чтобы излагать их. Набеги ирокезов на пограничные поселения были столь часты и их вторжения были столь опустошительными, что американский конгресс вынужден был послать против них сильный отряд, чтобы разорить их деревни и запугать их угрозой окончательного истребления. Генерал Салливен в 1779 г. повел армию в 4000 человек на территорию сенека. Он проник туда, дойдя до оз. Дженеси, представлявшего в то время центр их заселения. Разрушив главнейшие селения сенека, разорив их фруктовые сады и запасы зерна, он возвратился в Пенсильванию, послав предварительно отряд на территорию кайюга, чтобы разорить и их поселения.

Мирный договор между Великобританией и Соединенными Штатами в 1783 г. не упоминал об ирокезах, которые в тяжелый момент были покинуты своим союзником, и им было предоставлено договариваться с победившей республикой, как они сумеют. Несколько лет спустя был установлен всеобщий мир с северо-западными индейскими нациями, включая и ирокезов, которые все более или менее были вовлечены в борьбу. С восстановлением мира политическая деятельность Лиги, в сущности, прекратилась. Это был фактически конец ее политического существования. Юрисдикция Соединенных Штатов была распространена на исконные территории ирокезов, и с этого времени они стали зависимыми нациями.

Во время революции могауки покинули свою страну и двинулись в Канаду, где часть их окончательно обосновалась на Гранд-Ривер на Ниагарском полуострове, а часть — близ Кингстона, где они и сейчас проживают в двух резервациях, закрепленных за ними британским правительством.

Онейда, несмотря на их дружественную ориентацию во время войны, в конце концов оказались не в лучшем положении, чем их братья могауки. Наплыв населения, которое после восстановления мира устремилось на запад, быстро обесценил их владения. Государство немедленно начало переговоры о покупке их земель, которые они уступали время от времени крупными участками, пока их первоначальные владения не сократились до одной небольшой резервации. В этих сделках как с онейда, так и с другими ирокезскими нациями политика штата Нью-Йорк была всегда справедлива и гуманна. Несмотря на то что земли ирокезов, за исключением земель онейда, могли бы рассматриваться конфискованными в ходе револю-

ции, все же правительство никогда не настаивало на правах завоевателя, а погашало права индейцев на владения землей лишь путем покупки и договорных условий. Часть племени онейда переселилась в резервацию на р. Темс в Канаде, где около 400 из них проживают и сейчас. Другая и большая группа их двинулась к заливу Грин-Бей в Висконсине, где они и до сих пор еще живут в количестве 700 человек. Но небольшая часть племени осталась в местности вокруг их древнего огня совета. 126 человек, согласно переписи прошлого года, обитают сейчас близ форта Онайда, в графстве Онайда, и вполне приспособились к земледельческой жизни.

Пожалуй, наиболее удачливой нацией Лиги оказались в конце концов онондага. Они до сих пор еще удерживаются за собой прекрасную уединенную долину Онондага с территорией, вполне достаточной для удобного существования, даже при ограниченных возможностях индейского сельского хозяйства. После революции они передали по договору свои земли государству, за исключением занимаемой ими сейчас области, а платежные суммы, как и в других случаях, внесены были правительством в их пользу. Около 150 онондага проживают сейчас вместе с сенека; другая часть обосновалась на Гранд-Ривер в Канаде, и немногие передвинулись на запад. Общее количество оставшихся еще в долине Онондага — около 250 человек.

Судьба кайюга вызывает чувство жалости и симпатии, так как они оказались наименее удачливыми из всех своих несчастных сородичей. Эта нация была разбросана буквально повсюду. Непосредственно после революции волна переселенцев до такой степени начала теснить и жать их со всех сторон, что им пришлось полностью уступить свои владения. За каких-нибудь 12 лет после того, как первый дом белого человека был построен в графстве Кейюга (1789), вся нация была согнана с насиженного места и ушла. В 1795 г. они уступили государству по договору все свои земли, за исключением одной резервации, которую окончательно покинули около 1800 г. Часть их двинулась к заливу Грин-Бей, другая на Гранд-Ривер, и еще одна, гораздо большая, осела у Сандаски, в Огайо, откуда несколько лет спустя правительство переместило их на Индейскую территорию<sup>10</sup>, к западу от Миссисипи. Около 125 человек продолжают жить среди сенека, на западе штата Нью-Йорк, сохранив свое имя, помня о своем происхождении и имея собственных вождей. Живущие к западу от Миссисипи и проживающие с сенека делят между собой ежегодную ренту от государства в 2300 долл., гарантированную им продажей их прежних владений.

Тускарура, снявшись с территории онейда, в конце концов обосновались близ р. Ниагары, в окрестностях Льюистона, на площади, предоставленной им сенека, где около 300 из них проживают и сейчас.

После перемещения кайюга все возраставший поток населения, двигавшегося дальше на запад, начал напирать на обширные владения сенека. Они прошли через те же испытания, которым подвергались другие нации, и принуждены были в спешном порядке уступать

свои земли, но не по округам и графствам, а от реки до реки, оставляя кое-где небольшие оазисы, достаточные для того, чтобы сохранить родное селение с его кладбищем. Чтобы удовлетворить требования белого человека, их широко раскинувшись территории урезали настолько, что к настоящему времени остатки сенека оказались замкнутыми в три небольшие резервации — Тонаванда, Каттарогес и Аллегейни, которые, будучи соединены вместе, не составили бы площади одного из мельчайших графств штата. Горечь сознания, что их нация разорена, обострялась еще и тем, что «преимущественное право» на последние остатки их древних владений перешло в руки земельных спекулянтов — Огденской земельной компании, которая, чтобы вырвать эти немногие акры, преследовала и травила сенека в течение последних 14 лет с бесчеловечностью, едва ли имевшей себе равную в истории человеческой алчности. Всякий принцип честности, всякое веление гуманности, всякое христианское понятие покидались этой компанией в ее эгоистичных ухищрениях ограбить сенека. Она открыто прибегала по отношению к этому беззащитному и многострадальному народу к грязнейшему обирательству, подлециальному взяточничеству и омерзительнейшим интригам, на какие только способна бездушная алчность. Естественные чувства человека и сознание общественной справедливости возмущаются и содрогаются при описании деятельности этой компании. Низким преступлением против человечества является захват очагов и собственности целой общины без возмещения и против ее воли, а затем изгнание обобраных и поруганных людей в дикую и негостеприимную пустыню. И все же такова именно система Огденской земельной компании, система, которую они практиковали уже давно и которую они продолжают проводить и поныне. Договор в Джорджии с племенем чероки, так справедливо вызвавший негодование, является белоснежной страницей по сравнению с договорами 1838 и 1842 гг., заключить которые были принуждены сенека. Этот проект, однако, частично провалился из-за безакония, связанного с этими договорами; и можно надеяться, к чести человечества, что индейское дело еще восторжествует и остаткам сенека дозволено будет жить мирно в их родной стране<sup>a</sup>.

Перепись прошлого года определяет число сенека в их резервациях того времени, на западе штата Нью-Йорк, в 1712 человек. Небольшая группа их после революции переселилась на Гранд-Ривер, где у них и посейчас сохраняется древняя Лига в миниатюре; другая же группа переселилась в Сандаски, а оттуда в Индейскую территорию. Сенека, находящиеся в настоящее время в пределах штата, быстро прогрессируют в общественном и нравственном отношениях, что относится, надо полагать, и к тем, кто обосновался на

<sup>a</sup> Резервация Буффало, составлявшая четвертый резервный участок, при этом наиболее ценный, попала в руки Огденской компании не столько в силу договоров, сколько в результате ловкого мошенничества. Она занимает 49 тыс. акров земли, примыкающей к границам<sup>1</sup> г. Буффало, и предполагалось, что эта земля стоит более 1 млн. долл. За землю и за хозяйственное преобразования на ней компания заплатила сенека около 100 тыс. долл.

Гранд-Ривер, в Канаде, где сейчас находится около 700 могауков, кроме того, 500 близ Кингстона, а также 400 онондага, 700 кайюга, 300 тускарора и 200 сенека и онейда.

От продажи земель ирокезов в различное время скопились крупные суммы денег, которые были вложены Штатом и национальными правительствами в их пользу; и нарастающие сейчас на них проценты каждое полугодие выплачиваются и распределяются между ними. Одни сенека получают ежегодный доход из этих источников, доходящий до 18 тыс. долл.

В штате Нью-Йорк еще проживает около 4000 ирокезов. Несколько осколков наций все еще поддерживают свои родственные отношения и связи друг с другом и держатся за призрак древней Лиги. Через один-два года они собираются на общий совет для совершения древнего обряда выбора сахемов на вакансии, освободившиеся из-за смерти или низложения. При созыве и проведении этих советов стараются соблюдать все детали советов, проводившихся в дни индейской самостоятельности. С религиозной преданностью они лелеют воспоминания о своих отцах и также относятся к институтам, переданным им. В каждой нации, за исключением онейда и тускарора, большинство еще продолжает придерживаться своей древней веры и культа, проводя религиозные праздники согласно древним обычаям и сохраняя в своих социальных связях обычай и обряды предков. Еще один важный факт, связанный с историей ирокезов, состоит в том, что со временем перехода их к земледельческим занятиям как к единственному источнику существования дальнейшее вымирание ирокезов приостановилось и в настоящее время число их увеличивается. Во многих отношениях они стали интересной частью нашего населения, подающей много надежд на будущее развитие. Политика государства по отношению к ним всегда была просвещенной, гуманной и справедливой, правительство пользовалось всяkim благоприятным случаем, чтобы повысить их благосостояние, защитить их интересы и предоставить им возможности для образования. С удовлетворением и гордостью сознаешь, что в целом население штата Нью-Йорк относится к ирокезам с добротой, симпатией и благожелательностью<sup>11</sup>. Оно защитит их в их беззащитном положении, стимулирует их усилия к социальному усовершенствованию, поощрит их стремление к более высокому уровню жизни и, наконец, когда они уже достаточно преуспеют в земледельческой жизни, поднимет их до положения граждан штата<sup>6</sup>.

<sup>6</sup> Материалы для этой главы взяты из следующих источников: Colden's Hist. Five Nations; Charlevoix's Hist. New France; Smith's Hist. N. Y.; Macaulay's Hist. N. Y.; Doc. Hist. N. Y.; Morse's Hist. Am. Rev., Bancroft's Hist. U. S.; Warburton's Conquest of Canada; Marshall's Nar. De Nonville's Exped.; Schoolcraft's Notes on the Iroquois; Doc's of the Indian Department; MSS. Treaties with the Iroquois, State Dep. Alby; Предания онондага, тускарора, сенека и кайюга<sup>12</sup>.

## ГЛАВА II

### Индийская география. — Родина ирокезов. — Границы наций. — Тропы. — Индийская карта. — Ходеносауны. — Названия наций

За исключением определений широты, описаний почвы и климата и установления точных территориальных границ, наша индейская география ограничивается описанием внешних особенностей страны того периода, когда бориголов и клен, сосна и дуб тесно сплетались между собой ветвями, бесконечно перемежаясь в сплошном беспредельном лесу, простиравшемся от реки до реки и от озера до озера.

Поскольку аборигенный, или поэтический, период нашей местной истории все больше отделяется от нас, то каждый уходящий год сгущает мрак над следами индейцев и ослабляет силу воображения, воскрешающего окружавший их изумительный лесной пейзаж. Чтобы получить представление о характере природы в эпоху владычества индейцев, пришлось бы заставить волну цивилизации откатиться назад и таким образом в обратном движении не только снести города и деревни, возникшие в глухи, но и восстановить первоначальный покров природы, одетой в свой дикий наряд<sup>a</sup>.

Окруженный величием этого лесного пейзажа индеец сооружал свой ганосоте (*gä-no'-sote*), или дом из коры (рис. 1), на берегу извилистой речки или озера; будучи одним из многочисленных обитателей леса, он проводил свои дни и годы в лесных занятиях, если не вступал на тропу войны в поисках приключений или славы.

Между р. Гудзон и оз. Эри наша обширная область была занята ходеносауни, или ирокезами, небольшие стоянки или отдельные деревни которых были рассеяны повсюду. Их огни совета — эмблема гражданской юрисдикции — горели непрерывной цепью от Гудзона до Ниагары. В эпоху голландских открытий (1609) ирокезы продвинули свои постоянные владения на запад до Дженеси и вскоре после этого, около 1650 г., расширили их до Ниагары.

Тогда они занимали всю территорию нашего штата к западу от р. Гудзон, за исключением некоторых участков на этой реке ниже соединения ее с р. Мохок, которыми владели так называемые речные индейцы, и страны делаваров на р. Делавэр. Но и те и другие были покорены победившими их ирокезами и превратились в платяще дань нации.

Деревни могауков были расположены главным образом в долине р. Мохок, на южной стороне реки. Вокруг оз. Онайда и близ не-

<sup>a</sup> В те лесные времена грациозный лебедь складывал свои крылья в безмятежном уединении на наших внутренних озерах, но с уходом индейца он расправил крылья и последовал за ним. Лебеди плавали на воде парами, а не стаями. Говорят, что они еще и теперь часто посещают маленькие озера в глухих районах северной части штата Нью-Йорк. Американского лебедя (*Cygnus Americanus*) сенека называли Ахвехахах (*Ah-weh'-ah-ah*).

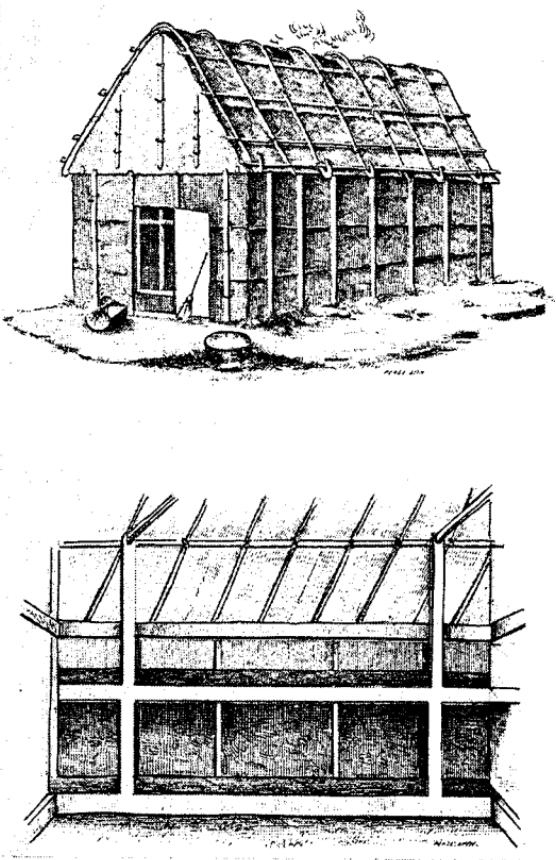


Рис. 1. Дом из коры; интерьер дома из коры  
(Gä-no'-sote)

го лежали главные селения онейда. Онондага обосновались в долине реки того же имени (Онондога) и на соседних холмах<sup>13</sup>. На восточном берегу оз. Кейюга и на водоразделе к востоку от него жили кайюга. В графствах Онтарио и Монро были расположены главные селения сенека, самой многочисленной нации Лиги. Таковы были главные места поселений ирокезов в ту эпоху, когда они были открыты. В более поздний период в процессе их сношений с белыми и войн с ними многие из их старинных селений были покинуты и основаны новые. В частности, так обстояло дело с сенека до тех пор, пока их деревни в различное время не распространились по всей западной части штата Нью-Йорк.

Территория, лежавшая между р. Гудзон и оз. Эри и включавшая

шая самые ценные районы нашего штата, являлась родиной ирокезов в отличие от других территорий, расположенных к северу, югу, востоку и западу от нее, которые они завоевали и держали в подчинении, но занимали только на время охоты. В период наивысшего военного превосходства ирокезов, около 1660 г., они беспрепятственно совершали походы от Новой Англии до Миссисипи и от р. Св. Лаврентия до Теннесси. Они держали в своей власти большую часть этих обширных земель, связав их непрочными узами индейского завоевания. Но штат Нью-Йорк был их исконной территорией, центром их могущества и местонахождением их огней совета. Здесь находились их деревни, их кукурузные и табачные поля, их рыболовные и охотничье угодья и места погребений их отцов. Длинный дом, которому они уподобляли свое политическое устройство, открывал свою восточную дверь к р. Гудзон, тогда как западная выходила на Ниагару. В период открытия европейцами эта обширная область

представляла собой наследственное владение ирокезов, их родину (если не прародину), и они отстаивали ее от враждебных групп с таким пылким патриотизмом, какой могли вдохнуть в сердце человека только эти прекрасные владения. Ирокезы сознавали, какие политические преимущества давало им их географическое положение. Они гордились тем, что занимали лучшую часть материка. Расположившись на верхних течениях рек Гудзон, Делавэр, Сусквеханна, Огайо и Св. Лаврентия, текущих в разных направлениях к морю, они держали под своим контролем ворота в страну и могли по течению этих рек спускаться по желанию в любой пункт. В то же время оз. Онтарио и горы на севере, а также цепь Аллеган на юге обеспечивали их стране изолированное положение, что в значительной степени защищало их от напора переселенческих групп. В то же время озера и реки, столь замечательным образом пересекавшие каждую часть Длинного дома, со своими верховьями, разделенными лишь короткими волоками, бескрайние долины, не разрезанные горными препятствиями, предоставляли им все возможности для быстрого сообщения друг с другом. Они сами заявляли, что «их страна обладала многими преимуществами, превосходящими любую другую часть Америки».

Установление пограничной линии на первый взгляд представляется трудной проблемой индейской географии. Но своеобразный обычай наших предшественников в значительной мере облегчил ее решение и дал нам возможность с достаточной уверенностью установить территориальные границы наций Лиги. Ирокезы не признавали никаких естественных границ и заменяли их долготными линиями. По-видимому, это было результатом их обычая селиться на обоих берегах занятых ими рек. Не имея представления о колодцах, они обычно ставили свои жилища на берегах небольших потоков и легко переходимых вброд рек или вблизи обильных источников. Внутренние озера никогда не разделялись пограничной линией, но сама линия отклонялась так, чтобы вся окружность каждого озера могла быть во владении лишь одной нации. Такое пренебрежение естественными границами, которыми могли бы служить реки и озера, и замена их прямыми линиями значительно облегчают исследование, и их границы определяются с большой долей точности, как только удается установить на них те или иные пункты.

После изгнания так называемой нейтральной нации (*je-go'-sä-sa*) с берегов Ниагары в 1651 г.<sup>6</sup> и эри (*gä-quä'-ga-o-no*) из области между Дженеси и оз. Эри в 1655 г.<sup>7</sup> сенека, до тех пор обитавшие к востоку от Дженеси, распространили свое владычество на все пространство между оз. Сенека и Эри. На востоке их территория примыкала к землям кайюга. Линия границы между ними вполне установлена, она начиналась у угла залива Содес на оз. Онтарио и шла к югу почти по долготе Вашингтона, пересекала р. Клайд близ деревни того же на-

<sup>6</sup> Charlevoix's Hist. T. 1, c. 377. Нейтральная нация была известна у ирокезов под именем «нации Кошки»; само слово *je-go'-sä-sa* обозначает «дикая кошка». Шарльвуа приписывал это название эри (т. 2, с. 62).

<sup>7</sup> Там же, т. 2, с. 62.

звания и р. Сенеки, около четырех миль к востоку от ее истока из оз. Сенеки. Продолжаясь к югу и отклоняясь немного к востоку, линия проходила близ озера у его начала и, перерезав р. Чемунгк к востоку от Элмайры, уходила в Пенсильванию.

Территория кайюга лежала на обоих берегах оз. Кейюга и простиралась к востоку, включая Оваско. Так как сенека были наследственными «стражами входа» Длинного дома, то в их образной манере обозначения друг друга они именовались первым огнем, и так до могауков, бывших пятым. Между кайюга и онондага, бывшими третьим огнем, пограничная линия не определяется так четко, так как онондага претендовали на земли, лежащие западнее, чем определяла граница. Она начиналась у оз. Онтарио, близ устья р. Осугиго, на ее западной стороне, и, проходя между оз. Кросс-Лейк и Оттер-Лейк, продолжалась к югу в Пенсильванию, пересекая Сусквеханну к западу от Оуэго.

На пограничной линии между онондага и онейда самым заметным пунктом был Дип-Спринг (De-o-song'-wa), близ Манлиуса, в графстве Онондага. Этот родник не только отмечал пограничную линию между ними, но и являлся хорошо известным местом остановок на Великой срединной тропе, или большой дороге ирокезов, которая проходила через самое сердце их земель от р. Гудзон до оз. Эри. От Дип-Спринг линия шла точно к югу в Пенсильванию, пересекая р. Сусквеханну близ ее слияния с Ченанго. К северу от этого ключа линия отклонялась к западу, оставляя на территории онейда всю окружность оз. Онайда. Пересекая р. Шеюку (She-u'-kä), или исток Онайды, несколькими милями ниже озера, линия опять уклонялась к востоку, пока не достигала меридиана Дип-Спринг. Отсюда она шла точно на север, пересекая Блэк-Ривер в области Уотертаун и р. Св. Лаврентия к востоку от Тысячи островов.

Свидетельство ирокезов относительно этой пограничной линии подтверждается фактами, содержащимися в существующих договорах. По договору в форте Шуйлер, онейда, уступив «все свои земли народу штата Нью-Йорк навсегда», сохраняли дополнительно к своей главной резервации «удобный участок земли у рыболовных угодий р. Онайды, около трех миль ниже выхода ее из оз. Онайда, с оставлением ее как для онейда и их потомства, так и для высадки и ночевки жителей вышеизначенного штата»<sup>г</sup>. Из этого же договора явствует, что Дип-Спринг находился на западной границе резервации онейда<sup>д</sup>.

<sup>г</sup> Договор в форте Шуйлер, 22 сентября 1778 г.—State Dep. Albany.

<sup>д</sup> Судья Джонс из Ютики в 1846 г. в письме, находящемся у автора, говорит об этом источнике следующее: «У вершины холма, называвшегося некогда холмом Канасерага, близ которого теперь проходит дорога от Читтенанго к Манлиусу, находится большой, широко известный всегда бьющий родник, обычно называемый «Большой ключ». Углубление, сделано ли оно Всемогущим или человеческими руками, имеет, пожалуй, футов 15 в диаметре и несколько футов глубины, с пологими склонами, легкими для спуска, и на дне его имеется всегда полный резервуар. Что совсем необычно — это то, что вода выходит в нижней части резервуара и исчезает в верхней. Этот источник, когда еще осеняли его старые леса и дикий олень спускался испробовать его прозрачных вод, долго был любимым местом встреч между онейда и онондага; в течение

Тускарора после их изгнания из Северной Каролины в 1712 г. повернули к северу и искали покровительства у ходеносауни, основываясь на общем происхождении. Они были принятые в Лигу в качестве шестой нации и всегда с тех пор считались членом Конфедерации, хотя не были допущены к полному равноправию. Им была назначена часть территории онейда, лежащая между реками Юнадилла на востоке, Ченанго на западе и Сусквеханна на юге. Остается неясным, расселялись ли они по всей южной окраине земель онейда, как показывает граница на прилагаемой к книге карте, ибо тем самым онейда отрезали бы свои южные владения в Пенсильвании и Виргинии. Тускарора не имели прав на эти южные земли, и вполне вероятно, что их территориальные владения, права на которые никогда не были полными, были ограничены реками Юнадилла и Ченанго. Онейда в качестве первоначальных владельцев этой земли в 1785 г. явились вместе с тускарора участниками договора в форте Херкимер, по которому земля была уступлена государству<sup>е</sup>. Тускарора были рассеяны среди других наций, хотя и продолжали сохранять свою национальность. Впоследствии у них было несколько селений близ оз. Онайды, одна деревня при впадении р. Кейюги и одна в долине Дженеси, ниже Эйвона. Впоследствии сенека дали им область на р. Ниагаре, куда они и переселились; их потомки еще занимают сохранившийся участок этой земли, близ Льюистона, в графстве Ниагара.

Были еще две другие небольшие группы или остатки племен, живших в пределах территории онейда: мохекуннуки, обитавшие несколькими милями южнее крепости Онайда, и индейцы Новой Англии, жившие к югу от Клинтона. Этими землями они также были обязаны великодушию онейда, к которым они, как политические изгнанники, обратились с просьбой дать им «место, на котором они смогли бы расстелить свои одеяла»; позже эти владения были закреплены за каждой группой путем договора.

Труднее всего установить границу между онейда и могауками, так как между пограничной линией, указываемой ирокезами, и линией, даваемой, хотя и недостаточно точно, в существующих договорах, имеется расхождение. Согласно их собственному свидетельству — а это является надежнейшим источником,— эта линия спускалась с севера близ западной границы графства Херкимер и, пересекая р. Мохок пятью милями ниже Ютики, тянулась на юг, в Пенсильванию. В то же время из различных договоров с онейда явствует, что они продали государству земли на обоих берегах р. Мохок вниз до Херкимера и Джерман-Флатс, а также земли на рукаве р. Делавэр, именуемом Мохок, к востоку до Делхай. После ухода могауков онейда могли бы отстаивать свои права перед штатом, чего они не стали бы делать по отношению к своим братьям, также и штат мог бы предпочесть включить эти земли, чтобы предупредить все дальней-

многих поколений старики обеих наций сходились, чтобы вспомнить былые военные подвиги, молодые храбрецы встречались здесь на дружеском совещании... Это была граница между нациями».

<sup>е</sup> Договор в форте Херкимер. 28 июня 1785 г.— State Dep.

шие споры. Верхняя крепость могауков Ганегэйхага (Gä-né-ga-hä'-gä)\* была расположена на месте г. Дануб, в графстве Херкимер, почти против соединения речки Уэст-Канады с р. Мохок. На основании этих фактов данную границу можно считать наиболее достоверной. Территория могауков простиралась до р. Гудзон и оз. Шамилейн на востоке, за вышеупомянутыми исключениями, и до р. Св. Лаврентия на севере.

Таково было территориальное деление между различными нациями Лиги. Во время охотничьих экспедиций они привыкли держаться в границах собственных владений, что для народа, частично существовавшего охотой, имело известное значение. На многочисленных и обширных охотничьих угодьях, лежавших за пределами их земель, каждая нация могла беспрепятственно располагаться лагерем. Установлением этих территориальных границ между нациями Лиги сохранялась политическая обособленность каждой из них.

Непосредственно связаны с напей индейской географией тропы или лесные тракты ирокезов. Главная тропа проходила через штат с востока на запад, во многих местах ее пересекали поперечные тропы, шедшие вдоль берегов озер и рек. Она начиналась возле Олбани на р. Гудзон и, дойдя до р. Мохок у Скенектади, шла вверх по этой реке до места перевоза у Рома. Отсюда, проходя к западу, она пересекала долину Онондога, затем нижние берега озер Кейюги и Сенеки, долину Дженеси у Эйвона и наконец выходила к речке Буффало в месте расположения г. Буффало. Этот маршрут был выбран столь удачно, что уже после землеустроительной съемки местности на этой индейской большой дороге с незначительными изменениями на всем протяжении штата были устроены заставы. Эта тропа не только соединяла главные селения ирокезов, но и прокладывала путь в Канаду на западе и через р. Гудзон на востоке. Торговля и освоение природных богатств страны в настоящее время показали, что эта тропа является одной из важнейших естественных больших дорог континента. Теперь очевидно, что она была обусловлена географическими особенностями территории; но поскольку для открытия ее необходимы были широкие сношения, использование этого большого тракта свидетельствует о значительно более широких связях ирокезов с востоком и западом, чем это им когда-либо приписывалось.

На берегах Сусквеханны и ее рукавов, истоки которых находятся близ р. Мохок, и на берегах Чемунга и его притоков, начинающихся близ Дженеси, были другие тропы, все они сходились у Тайоги, при слиянии этих двух главных рек. Они, таким образом, соединялись все в одну тропу, которая, спускаясь по Сусквеханне, образовывала великий южный путь в Пенсильванию и Виргинию.

Столетия за столетиями и племя за племенем протаптывал краснокожий человек эти древние исхоженные тропы. От Атлантического океана до Миссисипи и от северных озер до Мексиканского залива главные индейские пути через страну были так же тщательно и ра-

\* Это было, несомненно, старейшее селение могауков, так как от него племя получило свое имя. На наречии сенека — это Гэйнеага, Ga-ne-ä-gä.

зумно проложены и так же хорошо известны, как наши собственные. По многим из этих длиннейших троп ирокезы совершили военные экспедиции и таким образом практически изучали географию страны. В пределах своих непосредственных территорий они так же были знакомы с географическими особенностями, маршрутами путешествий, озерами, холмами и реками, как впоследствии мы сами.

На карте, приложенной к книге, сделана попытка восстановить ирокезские географические названия того периода (1720). Многие из наших собственных названий имеют корни в ирокезских наречиях; и что касается этих названий, то данная карта имеет целью указать их происхождение и значение. Наша география все еще недостаточно совершенна в обозначении некоторых особенностей природы, в то же время некоторые из употребляемых сейчас наименований могли быть с успехом заменены туземными; в обоих этих случаях карта может по крайней мере предложить известный выбор. С обозначенной на карте датой связаны некоторые анахронизмы, которые будут очевидны критическому глазу; но они не дают достаточного основания для более ранней или более поздней датировки. Потомки ирокезов сохранили с большой точностью названия своих древних местностей и передавали их нашим городам и селениям по мере их постепенного возникновения. Должной данью нашим индейским предшественникам была бы запись названий, которыми были окрещены ими наши реки, озера и потоки, а также места их древних поселений.

Нами сделана попытка дать эти названия на диалекте той нации, в пределах территории которой были расположены поименованные места или объекты. За небольшими исключениями, это удалось сделать. Нации говорили на разных наречиях общего языка, и, хотя они довольно легко могли понимать друг друга, все же различия между ними были довольно значительны. Эти диалектологические различия сильнее оказались в их географических названиях, чем в основе самих диалектов, и в этом, возможно, главная причина того, что эти названия так разнообразны. Так, ирокезское название Буффало на диалекте сенека — *Do-sho'-weh*, у кайюта — *De-o-sho'-weh*, у онондага — *De-o-sa'-weh*, у онейда — *De-ose'-lole*, у могауков — *De-o-hose'-lole* и у тускарора — *Ne-o-thro'-rä*. Для той же цели и в том же порядке могут быть приведены вариации названия Ютика: *Nun-da-dä'-sis*, *Nun-da-dä'-ses*, *None-da-dä'-sis*, *Ya-nun-da-dä'-sis*, *Yo-none-dä'-sis*, *Ya-nun-nä'-rats*.

В этих примерах сходство названий большее, чем обычно. При переходе этих имен из бесписьменных ирокезских диалектов в наш язык они много теряют в своем звучании и силе их ударений. Поэтому трудно судить по этим образцам о самом языке. Нельзя быть уверенным и в том, что при записи этих слов достигалась полная точность. В самом деле, с помощью наших букв невозможно передать манеру и различные комбинации, в которых употребляются многие из их основных звуков. Но они точны постольку, поскольку частое повторение каждого названия самими индейцами давало возможность автору выделить звуки каждого слога вместе с тщательной провер-

кой всей системы звуков. В Приложении I имеется схема, содержащая все названия, приведенные на карте; они размещены по граffтам, и указано значение каждого из них. Так как границы граffтов отмечены на карте пунктиром, то легко будет навести справку по любой местности. Тропы (*Wä-ä-gwen'-ne-yuh*), или большие тракты, проложенные нашими предшественниками, также отмечены на карте. Среди них можно найти Великую срединную тропу от района Олбани до района Буффало, которая прослеживается детально от пункта до пункта на всем ее протяжении.

Остается отметить происхождение и значение названий некоторых наций. После образования Лиги ирокезы называли себя ходеносауни, что означает «народ Длинного дома». Название возникло в связи с тем, что они уподобляли свою конфедерацию длинному дому, имеющему перегородки и отдельные огни (согласно их старинному способу постройки домов), внутри которого жило под общей крышей несколько наций. Между собой они никогда не употребляли никакого другого имени. Разнообразные названия, даваемые им в различные периоды, были совершенно случайны; ни одно из них они никогда сами не признавали.

Сенека называли себя Нундэйваоно (*Nun-da-wä'o-no*), что означает «народ великого холма». *Nun-da-wä'*-*o*, корень слова, означает «великий холм», а конечные слоги — *o-no* — выражают идею «народа». Таково было название их старейшего селения, расположенного на холме у верхнего края оз. Канандейгуа, близ Нейплса, где, согласно сказанию сенека, они вышли из-под земли.

Гвэюгвэхено (*Gue'-u-gweh-o-no*), имя кайюга, означает «народ на ненадежной земле», корень слова буквально значит «обманчивая земля». Это, несомненно, относится к болоту у нижнего конца оз. Кейюга, близ которого, по всей вероятности, было основано их первое поселение.

Онундага (*O-nun-dä'-ga*), слово, от которого произошло имя онундага, означает «на холмах»; отсюда имя, данное ими самим себе, Онундагаоно (*O-nun-dä'-ga-o-no*), переводится «народ на холмах». Из высказываний различных авторов явствует, что их главное селение в эпоху их открытия находилось на одном из холмов, возвышавшихся над долиной Онондога.

Онейда так долго обозначались как «народ камня», что, пожалуй, рискованно предлагать замену Онэйотека (*O-na-yote'-kä*), однако корень, от которого происходит их имя, означает не только «камень», но и один из видов его, известный нам как гранит. На диалекте сенека он означает именно эту горную породу, отсюда правильность буквального перевода их племенного имени Онэйётекаоно (*O-na-yote'-kä-o-no*), «народ гранита»<sup>3</sup>.

Существует сомнение относительно значения имени могауков Ганеагэйоно (*Gä-pe-ä'-gä-o-no*), на основании того факта, что онейда, онундага и сенека утеряли его значение. Но могауки переводят

<sup>3</sup> Говорят, что подлинный камень онейда, находящийся сейчас на кладбище в Ютике, представляет собой гранитный валун.

корень этого слова как «обладатель кремня», не будучи в состоянии дать какие-либо дальнейшие разъяснения. Следует отметить, однако, что слово в том виде, как оно дано ими (Gä-ne-ga-hä'-gä), имеет на один слог больше, чем соответствующее слово в языке сенека, что может свидетельствовать об утере его значения. В отчете, перечисляющем наши индейские племена, приписываемом де Жонкэрю, есть место, имеющее отношение к этому вопросу: «У магауков эмблемой их селения являются сталь и кремень»<sup>1</sup>. Обладание такой новинкой могло быть достаточным в прежние дни, чтобы изменить название не только селения, но также и нации.

Имя тускарора Дусгэйовэх (Dus-ga-o'-weh), переводящееся как «народ, носящий рубашки», было именем, принятым перед их переселением из Каролины и после начала сношений с белыми. Все предшествующие имена для сохранения единства даны на наречии сенека, так как не только окончания, но и самые корни различны в отдельных наречиях.

Географические названия, направления троп и местоположения селений ирокезов будут более подробно рассмотрены в одной из следующих глав.

### ГЛАВА III

Интерес к нашим предшественникам. — Охотничья стадия.  
— Непостоянство ее институтов. — Происхождение Лиги.  
— Сахемства. — Наследственные звания. — Совет Лиги. —  
Равенство сахемов. — Вожди. — Военные предводители. —  
Влияние народа. — Единство расы

Социальная история и политическая деятельность индейцев окутываются мраком так же быстро, как исчезают в лесу их следы под осенними листьями. Нация за нацией, раса за расой появлялись и шли они к своей гибели, и ни первые, ни последние из них не могли ни объяснить своего происхождения, ни сосчитать годы своего существования.

Полная недостоверность сведений об индейских расах сменяется некоторой надеждой, когда мы обращаемся к ирокезам, последним из тех, кто господствовал на территориях, на которых был воздвигнут Нью-Йорк. Мы находимся с ними во многих своеобразных взаимоотношениях. Их расцвет происходил одновременно с ранним заселением нашего штата, а события их упадка переплелись с гражданской жизнью нашего штата; и, утратив в конце концов свой суверенитет, они из правителей страны превратились в зависимые нации, живущие под покровительством вытеснившего их правительства.

Ирокезам по общему согласию отводится самое высокое положение среди индейских рас континента, находившихся на охотничьей

<sup>1</sup> Doc. Hist. N. Y., vol. 1, c. 22.

стадии. Они не имели себе равных ни в законодательстве, ни в красноречии, ни в выносливости, ни в военной проницательности. «Нижуткое одиночество в глупи, ни недоступное убежище на холодном севере» не были преградой для их храбрости и отваги. Пространство не давало укрытия, расстояние не могло защитить от военных отрядов ирокезов, достигавших холмов Новой Англии и склонов Аллеганских гор, прерий Миссисипи и лесов Теннесси. В создании Лиги, преследовавшей двойную цель — укрепление силы и обеспечение мира, — благоприятно проявились их способность к гражданской организации и их мудрость в законодательстве. Во время роста могущества ирокезов, с начала XVII до середины XVIII столетий, среди них выделилась группа ораторов и вождей, не имевших себе равных среди краснокожих ни в красноречии на советах, ни в мужестве на войне. Одним словом, Лига ирокезов была проявлением наивысшего развития индейца, когда-либо достигавшего им на охотничьей стадии.

Ряд обстоятельств придают истории Лиги неизменный интерес. Анализ ее гражданских и домашних институтов выявляет все элементы индейского общества и индейской жизни повсюду в нашей республике. Благодаря более развитому законодательству ирокезов и возросшей весомости и разнообразию дел, входивших в компетенцию Лиги, у них индейский характер проявился полнее, чем у любой другой расы, за исключением ацтеков. В их институтах воплощены цель и сущность учреждений всей индейской семьи. Однако, в то время как сведения о политических событиях старательно собирались и систематизировались, созданное ими управление, социальные узлы, которые их объединяли, побуждения и сдерживающие начала, оказывавшие на них влияние, едва ли когда-либо были темой исследования и никогда еще углубленно не изучались. Лига ирокезов, расчлененная и разбитая, и в сумерках своего существования все еще стремится к единству, связываемому обрывками той нравственной веры, которую не могли разрушить ни политические невзгоды, ни истекшие годы. Существуют какие-то причины данного явления, которые один лишь союз наций объяснить не может и которые истории до сих пор не удавалось постигнуть. Целью настоящей работы является не изложение политических событий, а исследование структуры и духа управления, а также сущности учреждений, при которых и благодаря которым получились данные исторические результаты.

Приступая к исследованию такой темы, как индейская организация, мы сталкиваемся с некоторыми общими положениями, требующими внимания и предварительных размышлений. Благодаря созданию общества и правительства человечество подпадает в значительной степени под влияние общественных отношений, и его прогресс, как установлено, точно соответствует мудрости учреждений, при которых развивался его разум. Страсть краснокожего к охотничьей жизни оказалась слишком глубоко укоренившейся, чтобы быть регулируемой усилиями законодательства. Его правительство, если бы такое попытались создать, должно было бы сообразоваться

с этим непреодолимым стремлением его разума, с этим врожденным чувством — иначе им бы пренебрегли. Действие этого могучего начала приковывает племена Северной Америки к их первобытному состоянию. Другим следствием этого начала, еще более роковым для политического преуспеяния, является постоянное дробление первоначальных стволов наследников континента, препятствовавшее возрастанию численности и мощи любой расы или нации. Всякий раз, как охотничья территория становилась слишком густо заселенной, чтобы обеспечить легкое пропитание живущих на ней, какая-то группа под предводительством любимого вождя отделялась, подобно рою, от материнского улья, уходя на поиски нового местаобитания, и с течением времени становилась независимой. В этом настоящая причина того, что красная раса никогда не возвысилась и не может возвыситься над своим современным уровнем. Небольшое число первоначальных стволов, бесконечно число независимых племен и их прошлая история подтверждают правильность этого положения.

Очевидно, основатели Лиги сознавали ослабляющее действие этого постоянного дробления и пытались путем противоположного принципа — объединения — преодолеть это зло. Они стремились объединить расу такой системой отношений, на основе естественного распространения которой возникла бы индейская империя, способная по своему размаху господствовать над окружающими нациями и тем самым положить конец постоянным войнам. Мы должны поэтому считать незаурядным достижением тот факт, что ирокезские законодатели объединили обособленные племена и независимые нации и установили между этими нациями совершенный и гармоничный союз. Кроме того, путем еще большего усиления законодательной деятельности им удалось так построить свою конфедерацию, что как политическая структура, сложившаяся из самостоятельных частей, она была приспособлена к охотничьему состоянию и все же содержала элементы сильной власти.

Еще одной своеобразной чертой индейских организаций является то, что их упадок и крушение внезапны и обычно происходят одновременно. Грубый толчок извне или изнутри легко нарушает их взаимоотношения, и, вновь отброшенная назад, к доминирующему чувству индейской жизни — охотничьей страсти, могущественная нация быстро распадается на множество обломков, растворяется и забывается в неразличимой массе меньших племен. Но Лига ирокезов подверглась еще более суровому испытанию. Она пала перед саксонской, а не индейской расой. Если бы Лига была предоставлена самой себе и противостояла бы давлению окружающих наций, ведущих, подобно самим ирокезам, охотничий образ жизни, то есть основание полагать, что она просуществовала бы века и, возможно, преодолев охотничью страсть, произвела бы цивилизацию путем самобытного и спонтанного развития<sup>14</sup>.

Своебразной особенностью характера индейца является то, что он не стремится увековечить себя в памяти отдаленных поколений с помощью монументальных надписей или сооружений, возводимых



Рис. 2. Головной убор (gos-to'-weh)

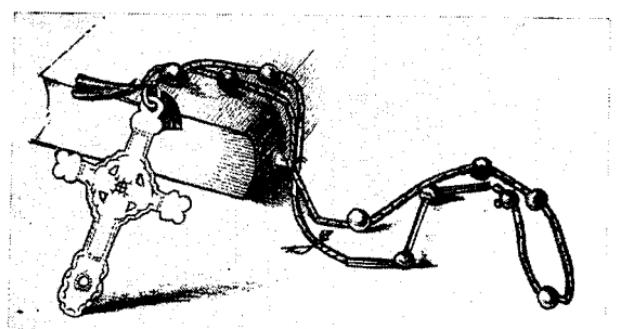


Рис. 3. Ожерелье (ga-de-us-ha)

тельство его суеверия и доказательство его бы у индейца было честолюбивое стремление к бессмертию, он скорее бы вверил свою силу неписаной памяти своего племени и расы, чем надписям на столбах в его родной стране, или другому памятнику, более прочному, чем медь, который не смогут разрушить ни опустошающий дождь, ни бушующий ветер, ни бег времен <sup>a</sup>.

<sup>a</sup> Сравните переживания Перикла с переживаниями Горация:

‘Ανδρῶν γάρ ἐπιφανῶν πᾶσα γῇ τάφος,  
καὶ οὐ στηλῶν μόνο ἐν τῇ οἰκείᾳ σημαῖει  
ἐπιγραφὴ, ἀλλὰ καὶ ἐν τῇ μὴ προσηκούσῃ  
ἄγραφος μνήμη παρ ἐκάστῳ τῆς γῆς.  
μᾶλλον ἡ τοῦ ἔργου ἐνδιαιτᾶται. (Thucyd. Lib 2, c. 43) <sup>15</sup>.

Exegi monumentum aere perennius,  
Regalique situ pyramidum altius;  
Quod non imber edax, non Aquilo impotens  
Posset diruere, aut innumerabiles  
Annorum series, et fuga temporum (Hor., Lib. 3, Ode 30) <sup>16</sup>.

благодаря искусству и трудолюбию человека. Ирокезы исчезли бы, не оставив никакого следа, ни единого памятника после себя, если бы им самим было вверено сохранение их имен и деяний. Бесписьменный язык, народ без города, правительство без летописей так же неуловимы, как олень и дикая птица, лесные сожители индейца. С уходом человека исчезает всякий след индейского господства. Индеец оставляет лишь наконечник стрелы на склоне холма, достойную эмблему его занятий, примитивную курительную трубку и еще более примитивный сосуд, погребенные возле его костей,— одновременно свидетельства существования. Если

бы у индейца было честолюбивое стремление к бессмертию, он скорее бы вверил свою силу неписаной памяти своего племени и расы, чем надписям на столбах в его родной стране, или другому памятнику, более прочному, чем медь, который не смогут разрушить ни опустошающий дождь, ни бушующий ветер, ни бег времен <sup>a</sup>.

Так как эта раса должна всегда фигурировать на начальных страницах истории нашей страны и должно быть высказано какое-то суждение о ней, то нашим долгом мы считаем изучить ее управление и институты и записать с беспристрастием ее политические действия; иначе, помимо того что мы потушили ее огни совета, мы подвергли бы память о ней как о народе несправедливому и незаслуженному осуждению.

Обстоятельное изучение их институтов делает очевидным, что Лига была основана на принципах семейного родства и мыслилась лишь как их дальнейшая разработка. Эти отношения старше, чем понятия общества или правительства, и соответствуют в равной мере охотничьей, пастушеской и цивилизованной стадиям. Несколько ирокезских наций, объединившись, составляли одну семью, обитавшую вместе в одном Длинном доме; и эти связи семейного родства пронизывали всю их гражданскую и социальную систему, от индивидуумов до племен, от племен до наций и от наций до самой Лиги, они связывали их вместе в одно общее, неделимое братство.

В своем объяснении происхождения Лиги ирокезы неизменно возвращаются к отдаленному и неизвестному периоду, когда был заключен договор между пятью племенами, решены его детали и положения, установлены те законы и институты, при которых без существенных изменений они продолжали процветать впоследствии. Если положиться на их свидетельство, система, при которой они вступили в союз, не возникла постепенно, под давлением необходимости, а явилась результатом длительных усилий в области законодательства<sup>17</sup>.

Нации представляли собой в то время отдельные и враждебные группы, хотя и общего происхождения; они были созданы на совет для обсуждения плана Лиги, предложенного одним мудрым человеком из нации онондага, плана, при котором, как он уверял их, объединенные нации смогут возвыситься до всеобщего господства. Предание сохранило имя Дегановеды (Da-gä-no-we'-dä), как основателя Лиги и первого законодателя ходеносауни. Оно указывает также на северный берег Gä-nun'ta-ah, т. е. оз. Онондога, как на место, где был разведен первый костер совета, вокруг которого собирались вожди и мудрецы нескольких наций, и где после многочисленных дебатов была образована Лига.

Их предания говорят нам далее о том, что Конфедерация, созданная этим советом, с ее законами, правилами, взаимоотношениями народа и формами правления прошла через много поколений и дошла до настоящего времени с очень небольшими изменениями, если не считать добавления низшего класса правителей, именуемых вождями, в отличие от сахемов, и изменения закона о браке. Не вдаваясь в исследование вероятной точности их преданий, здесь достаточно будет изучить структуру правления, каким оно было в пору его полного расцвета, в начале прошлого столетия, и выяснить общие принципы, на которых оно было основано.

Центральное правительство было организовано и управляло на тех же началах, которые регулировали управление каждой отдель-

ной нации; нации поддерживали почти те же отношения с Лигой, какие поддерживают американские штаты с Союзом штатов. В Лиге ирокезов внутри одной было объединено несколько олигархий совершино так же, как в Союзе штатов несколько республик объединены в одну. Чтобы составить представление о характере правления, следует прежде всего в зависимости от случая обратить внимание на характер правительства, или правителя, или правящей группы. Когда же будут установлены их права и условия занятия должности, тогда мы будем иметь верные указания на истинную сущность управления.

В случае с Ходеносауни ее организация внешне была столь ясна, что вызвала всеобщее мнение, будто бы отношения между правителем и народом были просто отношениями между вождем и его последователями — наиболее ранние и простейшие политические отношения между людьми,— тогда как ирокезы уже вышли из этого примитивного состояния общества и создали организованное управление.

При учреждении Лиги было создано 50 постоянных сахемств с соответствующими названиями, и сахемы, носившие эти титулы, были облечены высшей властью Конфедерации. Чтобы обеспечить порядок наследования и определить лиц, имеющих право на титул, сахемства были сделаны наследственными, с ограничительными и особыми законами наследования. Сами сахемы были равны по рангу и власти, и вместо территориально разграниченных юрисдикций их полномочия были объединены и равнялись полномочиям Лиги. В качестве предосторожности против раздора и обмана каждого сахема «поднимал» и облекал званием совет всех сахемов с соответствующими обрядами и церемониями. До этой церемонии утверждения, или посвящения, никто не мог стать правителем. Будучи «поднят», он получал имя самого сахемства, как это бывает с дворянскими титулами, это же имя получали и его наследники из поколения в поколение.

Сахемства между пятью нациями были распределены неодинаково, но это не давало какому-либо из них перевеса в политической власти. Девять сахемств были переданы нации могауков, девять — онейда, четырнадцать — оондага, десять — кайуга и восемь — сенека. Сахемы вместе образовывали совет Лиги, правящую группу, которой принадлежала исполнительная, законодательная и судебная власть. Таким образом, очевидно, что правление ирокезов представляло собой олигархию, если употреблять термин по крайней мере в буквальном его смысле — «власть немногих»; в ней больше заметно проявление системы, чем в олигархиях классической древности, по своей структуре она, по-видимому, была также в большей степени рассчитана на то, чтобы противостоять политическим переменам.

Этот образец индейского законодательства столь замечателен, что мы помещаем здесь на диалекте сенека перечень этих сахемств с их делением на классы, указывающим на взаимоотношения, которые в дальнейшем будут объяснены.

*Титулы, или сахемства, и прокозов, установленные при учреждении Лиги; имена сахемов в хронологическом порядке от основания Лиги до настоящего времени:*

**ГАНЕАГЭЙОНО (GA-NE-A'-GA-O-NO), ИЛИ НАЦИЯ МОГАУКОВ**

- |      |                                       |                                    |
|------|---------------------------------------|------------------------------------|
| I.   | 1. Da-gä-e'-o-gä <sup>1</sup>         | 2. Hä-yuc-went'-hä <sup>2</sup>    |
|      | 3. Da-gä-no-we'-dä <sup>3</sup>       |                                    |
| II.  | 4. So-a-e-wä'-ah <sup>4</sup>         | 5. Da-yo'-ho-go <sup>5</sup>       |
|      | 6. O-ä-ä'-go-wä <sup>6</sup>          |                                    |
| III. | 7. Da-an-no-gä'-e-neh <sup>7</sup>    | 8. Sä-da'-gä-e-wä-deh <sup>8</sup> |
|      | 9. Hä-s-dä-weh'-e-ont-hä <sup>9</sup> |                                    |

**ОНАЕТКАХОНО (O-NA-YOTE'-KAN-O-NO), ИЛИ НАЦИЯ ОНЕЙДА**

- |      |                                       |                                      |
|------|---------------------------------------|--------------------------------------|
| I.   | 1. He-däs'-hä-teh <sup>10</sup>       | 2. Ga-no-gweh'-yo-do <sup>11</sup>   |
|      | 3. Da-ye-hä'-gwen-da <sup>12</sup>    |                                      |
| II.  | 4. So-nc-a-e <sup>13</sup>            | 5. To-no-ä-gä'-o <sup>14</sup>       |
|      | 6. Hä-de-ä-dun-nent'-ha <sup>15</sup> |                                      |
| III. | 7. Da-wä-dä'-o-dä-yo <sup>16</sup>    | 8. Gä-ne-ä-dus'-ha-yeh <sup>17</sup> |
|      | 9. Ho-wus'-hä-dä-o <sup>18</sup>      |                                      |

**ОНУНДАХГЭЙОНО (O-NUN-DAH'-GA-O-NO), ИЛИ НАЦИЯ ОНОНДАГА**

- |      |                                     |                               |
|------|-------------------------------------|-------------------------------|
| I.   | 1. To-do-dä'-ho <sup>19</sup>       | 2. To-ne'-sa-ah               |
|      | 3. Da-ät-ga-dose <sup>20</sup>      |                               |
| II.  | 4. Gä-neä-dä'-je-wake <sup>21</sup> |                               |
|      | 5. Ah-wä'-ga-yat <sup>22</sup>      |                               |
|      | 6. Da-ä-yat'-gwä-e                  |                               |
| III. | 7. Ho-no-we-nä-to <sup>23</sup>     |                               |
| IV.  | 8. Gä-wä-nä'-san-do <sup>24</sup>   | 9. Hä-e'-ho <sup>25</sup>     |
|      | 10. Ho-yo-ne-ä'-ne <sup>26</sup>    |                               |
|      | 11. Sa-dä'-quä-seh <sup>27</sup>    |                               |
| V.   | 12. Sä-go-ga-hä' <sup>28</sup>      | 13. Ho-za-hä-ho <sup>29</sup> |
|      | 14. Skä-no'-wun-de <sup>30</sup>    |                               |

**ГВЭЮГУЭХОНО (GUL'-U-GWEH-O-NO), ИЛИ НАЦИЯ КАЙЮГА**

- |      |                                  |                       |
|------|----------------------------------|-----------------------|
| I.   | 1. Da-gä'-ä-yo <sup>31</sup>     | 2. Da-je-no'-dä-weh-o |
|      | 3. Gä-dä'-gwä-sa                 |                       |
|      | 5. Hä-de-ä's'-yo-no              |                       |
| II.  | 6. Da-yo-o-yo'-go                | 4. So-yo-wa-e'        |
|      | 7. Jcte-ho-weh'-ko <sup>32</sup> |                       |
|      | 8. De-ä-wate'-ho                 |                       |
| III. | 9. To-dä-e-ho'                   | 10. De-gä'-heh.       |

**НУНДЭЙВАХОНО (NUN-DA-WAH'-O-NO), ИЛИ НАЦИЯ СЕНЕКА**

- |      |                                    |                                    |
|------|------------------------------------|------------------------------------|
| I.   | 1. Gä-ne-o-di'-yo <sup>33</sup>    | 2. Sä-dä-gä'-o-yase <sup>34</sup>  |
| II.  | 3. Ga-no-gi'-e <sup>35</sup>       | 4. Sä-geh'-jo-wä <sup>36</sup>     |
| III. | 5. Sä-de-a-no'-wus <sup>37</sup>   | 6. Nis-hä-ne-a'-nent <sup>38</sup> |
| IV.  | 7. Gä-no-go-e-dä'-we <sup>39</sup> | 8. Do-ne-ho-gä'-weh <sup>40</sup>  |

<sup>1</sup> Это имя означает «нейтральный», или «щит». <sup>2</sup> «Человек, который вычесывает». <sup>3</sup> «Неистощимый». <sup>4</sup> «Маленькая речь». <sup>5</sup> «На развлечении». <sup>6</sup> «У Великой реки». <sup>7</sup> «Волочащий свою рога». <sup>8</sup> «Невозумимый». <sup>9</sup> «Подвешивающий погремушки». Сахемы первого класса принадлежали к роду Черепахи, второго — к роду Волка и третьего — к роду Медведя. <sup>10</sup> «Человек, несущий бремя». <sup>11</sup> «Человек, покрытый пухом рогоза». <sup>12</sup> «Прогалина в лесу». <sup>13</sup> «Длинная веревка». <sup>14</sup> «Человек с головной болью». <sup>15</sup> «Глотающий самого себя». <sup>16</sup> «Место эха». <sup>17</sup> «Боец дубинка на земле». <sup>18</sup> «Человек, пárящий самого себя». Сахемы первого класса нации онейда принадлежали к племени Волка, второго — к племени Черепахи и третьего — к племени Медведя. <sup>19</sup> «Спутанный». Это было наиболее почетное звание в списке. Оно принадлежало племени Медведя. <sup>20</sup> «На страже», племя Медведя. Оба последних сахема являлись наследственными советниками To-do-dä'-ho. <sup>21</sup> Это слово означает «горькое тело». Титул принадлежал племени Кулика. <sup>22</sup> Племя Черепахи. <sup>23</sup> Этот сахем был наследственным хранителем ваттума, племя Волка. <sup>24</sup> Племя Оленя. <sup>25</sup> Племя Черепахи. <sup>26</sup> Племя Медведя. <sup>27</sup> Племя Медведя. <sup>28</sup> Означает «взглядывающий мельком», племя Оленя. <sup>29</sup> «Большой рот», племя Черепахи. <sup>30</sup> «Над ручейком», племя Черепахи. <sup>31</sup> «Испуганный человек». <sup>32</sup> «Очень холодный». Племена сахемов кайюга были следующие: 1-е — Оленя; 2-е — Цапли; 3-е и 4-е — Медведи; 5-е и 7-е — Черепахи; 8-е — Цапли; 9-е и 10-е — Кулика. <sup>33</sup> «Прекрасное озеро», племя Черепахи. <sup>34</sup> «Ровное небо», племя Кулика, <sup>35</sup> Племя Черепахи. <sup>36</sup> «Большой лоб», племя Ястреби. <sup>37</sup> «Помощник», племя Медведя. <sup>38</sup> «Уходящий день», племя Кулика. <sup>39</sup> «Сожженные волосы», племя Кулика. <sup>40</sup> «Открытая дверь», племя Волка.

Эти титулы, или имена, были наследственными в нескольких племенах, из которых состояла каждая нация. Когда человека делали сахемом вследствие смерти или низложения одного из 50, его имя «снималось» и ему присуждалось имя сахемства, которое носил его предшественник. Например, по смерти сахема сенека, носившего титул Ганеодиyo (Gä-ne-o-di'-yo), преемника обычно «поднимали» из племени Черепахи, в котором сахемство было наследственным, и после обрядов утверждения данное лицо знали среди ирокезов уже только под именем Ганеодиyo. Эти 50 титулов, за исключением двух, носило последовательно столько сахемов, сколько поколений прошло со времени возникновения Лиги.

Нация онондага, будучи расположена в центральной части, сделалаась хранительницей углей совета и вампума, который изображал и структуру и принципы управления ирокезов, их законы и договоры. В назначенный срок, обычно осенью каждого года, сахемы Лиги собирались на совет в селении Онондога, которое фактически было местопребыванием правительства, здесь они издавали законы для общего благополучия. Срочные нужды общественного или домашнего характера часто приводили к созыву этого совета в необычное время, но место заседания совета не ограничивалось селением Онондога. Оно могло быть выбрано на территории любой нации по установленному обычью. Первоначально цель общего совета заключалась в том, чтобы «поднимать» сахемов для заполнения вакансий. С течением времени, когда общение ирокезов с чужими племенами приобретало все большее значение, совет разрешал все вопросы, касавшиеся Лиги. Он объявлял войну и заключал мир, посыпал и принимал посольства, вступал в союзные договоры, регулировал дела покоренных наций, принимал в Лигу новых членов, простирая ее покровительство на слабые племена — словом, принимал все необходимые меры, способствовавшие процветанию ирокезов и расширению их господства.

Несмотря на равенство прав, привилегий и власти у членов этой организации — сахемов, между ними существовали некоторые дискриминационные различия, ставившие одних в более почетное положение по сравнению с другими. Самым ярким примером является сахем онондага Тододахо (To-do-dä'-ho), всегда считавшийся самым почетным сахемом Лиги. В знак его выдающегося положения были назначены в качестве наследственных советников двое из сахемов-онондага. Большое уважение и внимание, оказывавшиеся ирокезами этому титулу, привели к широко распространенному заблуждению, что Тододахо был королем или гражданским главой Конфедерации. В действительности он не обладал ни какой-либо особой или исполнительной властью, ни авторитетом, которыми в равной мере не пользовались бы его сотоварищи; и если привлечь предание для уяснения этой явной несообразности, то видно, что почтение народа относилось более к самому титулу, нежели к лицу, его носившему, ибо это было одно из их знаменитых имен. При учреждении Лиги онондага по имени Тододахо сделался могущественным правителем благодаря своим военным успехам. Предание говорит, что он

покорил кайюга и сенека. Согласно преданию, на голове у него были перевившиеся змеи, а его взгляд, когда он сердился, был таким страшным, что всякий взглянувший на него якобы падал замертво.

Предание повествует также, что, когда образовалась Лига, змеи были вычесаны из его волос одним из сахемов магауков, которого с тех пор стали называть Хейовентхэ — «человек, который вычесывает». Тододахо медлил соглашаться с новыми порядками, лишавшими его неограниченной власти, он не хотел быть равным среди других. Чтобы в какой-то мере устраниТЬ эти препятствия и увековечить его величие, первое сахемство было названо по его имени и возвеличено над другими путем специальных знаков отличия, которые согласовывались, однако, с равномерным распределением власти между всеми сахемами. Вплоть до настоящего времени это имя у ирокезов является олицетворением героизма, умения предвидеть и величия характера, и в реестре ирокезской знати этот титул всегда считался более знаменитым, чем все другие.

За некоторыми другими должностями, или именами, при учреждении Лиги были закреплены особые обязанности. Например, сенека были сделаны «стражами входа» Длинного дома, и, возложив обязанность охраны входа на Донехогавеха (Do-ne-ho-gä'-weh), восьмого сахема, они назначили ему подсахема, или помощника, чтобы дать ему возможность выполнять это поручение. Этот подсахем «поднимался» одновременно со своим начальником, с теми же обрядами и церемониями, и получал имя, или титул, созданный одновременно с именем сахемства. Его обязанностью было стоять позади сахема на всех народных собраниях и действовать либо в качестве его гонца или помощника, либо в качестве советника. Хоновенато (Ho-po-we-nä'-to), сахем онондага, которого сделали хранителем вампума, имел также подсахема, или помощника. И другим сахемам, на которых были возложены особые обязанности, тоже были назначены подсахемы, чтобы облегчить им выполнение этих обязанностей или, возможно, как знак почета. Все эти специальные знаки отличия не противоречили полному равенству сахемов как членов одного правящего органа, руководившего делами Лиги. С большей отчетливостью этот факт выступает при рассмотрении порядка законодательства сахемов.

Отдельные сахемы, являвшиеся в общем совете носителями высшей власти Лиги, на своих собственных территориях составляли правящие группы своих наций. Когда они собирались как члены совета Лиги, власть каждого сахема совпадала с властью правящего органа, и между всем народом и каждым отдельным правителем устанавливались прямые связи; но когда на совет собирались сахемы отдельной нации, в их непосредственном ведении оказывались все внутренние дела нации. Во всех делах местного и домашнего, а также политического характера нации были совершенно независимы друг от друга. Девять сахемов магауков объединенной властью управляли делами этой нации точно так же, как совместно со своими коллегами они управляли делами Лиги в целом. С теми же полномочиями десять сахемов кайюга управляли местными делами своей нации.

Так как сахемы каждого племени пользовались абсолютным равенством власти и привилегий, то степень их влияния зависела целиком от личных качеств и поведения сахема. На советах нации, которые происходили часто, разрешались все дела национального значения, и, хотя поднятые в таких случаях вопросы в конечном счете решались сообразно мнениям сахемов, все же дух ирокезской системы управления был таков, что влияние низших вождей, воинов и даже женщин давало о себе знать всякий раз, когда вопрос возбуждал всеобщий интерес.

Если попытаться найти объяснение власти сахемов в этимологии слова Хойэйрнэйговэйр (Но-уаг-на-го'-war), под которым сахемы были известны как класс, то окажется, что оно указывает скорее на ограниченность их власти, чем на ее широту, потому что это слово обозначает просто «советник народа» — самое прекрасное и подходящее определение правителя<sup>18</sup>. Но в сфере действия их власть в древние времена была весьма произвольна.

Следующими за сахемами по положению стояли вожди, низший класс правителей, самое существование должности которых было аномалией в олигархии ирокезов. Много лет спустя после основания Лиги, даже после начала их сношений с белыми, возникла необходимость в создании этого класса правителей. Это было нововведением в первоначальной структуре конфедерации, но вызвано оно было обстоятельствами, которым невозможно было противодействовать. Должность вождя — Хасехнованех (Hä-seh-no-wà'-neh), которая переводится как «поднятое имя», была сделана выборной и являлась наградой за достоинства, но без права ее наследования, звание уходило вместе с личностью. Предела числу вождей установлено не было. Сенека, еще проживающие в штате Нью-Йорк (около 2500 человек), помимо восьми сахемов имеют еще около 70 вождей. Первоначально полномочия их были крайне ограничены и сводились к участию в местных делах своей нации, в решении которых они действовали скорее в качестве советников и помощников сахемов, чем в роли правителей. Но влияние их росло вместе с численностью, они все больше вторгались в область, подвластную сахемам, а в настоящее время, когда Лига в основном разбита и ее внутренняя организация пережила ряд существенных изменений, они во многих отношениях возвысились до равенства с самими сахемами. После избрания их «поднимал» совет нации, но окончательное утверждение их должно было быть санкционировано общим советом сахемов. Условия держания этого звания остаются до сих пор еще неизменными.

Права и обязанности сахемов и вождей носили исключительно гражданский характер и ограничивались по их основным законам делами мира. Ни один сахем как гражданский правитель не мог выступить на войну в своем официальном звании. Если он решался вступить на трону войны, он на данное время откладывал в сторону свои гражданские обязанности и становился обычным воином. Поэтому важное значение приобретает вопрос о том, кто же был облечён военной властью. Ирокезы не имели отдельного класса воен-

ных вождей, «поднимаемых» и выделяемых для командования во время войны; ни сахемы, ни вожди, по-видимому, не обладали властью назначать таких людей, которых они считали подходящими для постов командующих. Все военные операции были предоставлены полностью частной инициативе и системе добровольной службы, причем сахемы старались скорее подавлять и удерживать, чем разжигать воинственный пыл народа. Главные военные предводители выходили из класса так называемых вождей, многие из которых выбирались на эту должность в награду за свои военные подвиги. Своеобразная система ведения войны ирокезов крайне затрудняет возможность полностью и удовлетворительно объяснить их способ проведения военных операций<sup>19</sup>.

Вся их гражданская организация была не только направлена против концентрации власти в руках какого-либо одного лица, но и склонялась к обратному принципу — разделения ее среди многих равных; и эту политику они проводили как через военную, так и через гражданскую организацию. Вначале отдельные руководители организовывали небольшие отряды, и каждый из них, если они впоследствии объединялись для одного и того же предприятия, оставался под предводительством своего собственного вождя, а все войско, так же как и проведение экспедиций, находилось под объединенным руководством начальников отрядов. Они не назначали никого из своей среды для неограниченного командования, но общее управление было предоставлено тому, кто имел более сильную волю или большую силу убеждения.

Так как они находились в состоянии войны со всеми нациями, не бывшими в фактическом союзе с ними, то каждый воин имел законное право организовать отряд и искать приключений в любом избранном им направлении. Если какой-нибудь вождь, полный воинственного задора, замышлял набег на южных чероки, он исполнял Военную пляску и, завербовав таким путем всех, кто желал разделить с ним славу приключения, сразу же вступал на тропу войны, уходя на дальнее и опасное дело. Так начинались многие экспедиции, и полагают, что значительная доля военных действий ирокезов была не чем иным, как личными приключениями или отважными выступлениями небольших военных отрядов. При таком положении любимый вождь, пользуясь доверием народа благодаря своим военным подвигам, не имел недостатка в приверженцах в разгар всеобщей войны и Лиге не угрожала опасность потери услуг своих наиболее способных военных предводителей. Во избежание опасных последствий разногласий, когда несколько наций вели общую войну и их силы были объединены в одно войско, для обеспечения единства действий были установлены должности двух высших военных вождей. Два вождя, занимавшие эти должности, назначались скорее для общего наблюдения над военными делами, чем для действительного командования на поле боя, хотя им и не возбранялось принять его, если они имели склонность к этому. Должности этих военачальников были наследственными, подобно сахемствам, и вакансии заполнялись таким же образом. Когда сенека при учреждении Лиги

были сделаны «стражами входа», эти должности были переданы им по той причине, что, находясь при входе, они первыми становились на трону войны, чтобы отбросить напавшего врага. Первого из них называли Тэйвэйннеэйрс (Ta-wan'-ne-ars), «ломающий иглу»<sup>6</sup>, звание было наследственным в племени Волка; второго называли Соносова (So-no'-so-wä), «большая устричная раковина»; эта должность была передана племени Черепахи. Этим высшим вождям, как теперь утверждают ирокезы, было вверено верховное командование силами Лиги и общее управление их военными делами.

Во время революции Таэнданэйгэй (Tä-yen-dä-na'-ga), Джозеф Брант, командовал военными отрядами могауков; некоторые авторы приписывали его звание полководца Лиги скорее его выдающемуся положению и оказанному ему высокому доверию, чем его личным заслугам<sup>20</sup>. Это ошибочное и даже ложное утверждение совершенно противоречит утверждениям всех ирокезских наций, включая самих могауков.

Исключительным является сам по себе тот факт, что в Лиге не признавались религиозные должностные лица. Это видно из того, что никогда общий совет сахемов не выдвигал ни одного из них для заполнения жреческой должности. Однако в каждой нации была группа лиц, называвшаяся Хонундеунт (No-nun-de'-unt), «хранители веры», которых регулярно назначали для совершения религиозных обрядов на празднествах и для общего наблюдения за религиозными делами.

Перечисленным выше должностным лицам вверялось управление Лигой. Собрание сахемов ведало всеми теми вопросами, которые относились к общественному благосостоянию. Сахемам принадлежала исполнительная, законодательная и судебная власть постольку, поскольку ее не было у народа, хотя, по-видимому, их власть во многих отношениях была скорее консультативной, чем исполнительной. Из советников и посредников между сахемами и народом вожди, играя все большую роль, сделались правителями вместе с самими сахемами; таким образом, олигархия расширилась и стала более либеральной. Во всех военных делах власть принадлежала, по-видимому, главным образом народу, а ведение войны предоставлялось частной инициативе. Если соединялось несколько отрядов, то у них было столько же предводителей, сколько отрядов, управлявших их делами при помощи совета, в котором, как и в гражданских делах, основным законом было единогласие. Два высших военных вождя осуществляли скорее планирование и общее руководство военным походом, чем фактическое командование войсками. Вся их система управления была пронизана общественным мнением, которое давало делам свое собственное направление и показывало в значительной степени, что управление покоялось на народной воле, а не на произволе вождей.

<sup>6</sup> Правитель Черная Змея, проживающий сейчас в резервации Аллегейни и имеющий свыше ста лет от роду, до сих пор носит это звание.

С какой бы точки зрения ни изучать главные особенности Лиги, ее следует считать столь же прекрасной, сколь замечательной организацией — триумфом индейского законодательства. Когда владения ирокезов расширились путем завоеваний с последующим захватом территории, то это было расширением, а не расчленением конфедерации, одной из ее ведущих целей было поглощение соседних племен. Эри и нейтральной нации, согласно преданию, ирокезы предложили выбор: вступление в Лигу или истребление; это предложение перестанет казаться странным, если вспомнить, что индейская нация считает себя в состоянии войны со всеми, не находящимися с ней в фактическом союзе. Мир сам по себе был одной из основных целей, преследовавшихся основателями этой индейской олигархии, он достигался принятием в Лигу или покорением окружавших их племен. Развиваясь, их империя расширяла свои границы до тех пор, пока в ее пределы не вошло около половины территории нашей республики и пока самое имя их не стало вызывать ужас от холмов Новой Англии до самых глухих уголков на Миссисипи; только приход другой расы остановил их быстрое продвижение и подготовил путь для постепенного гашения их огней совета и разорения их Длинного дома.

При простой конфедерации индейских наций существовала бы постоянная тенденция к распаду вследствие их разбросанности и удаленности друг от друга, расхождения интересов, а также врожденной слабости такого союза. В рассматриваемом же случае ирокезы стремились к чему-то более прочному, чем простое объединение пяти племен в форме союза. Эти лесные государственные деятели добивались слияния национальных самоуправлений в одно правительство, и они достигли этого. Лига сделала ходеносаун единым народом, с одним правительством, единой системой институтов, единой исполнительной волей. Однако власть правительства не была настолько централизована, чтобы исчезла независимость отдельных наций. Действительность была очень далека от этого. Главной чертой Лиги как политического организма была полная независимость и самостоятельность национальных самоуправлений в рамках центрального и всеохватывающего правительства, которое внешне казалось таким спаянным, что подразделения его едва ли могли быть замечены в общих действиях Лиги.

Наша дальнейшая задача заключается в изучении того, каким путем были достигнуты эти результаты.

Правительство не было бременем для народа, которым фактически управляли весьма мало. Оно обеспечивало каждому ту индивидуальную независимость, которую ирокезы умели так же ценить, как и саксонская раса, и которую среди всех их политических невзгод они продолжают сохранять.

## ГЛАВА IV

Деление на племена. — Семейные связи. — Происхождение по женской линии. — Степени кровного родства. — Право наследования сакремств. — Имена. — Сущность племени. — Равенство наций. — Национальные прозвища. — Выборность должности вождя. — Выбор в вожди выдающихся людей. — Стабильность олигархии

Разделение народа на племена является наиболее простой организацией общества<sup>21</sup>. Каждое племя представляет собой нечто вроде семьи, и узы родства, связывающие воедино отдельных его членов, необходимы до тех пор, пока они не становятся ненужными вследствие усвоения иной формы управления и замены этих уз иными, отвечающими тем же целям защиты и безопасности.

Когда народ долго жил племенным строем, чрезвычайно трудно устраниТЬ все следы этого органического деления путем замены его новыми институтами. Пример этого дают племена древних евреев. Также и у греков, особенно у афинян, никогда не исчезали целиком следы их первоначальных подразделений. Солон заменил племена классами, но позднее Клисфен, сохранив классы, восстановил племена, увеличив их число. Этим он увековечил древнюю социальную организацию в гражданских учреждениях афинян. Афинское племя было группой семей с подразделениями; таковы же и римские племена, основанные Ромулом. В то же время еврейские племена охватывали только прямых потомков общего отца; и так как отдельные члены племени состояли в кровном родстве между собой, то само племя существенно отличалось от греческого. Ирокезское племя не было похоже ни на те, ни на другие. Оно не было группой семей и не состояло из потомков общего отца, так как отец и его ребенок никогда не принадлежали к одному и тому же племени. Ниже мы покажем, однако, что ирокезское племя ближе всего к еврейскому, отличаясь от него, как и от всех прочих аналогичных институтов Старого Света, главным образом тем, что происхождение в нем велось во всех случаях по женской линии.

Учредители ирокезской Конфедерации не стремились устраниТЬ племенные подразделения для того, чтобы ввести новую социальную организацию; наоборот, они положили племенное деление в основу самой Лиги и через племена старались сплотить народ в одну политическую семью. Поэтому тщательное исследование племенных отношений, характеризующих политическую систему ирокезов, приобретает особое значение. Без подобного исследования их управление представляется бессмысленным и необъяснимым.

В каждой нации было восемь племен, группировавшихся по двум подразделениям и носивших следующие названия:

Волк	Медведь	Бобр	Черепаха
Олень	Кулик	Цапля	Истреб

Эти животные обычны во всех широтах между Луизианой и Монреалем, и наличие их само по себе не может пролить свет на страну или местность, откуда произошел народ <sup>a</sup>. Эти названия, несомненно, имели символическое значение, выходившее за пределы самого объекта. О происхождении племенных делений у ирокезов известно немного, и, возможно, это не имеет большого значения. Предание гласит, что первоначальными племенами были Медведь и Олень, а остальные представляли собой их подразделения. Распределение сахемств у онондага и сенека свидетельствует о существовании при учреждении олигархии семи ирокезских племен. Четырнадцать сахемств, установленных для первой нации, были разделены между племенами Волка, Медведя, Бобра, Черепахи, Кулика и Олена, тогда как восемь, принадлежавших второй, были распределены между племенами Волка, Медведя, Черепахи, Кулика и Ястреба; в этих племенах они были сделаны наследственными навсегда, тогда как остальные, если они даже тогда и существовали, сахемств не получили.

Разделение людей каждой нации на восемь племен, независимо от того, существовали ли они раньше или образовались во время учреж-

<sup>a</sup> Таблица, дающая научные названия животных, принятых ирокезами в качестве эмблем их отдельных племен, следует классификации, принятой в Nat. History of New York. Виды определены по тщательным описаниям, полученным от сенека.

Животные	Название на языке сенека	Отряд	Семейство	Род и вид
Волк	Tor-yoh'-ne	Хищные	Собачьи	<i>Lupus occidentalis</i>
Медведь	Ne-e-ar'-gu-ye	Хищные	Медвежьи	<i>Ursus americanus</i>
Бобр	Non-gar-ne'-e-ar-goh	Грызуны	Бобровые	<i>Castor fiber</i>
Черепаха	Gä-ne-e-ar-teh-go'-wā	Черепахи	Змеино-шайные и черепахи	<i>Chelonura serpentina</i>
Олень	Nä-o'-geh	Копытные	Олени	<i>Cervus virginianus</i>
Кулик	Doo-e-se-doo-we'	Кулики	Кулики	<i>Totanus semipalmatus</i>
Цапля	Jo-äs'-seh	Аистообразные	Цапли	<i>Ardea candidissima</i>
Ястреб	Os-sweh-gä-dä-gä'-ah	Дневные хищные птицы	Соколиные	<i>Falco columbarius</i>

П р и м е ч а н и е. Некоторое сомнение вызывают виды цапли и кулика. В первом случае следует выбирать между *Ardea candidissima* и *Ardea leuce*; во втором — затруднения возникают из-за большого числа видов. Ближе всего описание птицы соответствует вид *Semipalmatus*.

дения Конфедерации, имело целью не только данную нацию<sup>6</sup>. Оно также стало средством создания наиболее совершенного союза отдельных наций, «когда-либо изобретенного умом человека». Племя Волка фактически делилось на пять частей, и в состав каждой из пяти наций вошла одна пятая часть его. Остальные племена подверглись такому же делению и распределению. Между частями одного наименования — или, иными словами, между разделенными частями каждого племени — существовала братская связь, соединявшая нации воедино неразрывными узами. Могаук племени Волка признавал сенека племени Волка своим братом, и они были связаны друг с другом узами кровного родства. Подобным же образом онейда Черепахи или другого племени принимал кайюга или онондага того же племени как брата и приветствовал его как брата. Эта связь была не воображаемой, но основывалась на действительном кровном родстве. В глазах ирокезов каждый член его собственного племени в каждой нации был в такой же степени его братом или сестрой, как если бы они были детьми одной матери. Это перекрестное родство между племенами одного наименования, которое было сильнее, если это вообще возможно, чем узы братства между отдельными племенами одной нации, еще сохраняется во всей своей первоначальной силе. Это, несомненно, является главной причиной той стойкости, с которой обломки Лиги еще держатся вместе. Если бы какая-либо из пяти наций захотела порвать с союзом, она должна была бы также порвать и узы этого братства. Если бы нации пришли в столкновение, то это заставило бы племя Ястреба выступить против племени Ястреба, Цапли против Цапли, брата против брата. История ходено-сауни демонстрирует мудрость их органической структуры, ибо нации в течение долгого периода существования Лиги никогда не впадали в анархию и никогда даже не приближались к состоянию разложения, вызываемого внутренними неурядицами.

По мере развития научных исследований становится все более очевидным, что Конфедерация была в действительности союзом племен. Узами родства, лежащими в основе ее объединения, вся раса была тесно сплетена в одну большую семью, состоявшую из племен в качестве ее первых подразделений (ибо нации были копией одна другой); сами племена в своих подразделениях слагались из частей, состоящих из многих домохозяйств. Без этих тесных взаимоотношений, покоящихся в основном на сильных естественных побуждениях, простой союз между ирокезскими нациями был бы слаб и недолговечен.

---

<sup>6</sup> Сенека имели восемь племен, кайюга — восемь, тускарора — семь, онондага — восемь, онейда — три и могауки — три. Потомки древних онейда и могауков утверждают, что их предки никогда не имели других племен, кроме трех — Волка, Медведя и Черепахи. В старых договорах с этими племенами, находящихся ныне в Архиве штата, эти названия фигурируют лишь в качестве их социальных делений. Но уже по первоначальным законам Лиги члены этих племен не могли вступать в брак между собой. Отсюда для признания правильности этого закона в отношении брака вытекает неизбежность существования остальных племен с самого начала.

Так была построена *Лига ходеносауни*, дающая необычайный образец индейского законодательства. Простая по своей структуре, основанной на семейном родстве, действенная благодаря постоянству, присущему родственным связям, и достигшая полного успеха в организации прочного и гармоничного союза наций, она является вечным памятником этому гордому и прогрессивному народу, создавшему под ее защитой обширное индейское государство.

Все институты ирокезов связаны с делением народа на племена. Первоначально племенам Волка, Медведя, Бобра и Черепахи, считавшимся братьями друг друга, было запрещено вступать в брак между собой. Четырем противостоящим племенам, также являвшимся братьями друг другу, браки между собой тоже были запрещены. Однако каждое из первых четырех племен могло вступать в брак с любым из последних четырех, поскольку родство между ними было кузенным. Таким образом, Ястреб мог вступить в брак с Медведем или Бобром, Цапля с Черепахой, но не Бобр с Черепахой, не Олень с Оленем. Всякий нарушивший эти законы брака вызывал к себе чувство глубокого отвращения и покрывал себя позором. С течением времени, однако, суровость системы была смягчена, пока наконец запрет не стал ограничиваться племенем данного лица, что среди оставшихся ирокезов свято соблюдалось до сих пор. Сейчас можно вступать в брак с лицом любого племени, кроме своего собственного. Согласно древнему, так же как и современному, правилу муж и жена были из различных племен. Дети всегда принадлежали к племени матери.

Так как вся ирокезская система покоилась на племенах как естественном делении народа, то отсюда вытекало, что отдельные права каждого должны были ревниво соблюдаться. Не менее замечательным среди их институтов был тот, который ограничивал передачу всех званий, прав и собственности женской линией и исключал мужскую. Это странно непохоже на законы наследства, принятые у цивилизованных народов, но при таком порядке достигались многие важные цели. Если племя Олена кайюга, например, получило сахемство при первоначальном распределении этих должностей, то наследование этого звания, ограниченное женской линией, никогда не могло выйти из племени. Таким образом этот порядок придавал племени индивидуальность. Еще более замечательным следствием, а возможно, главной целью этой меры было постоянное лишение сына права наследования. Принадлежность к роду матери создавала не преодолимое препятствие, и сын не мог быть ни преемником своего отца в качестве сахема, ни наследовать даже его медаль или его томагавк. Наследование, охранявшее права племени, было таким образом, направлено от прямых потомков сахема к его братьям или детям его сестры или при некоторых обстоятельствах к кому-либо из членов его племени; каждый из них и все они принадлежали к его племени, тогда как его дети, относясь к другому племени, как отмечалось выше, исключались из линии наследования.

Действие этого принципа давало полную уверенность в племенном происхождении их главных вождей, поскольку ребенок должен

быть сыном своей матери, хотя не обязательно сыном мужа матери. Если чистота крови имеет какое-нибудь значение, то законодатели ирокезов установили единственно возможное в данном случае и надежное правило, обеспечивающее уверенность в том, что правящий сахем был из той же семьи или племени, что и первый носитель титула.

Ирокезский способ счета степеней кровного родства был иной, чем в гражданском или каноническом праве, но все же представлял собой ясную и определенную систему. Между прямой и боковыми линиями не делалось различий ни в восходящем, ни в нисходящем рядах. Чтобы понять это, следует помнить, что из родителей родителей только одно лицо, а именно бабушка по матери, а из родителей — только мать, а в нисходящей линии только дети сестры могли быть членами одного и того же племени, как и лицо, от которого отсчитывались степени родства. При внимательном рассмотрении этого правила легко понять, откуда происходят следующие родственные отношения. Бабушка по матери и ее сестры были равным образом его бабушками, мать и ее сестры были равным образом его материами; дети сестер матери были его братьями и сестрами; дети сестры были его племянниками и племянницами; и внуки сестры были его внуками. Это были главные родственники внутри племени, хотя этим численность их не ограничивалась. Вне племени дед со стороны отца и его братья были равным образом дедами; отец и его братья равным образом отцами, сестры отца были тетками, тогда как в племени братья матери были дядьями; дети сестры отца были двоюродными братьями и сестрами, как и в гражданском праве; дети этих кузенов и кузин были племянниками и племянницами, а дети этих племянников и племянниц были его внуками, или внуками лица, от которого исчислялось родство. И еще: дети брата были его детьми, а внуки брата были его внуками; дети брата отца были его братьями и сестрами, а не кузенами, как в гражданском праве; и наконец, их дети были его внуками.

Главной целью ирокезского закона наследования было поглощение боковой линии прямой, как это достаточно очевидно из предыдущего очерка. В гражданском праве каждый шаг от общего предка в нисходящих рядах удалял родственников по боковой линии от прямой, тогда как в рассматриваемом праве обе линии в конечном счете сводились в одну<sup>в</sup>. В способе исчисления в гражданском законе степени родства по боковой линии становятся слишком отдаленными, чтобы можно было их проследить, тогда как в способе ироке-

<sup>в</sup> Названия различных степеней родства, признаваемых среди ходеносауни, на языке сенека были таковы:

Hoc-sote'	Дед	Hoc-no'- eh	Дядя
Uc-sote'	Бабка	Ah-geh'-huc	Тетка
Hä'-nih	Отец	Hä-yan-wän-deh'	Племянник
Noh-yeh'	Мать	Kä-yan-wän-deh'	Племянница
Ho-ah'-wuk	Сын	Dä-ya-gwä'-dan-nodä	Братя и сестры
Go-ah'-wuk	Дочь	Ah-gare'-seh	Двоюродный брат или сестра
Kä-yä-dä	Внуки		

зов ни один из родственников по боковой линии не теряется из-за отдаленности степени родства. Число людей, связанных наиболее близкими семейными узами, значительно возрастало, и тем самым предупреждался распад семьи на боковые ветви. Эти родственные отношения, столь новые и самобытные, не только существовали в теории, но и постоянно признавались на практике и создавали фундамент как их политической, так и социальной организации.

Порядок наследования правителей Лиги является одним из наиболее запутанных вопросов, с которыми мы встречаемся в политической системе ирокезов. Добиться удовлетворительного изложения постановлений, которыми регулировался способ наследования, было настолько трудно, что сахемства считали то выборными, то наследственными. Многие из препятствий, затруднивших исследование, устраняются установлением того единственного факта, что титул сахема был, безусловно, наследственным в племени, которому он был первоначально отведен, и никогда не мог выйти из него, за исключением тех случаев, когда род угасал. Вопрос о том, насколько эти титулы были наследственны в той части семьи сахема, которая была одного с ним племени, становится для исследователя настоящей проблемой. Братья сахема и сыновья его сестер относились к его племени и, следовательно, принадлежали к линии наследования. У них не было закона, который устанавливал бы преимущество брата или племянника умершего; не было также никакого закона о первородстве в отношении нескольких братьев с одной стороны или сыновей нескольких сестер — с другой; наконец, не существовало никакого определенного правила, ограничивавшего выбор наследника умершего правителя из среды его братьев или потомков его сестер по женской линии; в случае их отсутствия выбор мог быть сделан из племени в целом. Таким образом, становится ясным, что на основе позитивных узаконений должность сахема была наследственной в пределах того племени, за которым она числилась, в то же время для мужчин — членов этого племени она была выборной<sup>г</sup>.

При отсутствии законов, точно определяющих лицо, на которое должно пасть наследование, возникает обычай, принимающий силу закона, определяющего порядок избрания наследника из числа лиц, имеющих равное право быть избранными. После смерти сахема для определения его преемника собирался племенной совет. Выбор обычно падал на сына одной из сестер умершего сахема или на одного из его братьев — при отсутствии у них физических и моральных недостатков; это предпочтение одного из близких родственников сахема внушалось чувством уважения к его памяти. Малолетство не являлось препятствием, оно вызывало лишь необходимость поставить над ребенком опекуна для выполнения обязанностей сахема, пока тот

<sup>г</sup> Несколько сходные законы наследования существовали у ацтеков. «Правитель выбирался из братьев умершего государя или, за отсутствием их, из его племянников, таким образом, избрание вождя всегда ограничивалось той же семьей... Схема выборов, хотя и несовершенная, свидетельствует о более тонкой и расчетливой политике, чем можно было бы ожидать от варварского народа» (Prescott's Conquest of Mexico. Vol. 1, c. 23) <sup>22</sup>.

не достигнет соответствующего возраста. Иногда случалось, что отстранялись все родственники умершего и выбор производился из племени вообще; но это случалось редко и обычно только тогда, когда близкие родственники умершего совершенно не годились.

Когда лицо определялось окончательно, нация созывала совет памяти умершего из всех сахемов Лиги, и этот совет «поднимал» нового сахема и облекал его должностью.

В связи с правом племен назначать сахемов необходимо отметить такое же право смешать их. Если вследствие плохого поведения сахем терял доверие и уважение своего племени и становился недостойным полномочий, то племенной совет сразу же смешал его и, выбрав преемника, созывал Совет Лиги для совершения обряда его утверждения.

Для дальнейшей иллюстрации характерных черт ирокезских племен нeliшне будет остановиться на их порядке наречения имени<sup>22</sup>. Вскоре после рождения ребенка близкие родственники того же племени выбирали имя. На ближайшем совете нации публично возвещалось о рождении и имени ребенка вместе с объявлением имени и племени отца, имени и племени матери. В каждом племени имена собственные носили отчетливую печать племенных особенностей, так что племя человека обычно можно было определить по одному его имени. Составляя фактически часть их языка, все эти имена имели определенное значение. Когда индивидуума «поднимали» в качестве сахема, его первоначальное имя отбрасывалось и принималось имя сахемства. Подобным же образом при «поднятии» вождя совет нации, совершивший обряд, снимал с назначаемого вождя его прежнее имя и давал ему новое, возможно, подобно титулам Наполеона, в память о событии, поведшем к пожалованию нового имени. Например, когда знаменитый Красная Куртка был возведен в ранг вождя, его первоначальное имя Отетиани (O-te-ti-äñ'-i), «всегда готов», было снято с него и вместо этого ему было пожаловано имя Сагойеватха (Sä-go-ye-wät'-hä), «бодрствующий страж», как намек на силу его красноречия<sup>23</sup>.

Каждое племя в нации представляло собой, таким образом, нечто вроде отдельной общины. Все ее члены были в кровном родстве, и их родственные отношения легко было проследить. Точно так же члены одного племени в каждой из других наций были их кровными родственниками, и их родство, близкое и отдаленное, также можно было проследить. Так как в каждой семье неизбежно соединялись два племени, то происходило полное рассеяние племени по всей нации и по всей Лиге. Следовательно, ирокезская раса, хотя и состояла из различных наций, сливалась в один народ. Союз был действительно основан на естественной вере в родство и покоялся на ее прочности.

Теперь остается охарактеризовать племя ходеносауни. Из предыдущего рассмотрения достаточно ясно, что оно не было, подобно гре-

<sup>22</sup> Подобно древним саксонцам, ирокезы не имели ни личного имени, ни фамилии, а довольствовались просто именем. Имя человека часто менялось в различные периоды его жизни, например когда юноша становился воином, затем приближении старости.

ческому и римскому, кругом или группой семей, потому что в каждой семье обязательно были представлены два племени; оно не было также, подобно древнееврейскому, составлено из прямых потомков общего отца; наоборот, оно ясно включало идею происхождения от общей матери; оно не имело никакого сходства с шотландским кланом или с кантоном швейцарцев. При формировании ирокезского племени были взяты части многих домохозяйств и соединены воедино с помощью племенных уз.

Жена, ее дети и ее потомки по женской линии навсегда были связаны с судьбой ее собственного племени, тогда как ее муж, его братья и сестры и потомки последних по женской линии подобным же образом объединялись в другом племени и держались его родственных связей. В этом была основа союза между несколькими племенами одной и той же нации, что соответствует в известной степени перекрестному родству, основанному на кровном родстве, которое связывало вместе племена с одинаковой эмблемой в различных нациях.

Ирокезы считают, что им принадлежит идея разделения народа на племена для установления новых родственных отношений, которые крепче связали бы людей воедино. Они утверждают также, что они насилием ввели эту социальную организацию у чероки, чипевайи (массасауга) и у многих других индейских наций, с которыми в древние времена они были в постоянных сношениях. Тот факт, что это разделение одной нации на племена не распространено повсеместно среди индейских рас, говорит в пользу утверждения ирокезов. В то же время у ацтеков законы наследования, по крайней мере короны, смутно указывают на существование аналогичной социальной организации, которая у ирокезов могла быть воспроизведена или сохранена благодаря отдаленному родству крови. Во всяком случае, в этом была жизнь и сила Лиги<sup>24</sup>.

Здесь нет необходимости исследовать сравнительную ценность этих институтов, противопоставляя их институтам цивилизованных стран, и их способности к возвышению расы. Ирокезы гордились тем, что великой целью их конфедерации был мир, что они стремились сломить дух вечной войны, истреблявшей красную расу из века в век. Такое понимание истинной цели всякого законного правительства теми, кто создал этот союз племен, вызывает столь же большое удивление, как и восхищение. Это самый возвышенный и благороднейший аспект, в котором могут рассматриваться человеческие институты; и сама мысль о возможности достижения всеобщего мира среди индейских рас была разумным лучом, исходившим от незаурядного интеллекта. Для достижения этой цели ирокезские нации должны были объединиться в одно политическое братство, и таким путем, чтобы эффективно предотвращать расколы и отщепления. Естественно развиваясь, это братство накопило бы достаточную мощь для того, чтобы поглотить соседние нации, преобразуя их последовательно путем объединения в одну общую семью. Таким образом, по природе своей этот союз предназначен был быть прогрессирующей конфедерацией. Какой способ мог быть применен с большей надеждой на успех, чем изумительная система родства, изобретенная в процессе

разделения ходеносауны на племена. Она была системой достаточно широкой, чтобы охватить всю индейскую расу. Неограничиваемые в способности к расширению, стойкие в родственных отношениях, объединившиеся таким образом племена не утратили бы своего единства вследствие расширения и своей мудрости в результате увеличения расстояния между их огнями совета. Невозможно вообразить себе судьбу этой Лиги, если бы ей дано было развивать свою деятельность исключительно среди краснокожих рас. Имея огромные возможности к расширению и замечательную прочность структуры, она должна была бы достигнуть великого подъема и господства.

Из изучения тех данных, которые могут быть добыты, явствует, что с точки зрения прав, привилегий и обязанностей отдельные ирокезские нации входили в Лигу на основе полного равенства. Особые льготы, предоставленные любой из них, следует приписать случайностям географического положения и количественной разнице при учреждении Конфедерации, тем более что нет никаких указаний на намерение создать неравный союз или на такое использование привилегий той или другой нации, которое было бы несоставимым с принципами политического равенства, на которых была основана Лига.

Источники сведений, на основании которых сделано это заключение, можно найти как во множестве ирокезских преданий, так и в структуре самой Конфедерации. Те предания, которые восходят ко времени до образования Лиги, неясны и ненадежны, тогда как все относящиеся к ее основанию имеют связную и отчетливую форму. Отсюда следует, что можно отнести с доверием к заключениям, сделанным на основе этих преданий и подтверждающимся внутренней структурой управления и характером учреждений Лиги.

По-видимому, имелись положения, предусматривавшие предоставление некоторым нациям более высоких полномочий; на них надо обратить внимание и их следует объяснить. Больше всего бросалось в глаза неравное распределение сахемств, указывавшее на неравное распределение власти: онондага, например, имели 14 сахемов, тогда как сенека, значительно более сильная нация в Конфедерации, получила лишь восемь. Хотя и верно *ceteris paribus*<sup>25</sup>, что более многочисленная группа сахемов могла бы пользоваться большим влиянием в общем совете, однако анализ процедуры решения вопросов показывает, что это не увеличивало их власть, ибо каждая нация имела равный голос и право вето по отношению к другим.

Согласно одному из общих принципов хранение углей совета, а также и вампума, в который были «вговорены» законы Лиги, было как наследственная привилегия передано онондага. Это объясняется их срединным положением, делавшим долину Онондога фактически столицей правительства Лиги. Это было одинаково удобно для всех и не обязательно влекло за собой преимущества, обусловливавшие большую власть.

Тододахо был также одним из сахемов онондага. Выше уже говорилось, что особенно высокое почтение к этому титулу было исключительно следствием чрезвычайного уважения к первому Тододахо за его военные доблести и подвиги.

Какущееся неравенство между нациями Лиги можно усмотреть также в выделении двух высших военачальников из племени сенека. Но по поводу этой сложной особенности системы ирокезов достаточно сказать, что, когда они создавали свою политическую организацию — Длинный дом — с входом, открывавшимся на запад, — они допускали, что вражеских нашествий придется ожидать именно с этой стороны; и при назначении сенека постоянным щитом у западного входа в качестве одного из средств, необходимых для его защиты, им было предоставлено право выбирать из своей среды двух полководцев.

Могауки были собирателями дани с покоренных племен. Эту наследственную привилегию следует поставить в одинаковое положение с предыдущей. Это, вероятно, указывает на то, что племена на их границах находились в подчинении.

Нельзя ожидать неравных условий в конфедерации независимых племен. Подлинная мудрость продиктовала бы принцип равенства как единственную прочную основу, на которой могло быть воздвигнуто прочное здание. О том, что законодателями ирокезов был принят именно этот принцип, свидетельствует равенство прав и льгот, существовавшее между сахемами Лиги. Их власть не ограничивалась их собственной нацией, она была продолжением власти и в Конфедерации. Сахем кайюга, находясь среди онейда, мог требовать от них такого же повиновения, как и от своего собственного народа, а приходя на общем совете с себе равными, он имел равный голос в разрешении всех дел, встававших перед советом. Особые привилегии, как перечисленные выше, так и некоторые другие, имели лишь небольшое значение в сравнении с тем фактом, что нации были независимы и что каждая из них принимала равное участие в управлении.

Во времена Лиги отдельные племена занимали территорию между р. Гудзон и Дженеси и разделялись в основном теми же внутренними границами, как и в тот период, когда они утратили свой суверенитет. Исходя из географического положения отдельных племен или их относительного значения или же с целью установления между нациями родственных отношений, аналогичных существовавшим между племенами, были введены некоторые правила старшинства в межнациональных отношениях. Нации были разделены на два класса, или подразделения, и, собираясь на общий совет, они размещались на противоположных сторонах огня совета. На одной стороне располагались могауки, онондага и сенека как нации, считавшиеся братьями друг другу и отцами других наций. На другой стороне были онейда и кайюга, а впоследствии и тускарора, которые подобным же образом были братьями друг другу и детьми первых трех. Это деление согласовывалось с их системой родства или скорее составляло часть ее; оно гарантировало большее уважение к старшим нациям, но не предполагало зависимого положения для младших или какого-либо неравенства в гражданских правах.

При перечислении наций могауки назывались первыми, но причины этого не совсем понятны. В советах Конфедерации они имено-

вались Дейгаеога (Da-gä-e-o'-gä), что стало их национальным эпитетом. Это был термин уважения, означавший «нейтральный», или, как это могло бы быть переведено, «щит». Его происхождение теряется во мраке времен.

Оондага назывались следующими в порядке старшинства, и к ним обращались в совете с названием Ходесэйнногета (Ho-de'-san-poge-tä). Это слово обозначает «имеющие имя», оно было дано им в память о том, что оондага дали имена первым 50 сахемам. Это была привилегия большого значения, так как эти имена должны были наследоваться из поколения в поколение следующими один за другим правителями Лиги ирокезов.

Далее по порядку стояли сенека, справедливо гордившиеся своим национальным обозначением Хонэйннхехонт (Ho-nan-pe-ho'-ont), или «стражи входа». Им, как указывалось выше, принадлежала наследственная охрана двери Длинного дома.

Онейда занимали четвертое место в ирокезском порядке старшинства и первоначально не имели имени, которым бы они обозначались. В последующий, почти современный период члены Конфедерации присудили им эпитет Неэйрдеондэйрговэйр (Ne-ar-de-on-dar-go'-war), или «великое дерево». Это имя было присвоено им благодаря одному событию при заключении договора с народом Бастоу, или Бостона.

Из пяти первоначальных племен последними при перечислении назывались кайуга. Они обозначались на совете именем Сонусхогватовар, So-nus'-ho-gwä-to-war, означавшим «великая трубка». Предание относит это прозвище к инциденту, когда старший вождь кайуга в присутствии совета, учредившего Лигу, курил трубку необычайных размеров и особенной отделки.

Принятие тускарора произошло намного позднее образования Лиги. Они никогда не были равными с другими нациями Лиги. После их разгрома и изгнания из Северной Каролины они направились к стране ирокезов и около 1715 г. были приняты в Конфедерацию в качестве шестого племени. Но им никогда не было дозволено иметь сахема, который мог бы сидеть как равный в совете сахемов. Пять племен не желали увеличивать число сахемств, установленных при учреждении Лиги. Их внутреннее управление было организовано так же, как и управление других наций с такими же племенами и отношениями родства, законами и институтами. Благодаря любезности пяти других племен они пользовались также номинальным равенством в советах Лиги, и их сахемов «поднимали» с теми же церемониями. Они не были зависимы, им было предоставлено настолько полное равенство, насколько оно было возможно без расширения структуры Конфедерации. Национального обозначения в советах Лиги они не имели.

При учреждении Конфедерации должность вождя Хасехнованех (Hä-seh-no-wä'-neh), «поднятое имя», была неизвестна ирокезам. Их предания, как указывалось выше, утверждают, что этот титул был учрежден много времени спустя после основания 50 сахемств и окончательной организации Лиги. Неизбежность возникновения этой должности, подтверждающая положение, что все политические

институты в своем развитии прогрессируют от монархии к демократии, побудила автора говорить здесь об этом вопросе.

Когда начало развиваться могущество ходеносауни при новой системе олигархии внутри одной олигархии, вокруг сахемов возник класс воинов, выдвинувшихся благодаря предприимчивости на войне и красноречию на советах и требовавших известного участия в управлении общественными делами. Серьезные возражения против увеличения числа правителей, которое повело бы к изменениям в структуре правительства, в течение долгого времени давали сахемам возможность сопротивляться вторжению. С течением времени этот класс сделался слишком могущественным, чтобы можно было ему противостоять, и сахемы были вынуждены «поднять» их до подчиненного положения вождей. Звание было исключительно выборное и являлось наградой за заслуги. В отличие от сахемства имя вождя не было наследственным в роде или семье данного лица и умирало вместе с самим вождем, если только впоследствии племя не передавало его какому-нибудь другому лицу, с тем чтобы сохранить его в качестве одного из своих почетных имен. Первоначально эти вожди облекались весьма ограниченной властью и их главная обязанность состояла в том, чтобы быть советниками и помощниками сахемов. Проникнув таким образом в управление, этот класс, численности которого не было границ, постепенно расширял свое влияние и из поколения в поколение приближался к равенству с самими сахемами<sup>е</sup>. Благодаря этому нововведению управление стало более либеральным, и власть сахемов, которая при учреждении Лиги была крайне деспотичной, заметно уменьшилась.

Примечателен тот факт, что ни один из ирокезских сахемов, кроме Логана <sup>ж</sup>, не сделался когда-либо известным историю, хотя каждое из 50 званий, или сахемств, занималось столькими людьми, сколько поколений прошло со времени основания Конфедерации. Если бы бессмертие людей, «достойных похвалы», было порученоopeке музы — «Dignum laude virum Musa vetat mori» то муза преданий, если развивать эту мысль, в длинном списке сахемов смогла бы отметить лишь военные подвиги первого Тододахо, мудрость в законодательстве первого Дегановеды <sup>з</sup> и священную миссию Ганеодийо, претендо-

<sup>е</sup> В настоящее время у разрозненных обломков ирокезских племен вожди стоят почти, хотя и не во всех отношениях, наравне с сахемами, однако должности занимают не на одинаковых условиях.

<sup>ж</sup> Логан был один из десяти сахемов кайюга, но какое именно из десяти званий, или сахемств, он занимал, в настоящее время не установлено. Его отец Шикеллимус, или Шикалимо, который обычно упоминается как сахем кайюга, был только вождем.

<sup>з</sup> Дегановеда (Da-gä-no-we'-dä), учредитель Конфедерации, и Хайовентха (Hä-yo-went'-hä), его оратор, через которого он представлял свои планы управления перед советом, создавшим Лигу, оба были «подняты» среди 50 первоначальных сахемов и в племени могауков, но после их кончины эти два сахемства были оставлены вакантными и с тех пор так и оставались незанятыми.

Дегановеда был онндага, но его усыновили могауки и «подняли» как одного из своих сахемов. Имея недостатки речи, он выбрал в качестве своего оратора Хайовентха. Они оба не соглашались принять должность, иначе как

вавшего на то, что он получил откровение от Великого духа. Остальные не оставили после себя памяти, которая возвеличивала бы достоинства вверенных им сахемств.

Все знаменитые ораторы, мудрые люди и военные вожди ходеносауны принадлежали к классу вождей. Одна из причин этого, возможно, в основном принципе Лиги, ограничивавшем обязанности сахемов исключительно мирными делами, другой же причиной может быть то, что должность вождя давалась в награду за общественные заслуги и поэтому неизбежно возлагалась на людей наиболее талантливых. В перечне вождей, заслуживших место как на страницах истории, так и в неписаной памяти своего племени и расы, можно указать многих, оставивших после себя славу, которая не скоро изгладится из памяти людей.

С учреждением этой должности прочность правительства скорее возросла, чем уменьшилась. По образному выражению ирокезов, вожди являлись опорными стояками Длинного дома — вполне подходящее определение места, которое они занимали в их политической структуре. Эта должность давала положение и награду честолюбивым и была средством успокоения недовольных, не меняя в то же время состава правящей группы. В этом отношении олигархия ирокезов, по-видимому, стояла несколько выше, чем олигархия античного мира.

«В аристократических правительствах,— говорит Монтескье,— бывает два главных источника беспорядков: чрезмерное неравенство между правителями и управляемыми и такое же неравенство между различными членами правящей группы»<sup>1</sup>. Правительство ходеносауны не испытывало ни одного из этих затруднений. Связующим звеном между народом и сахемами служили вожди, в то время как сами сахемы были равны в политических привилегиях.

Неизменное число правителей и устойчивость условий, при которых занималась самая должность, были залогом прочности олигархии. За первую гарантию ирокезы держались так крепко, что при принятии тускарора в качестве шестой нации Лиги они не захотели увеличить первоначальное число сахемств; и до сего дня тускарора не имеют сахема, который был бы допущен ко всем привилегиям сахема Конфедерации. Последняя была основана благодаря Сагеватхе (*Sä-go-ye-wät'-hä*), наиболее одаренному и умному из ирокезов, а возможно, из всей индейской семьи. При всем его влиянии на народ, которого он достигал благодаря своему красноречию, при всей ловкости и ухищрениях, на какие он был способен, он никогда не мог подняться выше звания вождя. Говорят, что, для того чтобы добиться этой чести, он использовал даже суеверный страх народа. Сами сенека утверждают, что было бы неблагоразумно поднимать на должность сахема человека его интеллектуальной силы и огромного влияния, так как в его руках сосредоточилась бы слишком большая

---

при условии, что их сахемства навечно останутся незанятыми после их смерти. Это были два самых знаменитых имени среди ирокезов.

<sup>1</sup> Montesquieu. Spirit of Laws. Lib. V. Cap. 8.

власть. Почти те же наблюдения относятся к прославленному Джозефу Бранту, Таэнданэйгэю (Tä-yen-dä-na'-ga), способности которого как военного вождя обеспечили ему командование военными силами мугауков во время революции. Он также был лишь вождем и не имел другой должности или другого звания ни в пределах нации, ни в Конфедерации. Сила его характера обеспечила ему такое же влияние среди мугауков, какого достиг Сагоеватхе среди сенека благодаря своему красноречию. Биографии этих выдающихся вождей, одинаково честолюбивых, но избравших весьма различные пути к отличиям, достаточно ясно доказывают, что должность сахема была ограждена непроходимым барьером от тех, кто находился вне ближайшей семьи сахема, а также и племени, в котором этот титул был наследственным.

## ГЛАВА V

**Советы ирокезов. — Влияние общественного мнения. — Ораторское искусство. — Гражданские советы. — Единогласие. — Траурные советы. — Вампум. — Празднества. — Религиозные советы**

В олигархии, где исполнительной властью облечены все члены правящей совместно группы, совет олигархов становится орудием, посредством которого устанавливается и проводится воля этой группы. По этой причине советы ирокезов представляют весьма важную тему для исследования. Они осуществляют законодательную и исполнительную власть, присущую Лиге и необходимую для охраны ее безопасности от внешних нападений и внутренних распри. В то время, когда сахемы не собирались вокруг общего огня совета, правящая группа не имела внешних признаков существования. Поэтому для исследования очень важно установить степень власти, возложенной на правящую группу, и методы, которыми она осуществляла внутреннее управление и политические связи. Когда сахемы, как и весь народ, были разбросаны по обширной территории, они представляли местную власть и единолично решали вопросы повседневной жизни или же в совете нации совместно разрешали дела своих наций. Более важные и значительные дела, которые касались интересов всей Лиги в целом, передавались на рассмотрение сахемов на общем совете. Этот совет руководствовался высоким принципом, приводившим в движение их политическую машину. Он-то фактически и был их правительством.

Олигархическая форма правления не лишена преимуществ, хотя и указывает на низкое состояние цивилизации. Сравнение взглядов, высказываемых на совете во все времена, благоприятствовало развитию талантов. Это в особенности относится к ирокезам ввиду разнообразия интересов и более широкого круга дел, касающихся нескольких наций, живущих в тесном содружестве. Важные события происходят скорее в процветающей конфедерации, чем у незначительной

нации. И политическая история всех правительств показывает, что интеллект людей развивается в точном соответствии со значимостью событий, к которым они имеют отношение. Поэтому Лига благоприятствовала появлению людей более способных, чем те, которые могли бы выдвинуться среди наций, институты и система управления которых стояли ниже.

Чрезвычайно либеральный характер олигархии ирокезов проявляется в *modus procedendi*<sup>26</sup> этих советов. Очевидно, сахемы не были поставлены над народом в качестве произвольных правителей, чтобы издавать законы по своей личной воле, независимо от голоса народа; наоборот, есть основание думать, что по вопросам, представляющим общий интерес, создавалось общественное мнение, пренебрегать которым не осмеливался ни один совет. Решение подобных вопросов откладывалось до тех пор, пока не сходились на совете все сахемы Лиги, сопровождаемые толпой низших вождей и воинов. Народу предоставлялась возможность выразить свое мнение и принять все меры, необходимые для того, чтобы высказать его, придав ему силу убедительности. Если группа воинов была заинтересована в обсуждаемом вопросе, она держала совет отдельно и после всестороннего обсуждения вопроса назначала оратора, который передал бы ее мнение сахемам, их *patres conscripti*<sup>27</sup>. Подобным же образом поступали вожди и даже женщины, когда хотели, чтобы их мнение оказалось влияние на решения совета. Если судить по тому, как открыто велись дела Лиги, и по косвенному участию допущенного к их решению народа, то создается благоприятное впечатление о демократическом духе управления.

Ораторское искусство благодаря конституционной организации совета, вполне естественно, почиталось очень высоко. Перед советом часто вставали вопросы, касающиеся безопасности всего народа и сохранения самой Лиги. В те воинственные времена, когда Конфедерация развивалась в непрестанных столкновениях с соседними племенами или в противодействии внезапным волнам переселенцев, не было недостатка в поводах, возбуждающих дух народа и вызывающих его активность и наивысшую энергию. Всякий раз, когда события приближались к такому кризису, первой инстанцией, к которой прибегали, был совет; и тогда под воздействием опасности и в пылу патриотизма красноречие ирокезов струилось так же чисто и непринужденно, как родники, питающие тысячи ручьев на их равнинах.

Индеец живо и с одушевлением восторгается красноречием. Чрезвычайно импульсивный по своей природе и не привыкший сдерживать свои страсти, он очень сильно поддается влиянию красноречия. Развитие и совершенствование этой способности открывало путь к различиям; и вождь или воин, одаренный магической силой красноречия, мог возвыситься так же быстро, как и тот, кто достиг славы на троне войны. У ирокезов, как и у римлян, две профессии, ораторство и военное дело<sup>a</sup>, могли вознести людей на высшую ступень личной

<sup>a</sup> *Duae sunt artes quae possunt locare homines in amplissimo gradu dignitatis; una imperatoris, altera orationis boni: ab hoc enim pacis ornamenta retinentur: ab illo belli pericula repelluntur (Cicero Pro Muraena, § 14)*<sup>28</sup>.

значимости. Для честолюбивого римлянина в величественные дни республики и для гордого индейца в его лесном доме оба занятия были одинаково привлекательны; каждое из них могло обеспечить успех.

Следствием структуры индейских институтов был тот уникальный факт, что почти каждое дело, общественное или политическое, начиналось и оканчивалось в совете. Этот общий и излюбленный способ ведения дел переплетался со всеми делами общественной и частной жизни. В совете планировались, разбирались и принимались решения по всякого рода общественным делам. Смена правителей, атлетические игры, пляски и религиозные празднества — все социальное общение в равной мере определялось советами. Можно сказать, что жизнь ирокеза протекала либо на охоте, либо на тропе войны, либо у огня совета. Это были три основные цели его существования, и трудно было бы определить, к какой из них он чувствовал большее пристрастие. Если рассматривать советы с этой точки зрения — а мы уверены, что не переоцениваем их роли в жизни индейцев, — то можно воссоздать точную и полную историю ирокезов, как политическую, так и социальную. Отсутствие таких описаний, сейчас не восполнимое, в значительной мере отразилось бы на полноте и точности истории наших аборигенов.

Советы Лиги были трех различных видов; их можно назвать гражданскими, траурными и религиозными. Гражданские советы Ходесех (Ho-de-os'-seh) созывались для рассмотрения дел, касавшихся отношений с чужими племенами и регулирования внутренней жизни Конфедерации. Траурные советы Хеннундонухсех (Hep-nun-donuh'-seh) созывались, чтобы «поднять» сахемов для заполнения вакансий, освободившихся вследствие смерти или низложения, а также для утверждения вождей, которых нации «поднимали» в награду за общественные заслуги. Их религиозные советы — Га-е-ве'-йо-до (Gä-e-we'-yo-do) и Хо-де-ос-хен'-да-ко (Ho-de-os-hen'-dä-ko) — были, как гласит название, посвящены религиозным обрядам.

Все сколько-нибудь значительные события входили в компетенцию того или другого совета; по-видимому, все дела стекались к ним благодаря какому-то естественному и неизбежному стремлению. Описание способов созыва каждого совета, их полномочий, юрисдикций и методов ведения дел раскрывает механизм политической системы, общественные отношения, а также показывает диапазон умственных способностей ирокезов.

Название Ho-de-os'-seh, которое ирокезы дали гражданскому совету, означает «совещающиеся вместе». Оно давалось каждому совету сахемов, который созывался, чтобы заняться как внешними сношениями Лиги, так и ее внутренним управлением. Каждая нация имела право в установленном порядке созвать такой совет и назначить время и место его созыва<sup>29</sup>.

Если посланник чужого народа желал представить предложение на рассмотрение сахемов Лиги и обращался для этой цели к сенека, сахемы этой нации сначала решали, достаточно ли важен этот вопрос для созыва совета. Если они приходили к положительному решению, то немедленно посыпали гонцов с поясом вампума к кайюга, ближай-

шней от них нации. Этот пояс возвещал, что в определенный день, считая с этого времени, в таком-то месте и для таких-то и таких-то точно указанных целей соберется совет Лиги. Кайюга затем извещали онондага, эти — онсйда, а те — могауков. Каждая нация внутри своих границ широко распространяла новость; и таким образом в положительно короткий промежуток времени известие о совете распространялось с одного конца их страны до другого. Оно вызывало волнение среди народа сообразно значительности и важности предстоящего дела. Если предмет был таков, что возбуждал чувство глубокого интереса, то один общий порыв увлекал всех от Гудзона до Ниагары и от р. Св. Лаврентия до Сусквеханны в направлении к огню совета. Сахемы, вожди и воины, женщины и даже дети покидали свои охотничьи угодья и лесную глупь и, пустившись в путь, буквально толпами шли к месту совета. Когда наступал назначенный день, то из самых дальних и труднодоступных мест собиралось вместе множество народа, приведенного сюда непоколебимым духом отваги и выносливости.

Процедура открытия совета и ведения дел была чрезвычайно проста, но медлительна, если сопоставить ее с обычаями цивилизованной жизни. Вопросы обычно сводились к отдельным предложениям, требовавшим положительного или отрицательного ответа; соответственно они принимались или отвергались. Когда окруженные народом сахемы были в сборе и все были в готовности к действию, вводили посланца. Затем поднимался один из сахемов, предварительно назначенный, и, поблагодарив Великого духа за его постоянное благоволение, давшее им возможность собраться вместе, извещал посланного, что совет готов слушать его по поводу дела, для которого он собрался. После того как совет был таким образом открыт, посланец приступал к изложению своего поручения. Он излагал свои предложения в общепринятой форме и подкреплял их аргументами, требуемыми данным случаем. Сахемы с серьезным и почтительным вниманием до конца выслушивали его обращение, чтобы лучше разобраться в тех вопросах, которые им предстояло решить. Окончив свою речь, посланец обычно удалялся, чтобы ожидать вдали результатов обсуждения. Сахемы должны были прийти к согласованному решению; в процессе обсуждения, как и следовало ожидать, они проходили через обычную рутину речей, совещаний и оживленных прений. Таков был обычный порядок ведения дел в ирокезском совете. Обстоятельства могли вносить известные вариации.

Здесь уместно упомянуть другой своеобразный институт ходено-сауни. Чтобы постановление получило действенную силу, требовалось, чтобы все сахемы Лиги, облеченные полной гражданской властью, были «одного мнения». Единогласие было основным законом. Идея большинства и меньшинства была неизвестна нашим индейским предшественникам.

Чтобы ускорить обсуждение и достичь единогласного решения, они изобрели прием, который избавил их от необходимости подачи голосов. Учредители Конфедерации, стремясь, насколько возможно, избежать ссор в совете и добиться успеха в достижении единоду-

шия, разделили сахемов каждой нации на группы, обычно по два или по три человека в каждой, как видно из таблицы сахемства (см. гл. III). Ни одному сахему не было позволено выражать мнение в совете, пока он не договорился с другим сахемом или сахемами своего класса о суждении, которое будет высказано, и не получил назначения выступить в качестве оратора от имени своей группы. Таким образом восемь сахемов сенека, составляя четыре группы, могли иметь только четыре мнения; десять сахемов кайюга тоже лишь четыре. Таким способом достигалось единогласие внутри каждой группы. Затем происходило перекрестное совещание между четырьмя сахемами, представлявшими четыре группы; и, договорившись, они выделяли одного из своих членов для сообщения их окончательного мнения, которое было ответом всей нации. Когда с помощью этого остроумного способа отдельные племена приходили порознь к «единому мнению», оставалось только сравнить несколько мнений, чтобы прийти к окончательному мнению всех сахемов союза. Это достигалось путем совещания между представителями отдельных наций, и, когда они добивались единогласия, ответ Лиги был определен.

Суверенность наций благодаря этому способу выражения согласия не только сохранялась, но и содействовала усилиям, обеспечивавшим единогласие. Если какой-либо сахем проявлял упорство или неблагоразумие, то на него оказывалось давление, которому он не мог противостоять; однако недоразумения из-за тупой приверженности к закону происходили редко. Если, однако, все усилия добиться единогласия терпели неудачу, то дело откладывали. Дальнейшее действие совета становилось в этом случае невозможным. Когда таким способом достигался определенный результат, благоприятный или отрицательный, то выбранный для этой цели оратор сообщал его посланцу. Этот оратор избирался всегда из того племени, от которого исходила инициатива созыва совета, и обычно именно он излагал в официальной речи все дело, представленное совету, а также оглашал выводы, к которым пришли сахемы Конфедерации. Этой заключительной речью заканчивалась процедура совета, и индейский дипломат отбывал.

Война против эри, окончившаяся истреблением или изгнанием всего племени из западной части нашего штата около 1653 г., была объявлена сахемами ирокезов на общем совете. Точно так же война с французами, которую они вели с такой неукротимой отвагой и упорством в течение стольких лет, была решена тем же самым способом. Их предания отмечают другие войны с индейскими племенами; в одних участвовала вся Лига, а другие были начаты или велись одной из наций самостоятельно. В начале американской революции ирокезы не могли договориться на совете о том, чтобы вся их конфедерация в целом воевала против нашей конфедерации. Несколько сахемов онейда решительно воспротивились вступлению в войну и таким образом расстроили это мероприятие как акцию всей Лиги из-за отсутствия единогласия. Однако некоторые из наций, особенно могауки, были так тесно связаны с англичанами, что нейтралитет был невозможен. Под давлением обстоятельств было решено в совете

временно отказаться от обычая и предоставить каждой нации участвовать в войне под свою ответственность.

Достоинство и порядок, присущие советам ирокезов, вошли в поговорку. Их мудрецы проявляли серьезность Нестора, а среди их сахемов было больше единодушия, чем среди греческих вождей. Поднявшись на высшую ступень политического величия, когда-либо достигавшуюся индейской расой, не считая ацтеков, ирокезы тем самым дали лучшее свидетельство мудрости и благородства, которыми их советы руководствовались на страже общественного благополучия.

Преемственность правящей группы, обеспечивается ли она избранием или законами наследования, имеет глубокое значение для народа, безопасность и благосостояние которого в значительной степени находятся под опекой его правителей. По-видимому, задачей ходено-сауни было избежать опасностей наследственной передачи власти и не следовать в то же время полностью принципу свободного избрания по заслугам и способностям. Их система представляла видоизменение этих принципов, и заслуживает признания ее самобытность, а также приспособленность к их общественным и политическим условиям.

В соответствии с принципами олигархии для ее существования необходимо, чтобы правящая группа обладала общими, если не абсолютными, полномочиями в решении вопросов о принятии новых членов и наследовании званий, когда в результате смерти освобождались вакансии. В некоторых отношениях олигархия ирокезов была шире, чем олигархия античности. Племена сохраняли право назначения преемников независимо от олигархов, в то же время для обеспечения власти последних основной закон ограничивал их число. В компетенцию правящей группы входило «поднимать» сахемов, избираемых племенами, и облекать их должностью. В античных олигархиях, бывших менее либеральными и гораздо менее упорядоченными по своей структуре, назначение правителей находилось, по-видимому, целиком во власти самих правителей.

Для церемонии «поднятия» сахемов и формального введения в должность тех вождей, которые предварительно были «подняты» нацией, был учрежден траурный совет. Его название Хеннундон-ухсех означает совершенно точно «траурный совет», так как имеет двойную цель оплакивания умершего с соответствующими торжественными обрядами и утверждение его преемника в сахемстве.

По смерти сахема нация, понесшая утрату, имела право созвать совет и назначить день и место его. Если, например, онейда потеряли правителя, они рассыпали гонцов в первый удобный день с «приглашательными поясами» к сахемам союза и к народу в целом, приглашая всех собраться вокруг огня их национального совета Ганоэйлохале (*Gä-no-a-lo'-häle*). Приглашение обходило всех тем же способом и с той же быстротой, как при созыве гражданского совета. Пояса, или снизки вампума, посыпаемые в таких случаях, передавали лаконичное сообщение: «„Имя“ умершего, „сзывает на совет“». Оно также объявляло место и время.

Имя и призыв не были пустым звуком для ирокезского уха. В самом имени была сила, которой никто не мог противостоять. Оно проникало в каждый лесной уголок и достигало каждого ганосоте (*gä-no'-sote*) на склоне холма, на берегу озера или в глухих лесных чащах. Ни один воин, ни один мудрый человек или вождь не мог, услышав зов, устоять против него. В них самих было заложено начало, которое всегда находило отклик,— это уважение и благоговение перед сахемами Лиги.

К этим советам и празднествам, которыми они оканчивались, ходеносауны всегда сохраняли пылкую любовь. Ни суровость времени года, ни отдаленность места обитания, ни болезненность, связанная с возрастом или полом, не были препятствием. Для того смелого духа, который заставлял ирокеза пускаться по военным тропам отдаленного юга и запада и покидать свои охотничьи тропы на Потомаке и Огайо, расстояние до совета в пределах их непосредственных территорий было незначительным. От р. Мохок до Дженеси они покидали свои охотничьи угодья и становища и шли по тропам, ведшим к огню совета. Старики с седыми волосами и неверной поступью, молодежь во цвете лет, воины, привыкшие к тяготам непрестанной борьбы, дети, впервые смотрящие на жизнь, и женщины со своими младенцами, запеленутыми в гэасхэ (*gä-ös'-hä*),— все совершали путешествие с исключительной быстротой и выносливостью. Со всех концов направляли они свои стопы к совету; и, когда наступал назначенный день, большие толпы воинов, вождей, мудрых людей и сахемов из самых дальних мест и из ближних частей их территорий приветствовали друг друга возле огня совета онейда.

Этот совет, хотя и исключительно внутреннего значения, проводился со многими обрядами. До наступления объявленного поясом дня отдельные нации группами вступали на территорию онейда и располагались лагерем на некотором расстоянии от дома совета. Подойти сразу было бы нарушением ирокезских обычаяев. Приближающаяся нация высыпала гонцов с извещением о своем прибытии и оставалась в лагере до тех пор, пока онейда не выражали готовности принять ее. В назначенный день, если необходимые приготовления были уже закончены, простой обряд приема открывал церемонии. Все нации отдельными процессиями во главе с их гражданскими и военными начальниками двигались одновременно по направлению к огню совета, и онейда принимали и приветствовали их по установленному обычаяу. Они выходили встретить пришедших на некотором расстоянии от селения, где был зажжен временный огонь совета, после чего предводители приближающихся процессий обходили вокруг огня с пением траурных песен, предназначенных для данного случая. Когда пение было окончено, круг обходила трубка мира. Группы обменивались речами и возвращали пояса вампума, по которым был созван совет. По окончании этих церемоний несколько групп, вытянувшись в колонну и образовав похоронную процессию, с пением траурных песен приближались к главному огню совета в индейском селении и разделялись на две группы. Могауки, онондага и сенека, которые, как указывалось выше, были

братскими нациями и отцами трех других, усаживались по одну сторону от огня. По другую сторону устраивались онейда, кайюга и тускарора, которые подобным же образом были братьями друг другу, но детьми трех первых. По их своеобразным обычаям, если покойный сахем принадлежал к одной из трех старших наций, его оплакивали, как отца, три младшие нации; их обязанностью было исполнение предписанного их обычаем обряда оплакивания покойного и обряда «поднятия» его преемника. Если, наоборот, умерший правитель принадлежал к одной из младших наций, как в данном случае, то обязанность оплакивать его, как сына, согласно установленной обычаем процедуре и вводить его преемника в вакантную должность сахема падала на старшие нации.

Эти обряды исполнялись с привычной серьезностью и искренностью краснокожих; они были сами по себе не лишены интереса и не могли не произвести впечатление. Жалобная песнь была данью достоинствам и памяти умершего сахема, и в этой траурной сцене принимали участие не только племя и нация умершего, но и Лига в целом. Конечно, это более утонченное свидетельство привязанности, чем можно было бы ожидать от наших индейских предшественников. Церемония «поднятия» преемника, следовавшая за этим, состояла из мелодичных песен с хорами, перемежающихся речами и откликами на них. Над всем зреющим, выглядевшим ярко и живописно благодаря разнообразию костюмов, витал дух молчания и торжественности, которые придавали ему особый интерес.

Значительную часть церемониала занимало повторение древних законов и обычаем и изложение структуры и принципов Лиги для наставления вновь введенных правителей. В каждом подразделении старших и младших наций возглавлявшие их лица сидели вместе. Между двумя группами сахемов прохаживался взад и вперед руководивший ритуалом мудрец, повторяя те традиционные наставления и правила, которые передавались с основания Конфедерации. Некоторые из них были полезны и поучительны, большинство говорило о мудрости и предусмотрительности. В числе принципов, оставленных Дегановедой, основателем Лиги, был один, который особенно должен был запечатлеться в умах,— принцип единения и согласия. Это наставление облекалось в образную форму, что обычно для краснокожего человека, когда он хочет произвести яркое впечатление. Он приказал им посадить дерево с четырьмя корнями, разветвляющимися на север, юг, восток и запад. Под его сенью сахемы Лиги должны были сидеть вместе в вечном единении, если они хотели сохранить ее устойчивость и обеспечить преимущества, даровать которые она была предназначена. Если они поступали именно так, то могущество Ходеносауни укоренялось так же прочно, как дуб, и вихри враждебной судьбы тщетно бушевали бы против него.

Законы, объяснявшиеся на различных этапах церемониала, «считывались» со шнурков вампума<sup>6</sup>, в которые они были «вговоре-

<sup>6</sup> Первоначально вампум ирокезов, который передавал законы Лиги, изготавливавшийся из спиральных раковин пресноводных моллюсков (*ote-ko'-ä*), которые нанизывались на полоски из оленьей кожи или олени сухожилия;

ны» во время их принятия. Согласно индейскому способу выражения мысли шнурок или пояс может передать с помощью толкователя точный закон или постановление, во время принятия которых он был изготовлен и является поэтому единственным свидетелем этого события. Этот метод основан на принципе ассоциации и стремится придать памяти точность. Эти шнурки и пояса являлись единственными видимыми «записями» ирокезов, но они были бесполезны без помощи тех особых лиц, которые умели открывать тайны «записей», заключенных в их памяти.

Примечательно, что обещаниям или уверениям чужих правительств придавалось очень мало значения, если для сохранения их в памяти не давалось поясов, или шнуркой. Устные предложения или предложения, не подтвержденные вамищумом, не считались достойными особого сохранения<sup>в</sup>. Так как законы и обычай Конфедерации вверялись для хранения таким шнуркам, то один из сахемов-оновдага, Но-по-ве-на'-то, был назначен «хранителем вамищума», и от него требовалось быть следующим в его истолковании.

Мудрец, совершивший обряд, время от времени истолковывал шнурки и передавал их от одной группы сахемов к другой. В ответ столько же других возвращалось с аналогичными обрядами и объяснениями. Таким образом, со множеством формальностей и церемоний, тряся большую часть дня на их повторение, «поднимались» их сахемы. Церемония заканчивалась тем, что народу представляли вновь введенных правителей под именами занятых ими сахемств, которые начиная с этого дня им разрешалось принять на себя.

До этой стадии совета ни веселье, ни радость не выраживались ни старыми, ни молодыми. Народ был в трауре по умершему, воздавая ему последнюю дань общественного уважения. Когда, однако, эти обязанности были выполнены и места, оставшиеся свободными среди правителей, заполнены, то отпадали основания для оплакивания, а с ними исчезали и внешние его признаки. Вечер отдавался пиршеству и религиозным и домашним пляскам. Нередко в этих празднествах проводили несколько дней, посвящая дни атлетическим играм, а вечера — пиру и общественной пляске. .

---

снизки сплетались в пояса или же просто соединялись в шнурки. Этот вид вамищума много лет назад вышел из употребления, но это название сохранилось за всеми видами вамищумов. Хаббар говорит о вамищуме следующее: «Он бывает двух видов: белый и пурпурный. Белый делается из бусин, изготовленных из внутренней части большой раковины и нанизанных на полоски кожи. Пурпурный изготавливается из внутренней части раковины мидии. Они плетутся шириной в ладонь и длиной около двух футов. Индейцы называют их поясами и во время заключения договоров обмениваются ими как знаками дружбы» (Nar. Ind. Wars, New Eng., с. 40). Впервые вамищум стал известен в Новой Англии под названием Wampshireag (Baylies' New Plymouth, с. 37); по утверждению Хатчисона, искусство изготовления его было перенято у голландцев около 1627 г.

<sup>в</sup> «Для всех, кто хоть немного знаком с индейскими делами, очевидно, что они не принимают поручения или приглашения, каким бы значительным оно было, если оно не сопровождается или не подтверждается шнурками, или поясами, вамищума, на которые они смотрят, как мы на наши письма или, скорее, обязательства» (Letter of Sir W. Johnson 1753.— Doc. Hist. N. Y., vol. 2, с. 624).

Назначение наследника при этих простых правилах происходило без всякого смятения и борьбы, становилось не только легким, но и впечатляющим и поучительным обрядом. На сахемов было возложено осуществление достаточного контроля над передачей сахемства, дабы они могли оградить самих себя; в то же время более важное полномочие назначать тех, кто будет «поднят», и смещать неверных сохранялось за племенами, что предохраняло народ от гнета и плохого управления.

Более глубокого различия, чем то, которое существует между институтами наших индейских предшественников и нашими собственными, невозможно себе представить. В своих существенных чертах они так же несхожи, как сами расы. Желая получить правильное представление о политическом и социальном состоянии общества, в котором жили ирокезы и в котором развились присущие им особенности, следует обратиться к их обычаям и институтам; Такое представление возникает при наблюдении за практическим применением той изумительной системы взаимоотношений, которой они были связаны вместе и которая окрашивала каждое действие их социального общения.

Степень социального общения между нациями Лиги была намного значительнее, чем можно было бы предполагать сначала. Занимаясь охотой и войной и принимая участие в советах, они искоlesили всю территорию вдоль и поперек. Их тропы пересекали леса во всех направлениях, и их главные тракты были так же хорошо протоптаны, как презжие дороги, проходящие там сейчас. Привыкшие передвигаться по всему штату, они, несомненно, лучше нас были знакомы с холмами и равнинами, реками и озерами, дикими уголками и лесными убежищами штата. Их социальное общение, особенно между нациями, происходило в значительной мере вокруг огней совета. Сами советы образовывали устои Лиги и инстинктивно сплачивали их. Они волновали и развлекали индейцев, скрашивали монотонность мирного времени. На них индейцы вспоминали и пересказывали свои подвиги на войне или внимали красноречию любимых вождей. Здесь они отдавали дань уважения тем умершим сахемам, которые прославили себя деяниями перед обществом, здесь они слушали законы и постановления своих предков, объясняемые мудрецами при обряде «поднятия» преемников. Здесь они также проводили с олимпийским рвением атлетические игры и объединялись в национальных плясках, часть которых была неописуемо прекрасна и одухотворенна.

Обычай требовал, чтобы то племя, в котором «поднимались» сахемы, обеспечивало для всех ежедневные развлечения, пока длился совет. Дневное времяпрепровождение приостанавливалось, когда начинали падать вечерние тени, и все садились за общую трапезу, приготовлявшуюся почтенными женщинами племени. После того как дело, для которого созывался совет, было завершено, каждый день посвящался несложным, но разнообразным развлечениям индейской жизни, сумерки — пиршству, а вечер — пляскам. Громкое звучание различных ирокезских мелодий под аккомпанемент

мент трещотки из панциря черепахи и барабана, звон погремушек на одеждах воинов и гул двигающейся толпы — все, соединяясь, создавало «шум разгула», странными ритмическими ударами нарушавший в часы ночи торжественную тишину лесов. Этот шум удовольствий и развлечений продолжался изо дня в день, пока «само удовольствие не оборачивалось пресыщением» и забавы теряли свое очарование.

Когда воодушевление праздника истощалось, остатки огня (*hen-nun-do-nuh'-selh*) сгребались вместе и каждая нация отправлялась через леса к себе домой. Когда умолкали звуки веселья и ослаивающий гул расходящегося совета незаметно замирал вдали, молчание снова вступало в свои права над покинутой сценой. Затем, крадучись, надвигался мрак и, быстро окутывая события этого лесного празднества своим сумеречным покровом, уносил их собрания, учения и воспоминания в темное царство забвения, и вернуть их было так же мало надежды, как и последний отзвук их голосов, растаявший в долине.

Религиозные празднества также были в ведении их советов, которые образуют третью их группу. Но так как они будут описаны ниже, то сейчас мы о них говорить не будем. Только отметим их как один из видов, на которые разделяются советы ирокезов. Дополнительно к религиозным советам, которые происходили в период их празднеств, траурный совет всегда давал повод для религиозного и нравственного поучения. Многие из его обрядов носили строго религиозный характер, и его правильнее было бы называть религиозным советом, чем как-нибудь иначе, если бы не то обстоятельство, что его целью было «поднимать» правителей, а его обряды были совершенно отличны от обрядов на обычных празднествах.

Влияние гражданских, траурных и религиозных советов на народ само по себе представило бы обширную тему для исследования. Подобно всему распорядку индейской жизни, они мало менялись из века в век, и их основные черты — способ ведения дел, празднества, дух, которым они были движимы — сохранялись в первоначальном виде.

Судя по тому как часто их устраивали, и по глубокому интересу, с которым к ним относились, они очевидно оказывали огромное влияние на народ. Доставляемая ими возможность общения и обмена мыслями, несомненно, смягчала и сглаживала суровость характера, обусловливаемую образом жизни ирокезов.

## ГЛАВА VI

**Виды правления.— Прогресс правления от монархии к демократии. — Примеры из обзора греческих институтов. — Лига — олигархия. — Свобода народа. — Стабильность Лиги. — Перспективы ее в эпоху открытия. — Ее упадок**

Выше уже рассматривалась раздельно правящая группа Лиги, характер ее власти и порядок занятия должностей ее членами — разделение народа на племена с перекрестным родством между ними, — законы наследования с их следствиями и советы ирокезов с их способом ведения дел, духом и целями.

На основании извлеченных из этих источников фактов следует восстановить истинный характер правления ирокезов. Если оно может быть отнесено к какому-нибудь уже известному виду, то составные части и общие черты Лиги, рассмотренные в предыдущих главах, должны определить ее положение в градации гражданских систем, принятой в политической литературе.

В оригинальных хорошо развитых институтах ирокезов и в их правительстве, столь упорядоченном по своей структуре и столь либеральном по своему управлению, имеется много такого, что вызывает уважение к умственным способностям наших индейских предшественников. Без подобных институтов и без того воодушевляющего духа, который они поддерживали и распространяли, трудно будет объяснить появление таких людей, какие встречались среди ирокезов. Развитие национального разума зависит преимущественно от внешних взаимных влияний и обычно пропорционально жизнеспособности и импульсу, которые присущи институтам данного народа.

Чтобы показать существование природы их правления, необходимо будет отметить те виды правления, которые были установлены среди людей, естественный порядок их зарождения, их взаимоотношения и их главные характерные особенности. Иначе невозможно достичь ясного понимания характера ирокезского управления и его соотношения с другими политическими структурами. Поэтому нет нужды оправдывать ниже следующее отступление.

Аристотель и другие греческие политические писатели признавали лишь три образа правления — монархический, аристократический и демократический: власть «одного», «немногих» и «многих». Всякая другая разновидность считалась крушением или извращением одного из трех. Если, например, разлагался первый, то он превращался в тиранию; если вырождался второй, то его называли олигархией; и если бесчинствовал последний, то он назывался охлократией. Образ правления, или власть значительной группы избранных граждан, был более мягкой формой олигархии. Эта классификация допускает более точное определение аристократии и олигархии, о котором будет сказано ниже.

Современные политические писатели также признают три образа правления, как это было сформулировано Монтескье: деспотический, монархический и республиканский. Аристократическая и демокра-

тическая формы правления греков включаются в республиканскую форму новейших времен, тогда как монархическое правление наших дней, «правление одного лица по установленным законам», было неизвестно древним грекам. Далее отмечается, что деспотизм, как его определяет Монтескье, в точности совпадает с монархией Аристотеля.

Порядок их возникновения говорит о важном общем принципе, а именно, что существует правильная градация политических институтов — от монархических, каковые являются наиболее ранними по времени, к демократическим, являющимся последними, благороднейшими и наиболее рациональными. Это положение можно обосновать возникновением и развитием греческих учреждений и иллюстрировать постепенным изменением духа и природы других правительств.

Неограниченная монархия, или «правление одного лица согласно его собственной воле», представляет форму правления, естественную для народа, находящегося в нецивилизованном состоянии или только что вышедшего из состояния варварства. С течением времени благодаря росту и расширению гражданских свобод монархия становится либеральной, или ограниченной, а еще несколько шагов вперед приводят к всеобщей демократии. Отсюда вытекает, что идея вождя и дружины или государя и народа возникает естественно при развитии всех народов и при образовании всех государств. Это понятие можно считать присущим обществу в его примитивном состоянии.

Вспомним, что, когда эллинские племена пришли из Фессалии и в конце концов осели на берегах Средиземного моря, политические отношения у них сводились к отношениям вождя и дружины. После того как они разделились на большое число мелких государств, а переселения и смешения прекратились, причем каждое царство осталось под своим собственным правителем, образовав свои собственные институты, полностью установился монархический образ правления. Небольшая территория Греции раздробилась почти на 20 мелких царств. В героическую эпоху, началом которой следует считать появление на греческой территории эллинов, а концом — окончание Троянской войны (продолжительность — около 200 лет), царская власть была единственной формой правления у греков.

На исходе героической эпохи стало очевидным новое состояние дел. Вокруг царствующих фамилий в отдельных царствах возник класс эвпатридов, или благородных, владевших большей частью земельных угодий. Поднявшись намного выше массы народа по общественной лестнице, они постепенно захватили политическую власть, которой до этого были облечены цари. Вследствие незаметного, но естественного роста этой аристократии происходили непрерывные вторжения в прерогативы царской власти, пока наконец цари не были низведены до одного уровня с эвпатридами. Аристократия заняла, таким образом, место монархии, и почти все государства Греции в их политическом развитии к демократии перешли от монархического образа правления к аристократическому.

Эта форма, хотя отличавшаяся большей либеральностью, чем первая, и приспособленная к тогдашнему состоянию гражданского

общества, тяжело угнетала народ; и пока она существовала, она не способствовала возвышению народа. Демос, или простой народ, был свободен, но лишен всех политических привилегий; следовательно, с ростом его сознательности можно было ожидать появления неборожелательства к находящемуся у власти классу. Временами самое существование аристократии зависело от насильственного подчинения демоса; потому что, когда великое и справедливое чувство «политического равенства» начало сочетаться с чувством «личной свободы», ни одна форма правления, ограничивавшая одно или отрицавшая другое, не могла оставаться в постоянной безопасности. Греческий ум был поразительно прогрессивен. Никакая власть не могла покорить или поработить эту прирожденную энергию, которая проявилась в отваге и подвигах героической эпохи. Ничто не могло подавить или надолго сковать этот величественный ум, в нем уже тогда возникла система мифологии, которой суждено было влиться в литературу всех поколений, оживить умы всех стран, система замечательная, как проявление никем не направляемой набожной природы человека, и столь блестящая как творение воображения, что ее можно назвать величайшим созданием гения и легковерия, когда-либо присущим человеческому разуму.

В ходе событий на власть аристократии успешно посягали богатые или талантливые люди, поднимавшиеся из среды простого народа. Эти честолюбивые плебеи требовали места в правящей группе, и если им отказывали, то они становились поборниками народа и принимали участие в действиях, направленных на свержение правительства. Подобных столкновений обычно избегали, принимая новые семьи в среду эвпатридов и привлекая их к участию в управлении. Таким путем аристократия богатства и таланта была до некоторой степени уравнена с аристократией по рождению; само правительство расширялось или становилось более либеральным.

Эти нападки на аристократию, которые обычно заканчивались вливанием народного элемента, можно рассматривать как введение или начало олигархии. Разницу между двумя видами нужно искать в духе, приводившем в действие каждый из них, потому что та же группа аристократов обычно превращалась в олигархию при изменении духа правления. Когда аристократия разлагалась, становилась ненавистной народу и стремилась лишь продлить собственную власть, она превращалась в греческом смысле в клику, в олигархию. Она переставала быть властью «лучших людей» (*ἀριστοί*) и делалась властью «немногих» (*δλιγοί*). Это определение допускает некоторое ограничение. Когда аристократия расширялась или становилась более либеральной благодаря допущению в свою среду способных людей на равном положении и правительство приобретало более мягкий характер, то аристократия действительно менялась, но не превращалась в клику. Она была так же непохожа на суровую аристократию, как и на олигархическую клику, и может быть названа простой или либеральной олигархией. Правительство ирокезов подходит под это точное определение. Оно не может быть названо аристократией, так как схемы Лиги не владели землей, которая,

как хорошо известно, является единственной истинной основой аристократии; их звания или привилегии не были наследственными в строгом смысле, что является другим важным элементом аристократии. Их управление, однако, было правлением «немногих». Оно было либеральной аристократией, пока не стало на грани демократии. Это соответствует идее олигархии, которая в прогрессирующем ряду представляет предпоследнюю форму правления.

Правительства греческих государств, по-видимому, в течение столетий колебались между строгими аристократиями, олигархическими кликами и более мягкими олигархиями. Эти формы были скорее переходными, чем постоянными, состояниями их гражданских институтов. В период их преобладания народ, который, как отмечалось раньше, был лично свободен, но лишен политических привилегий, стал постепенно улучшать свое положение, накопляя богатства, и объединяя свои силы, возводя цветущие города. С возрастанием значения народа и расширением его могущества борьба с находящимся у власти классом продолжалась с все большим и большим успехом. Принципы управления постигались лучше, а более широкие взгляды на права человека продолжали возбуждать греческий ум. Каждая последующая эпоха развивала народный ум, и народ постепенно, но неуклонно продолжал отвоевывать свою первоначальную власть. Рост свободы и свободных институтов у греков шел медленно, но неуклонно. Борьба народа за освобождение велась из поколения в поколение, из столетия в столетие, пока, выйдя из мрака варварства и прокладывая себе путь через все формы правлений, когда-либо изобретенные гением человека, он достиг наконец триумфа; и его институты, выросшие и взлелеянные в течение веков, окончательно созрели во всеобщую демократию.

В истории государств Греции среди громадного разнообразия событий бросается в глаза великое единство прогресса — при всех различиях в периоды политических перемен проявлялась определенная тенденция, приводившая к одним и тем же результатам. Каждое изменение в учреждениях греков с эпохи неограниченных монархий делало их более либеральными. Но потребовалось свыше семи столетий, чтобы превратить их в «законченную демократию», которая вполне удовлетворяла бы греческим понятиям; состояние, в котором каждый свободный человек, безотносительно к его званию или имущественному положению, мог бы участвовать в высшей власти<sup>г</sup>. Греки начали с монархии и, пройдя через все промежуточ-

<sup>г</sup> Троянская война окончилась в 1184 г. до н. э., и греческие государства вскоре после этого вышли из монархической формы правления. В Афинах последняя была упразднена в 1068 г. до н. э. Но Афины можно было назвать «законченной демократией» не ранее 470 г. до н.э., когда Аристид Справедливый устранил последние аристократические черты афинских учреждений. Он уничтожил различия между классами, установленные Солоном, и открыл все почетные звания государства каждому гражданину. Между Троянской войной и этим последним периодом афинянки прошли через монархию, тиранию, аристократию, междуусобицу, анархию, олигархию, укрепление государства и ограниченную демократию. С законодательством Аристида началось быстрое возвращение г. Минервы и этого благородного, непревзойденного народа.

ные виды и оттенки правления в прогрессирующем ряду, развили наконец свои высшие способности, свой наиболее блестательный гений в стремительном ритме крайней, даже фанатичной демократии. Как верно восклицание Геродота: «Свобода — смелая вещь!»

Ту же тенденцию к демократизации, по мере того как расы поднимаются по ступеням цивилизации, можно наблюдать в прогрессивном усовершенствовании британских учреждений. Ни один народ не подвергался таким испытаниям, гражданским и религиозным, и ни один не вышел из мук революции с более стойким характером, более высокой цивилизацией и великой способностью ума к достижениям в законодательстве, науке и познании, чем наши предки — англосаксонская раса. Ее история со всеми превратностями, начиная с союза гентархов при Эгберте и до окончательного утверждения правительства после изгнания второго Якова, чрезвычайно поучительна. Наша предки испробовали монархию во всех степенях ее силы и слабости, популярности и ненависти, угнетения и зависимости. Их знать пользовалась всеми привилегиями, льготами и властью, которые были им обеспечены собственностью на землю, вассальной зависимостью народа и независимостью короны, тогда как, в свою очередь, они были смиренны и покорны, даже раболепны, под произвольным правлением тиранических королей. Народ перед эпохой Эдуарда I был нулем в государстве, и уже с тех пор он терпел религиозную зависимость и гнет феодальной аристократии. В ходе событий, однако, народ постоянно увеличивал количество своих вольностей и усиливал гарантии личной безопасности. Но если он наконец и достиг личной независимости, которой никогда не терял греческий гражданин, ему никогда не удавалось обеспечить «равенства привилегий», которое было постоянным стремлением греков, пока они не достигли его, равенства, которое было лозунгом в борьбе за американскую независимость и которое сейчас лежит в основании нашего собственного политического здания.

Британское правительство становилось от столетия к столетию более либеральным, и сейчас можно сказать о нем, что оно прочно стоит на грани свободных институтов.

После этого отступления, имевшего целью показать по возможности эволюцию учреждений от монархической, самой ранней формы политического общества к демократической, последней и действительно наиболее просвещенной, мы можем теперь рассмотреть правление ирокезов и определить положение, которое оно занимает между двумя крайностями: монархией, с одной стороны, и демократией — с другой.

Ирокезы перешли от наиболее ранней формы правления — вождя и последователя, свойственной и охотничьей и кочевой стадии, — к олигархической форме. Очевидно, охотничья жизнь несовместима с монархией, за исключением ее миниатюрной формы — вождя и последователя; и ходеносауны в усовершенствование этих последних отношений, минуя монархическую стадию, перешли к правлению «немногих». Несколько племен сначала соединились в одну нацию. Народ смешивался путем браков, и власть вождей перестала

быть обособленной и стала совместной. Это дало племени аристократический или олигархический образ правления — соответственно духу, который двигал ими. Путем еще более высокого усилия законодательной мысли несколько наций объединились в лигу, или конфедерацию, поставив народ в равные условия и введя общность привилегий. Национальные правители превратились затем в объединенную группу, в правителей лиги. Таким образом, сложившиеся олигархии внутри одной объемлющей олигархии *imperium in imperio*<sup>30</sup> представляют точную форму правления ирокезов и, весьма вероятно, отражают так же точно процесс ее зарождения, развития и окончательного установления.

Греческие олигархии не представляют собой того же типа, каким является олигархия наших индейских предшественников. По своей структуре последняя была более совершенной, развитой и либеральной, чем олигархии древности. В индейской структуре было больше устойчивости, больше связи с народом, больше силы. Трудно было бы найти лучший образец правления *немногих*, чем тот, о котором идет речь. По удачной структуре ее правящей группы и по тому, как она действительно гарантирует народ от плохого управления, она является непревзойденной. При выборе названия, подходящего для этого правительства, достаточно будет принять этимологию слова «олигархия» — власть *немногих*, отбрасывая обычное греческое значение термина *выродившаяся аристократия*. Замена мужской линии женской, осуществляющая этим лишение сына наследства, частично выборный характер сахемств, отсутствие всякой земельной собственности и принадлежащее племенам право низложения являются решительными основаниями для того, чтобы правительство ирокезов считать скорее олигархией, нежели аристократией.

В нациях и в конфедерации господствовал дух независимости. По-видимому, народ обеспечил себе всю полноту свободы, желательной на охотничье стадии, вполне оценил ее значение, что доказывается либеральностью их учреждений. Краснокожий человек всегда был свободен от политической зависимости, и, что еще более стоит упоминания, его «вольное тело никогда не носило оков». Его дух никогда нельзя было согнуть рабством. Говоря словами Шарльва, ирокезы были «совершенно убеждены, что человек был рожден свободным, что никакая власть на земле не имела никакого права покушаться на его свободу и что ничто не могло бы его вознаградить за ее потерю». Трудно описать какое-либо политическое общество, в котором было бы меньше гнета и недовольства, больше личной независимости и безграничной свободы. Отсутствие семейных различий и всякой собственности вместе с неодолимой склонностью к охоте делало социальные условия народа довольно своеобразными. Это оберегало их от зол и в то же время лишало их утонченности, пристекающей от обладания богатством и от потворства слабостям соответствующих социальных отношений.

Здесь сама собой проявляется своеобразная черта в характере краснокожего человека, а именно что он никогда не был во «власти стяжательства». *Auri sacra fames* Виргилия, *studium lucri*<sup>31</sup> Гора-

ция никогда не проникали в его природу. Эта великая страсть цивилизованного человека — в ее применении и в злоупотреблении ею — его благословение и его проклятие — никогда не смущала ум индейца. Это являлось, без сомнения, серьезной причиной его длительного пребывания на охотничьей стадии, потому что страсть к стяжанию является одним из ранних проявлений развивающегося ума и одной из самых могущественных страстей, которым поддается разум. Она расчищает леса, возводит города, строит купеческие суда — одним словом, она цивилизовала нашу расу.

Вследствие всего рассмотренного ирокезская олигархия вызывает убеждение в ее превосходстве над олигархиями древности. Олигархии Греции были чрезвычайно неустойчивы и поэтому склоняют нас к тому, чтобы смотреть на них как на переходные состояния их институтов, тогда как олигархия ходеносауны оберегалась столькими способами от воздействия политических перемен, что потребовалось бы очень сильное народное движение для ее свержения. Олигархии Греции сохраняли много элементов аристократии, тогда как ирокезская Лига сделалась настолько либеральной, что стала почти совершенно свободной. Без влияния городов, которых не воздвигает ни один народ, живущий в охотничьем состоянии, и без важных последствий объединения общества в большие общины правление ирокезов, несомненно, удержало бы свою олигархическую форму на многие поколения. Она существовала бы до тех пор, пока народ не вышел бы из охотничьей стадии, пока он не оставил бы охоты для земледелия, искусства войны для искусства промышленности, охотничьих угодий и рыболовных стоянок для деревни и города.

Нет необходимости расширять это исследование, чтобы полнее показать постепенные изменения в правлении ирокезов, приведшие его к грани свободных институтов. Создание класса вождей дает самое ясное свидетельство развития народного элемента. Доказательства крайней либеральности правления достаточно наглядно выступают в структуре самого правительства. Можно углубить рассуждения о его духе, его влиянии на народ, его действенной силе в развитии талантов и способности к историческим достижениям, но нет необходимости их продолжать. Очерк структуры Лиги был набросан, и из характеристики можно вывести и ее основные принципы.

Благодаря этому простому, но прекрасному индейскому творению возникло могущество ирокезов, распространившееся во время своего расцвета на значительную часть нашей нынешней республики. В своем Длинном доме, открывавшем дверь на Ниагару, они находили убежище в часы нападений, возможность для побед во времена честолюбивых замыслов и счастье и довольство в дни мира. Применительно к их образу жизни, их привычкам и их нуждам не могла быть изобретена никакая другая схема управления, лучше приспособленная для обеспечения их безопасности против внешних нападений, для их побед на войне и внутреннего спокойствия. Возможно, что это единственный союз наций, когда-либо установленный людьми, который может насчитать три столетия непрерывного внутреннего единства и мира.

Институты, которые могут существовать при такой политической системе, как ирокезская, неизбежно должны быть простыми. Образ жизни и ограниченные потребности ирокезов, почти полное отсутствие собственности и редкость преступлений избавляли от необходимости иметь обширное законодательство и аппарат, необходимые для защиты в цивилизованном обществе. Поэтому равным образом неблагоразумно было бы в таком примитивном укладе быта искать те высокие качества ума, которые являются результатом веков культуры; точно так же нерационально было бы считать индейский характер совершенно лишенным всех тех более высоких, особенных черт, которые облагораживают человеческую расу. Если он даже не внес ни страницы в науку, в открытия или в искусство, если он теряет в ходе развития поколений столько же, сколько приобретает, все же есть некоторые качества его ума, которые сияют во всем блеске природного совершенства. Его простота и честность, его великолепие, его безграничное гостеприимство, любовь к правде и, более всего, непоколебимая верность — врожденная и столь выдающаяся черта его характера, что она справедливо считается отличительной чертой ирокеза,— все это те украшения человечества, которые не могут быть даны ни образованием, ни утонченностью цивилизации. Если они вообще существуют, то это потому, что дары божества никогда не искаются.

Но был, однако, роковой недостаток в индейском обществе — отсутствие прогрессивного духа. Один и тот же цикл увеселений, дел, охоты и домашнего общения повторялся из поколения в поколение. Здесь не было ни прогресса, ни изобретений, ни возрастания политической мудрости. Индейцы сохраняли старые формы и придерживались старых обычаяев. Приобретенное ими в одном месте они теряли в другом, оставляя последующее поколение лишь немногим мудрее, чем предыдущее. Ирокезы в некоторых отношениях были впереди своих краснокожих соседей. Они пытались расширить основу своих институтов, и, когда развернулась их политическая система, среди них начали появляться высокоодаренные люди. Если бы их индейской империи было дано дожить до высших достижений в ее развитии, все же остается проблематичным, оказались бы огромная накопленная ими мощь и разум, развитый ими благодаря разнообразию их дел, достаточно сильными для того, чтобы поднять народ от охотничьей стадии до земледельческой. Охотничья стадия является нулевой точкой человеческого общества, и, пока краснокожий человек был скован ее чарами, не было надежды на его возвышение.

С умозрительной точки зрения институты ирокезов представляются в своеобразном аспекте. Если бы они созрели, избавили бы они народ от его странного пристрастия к охотничьей жизни, как прежде учреждения толтеков и ацтеков избавили от этого эти расы на мексиканских широтах? Нельзя отрицать того, что есть некоторые основания полагать, что их институты могли бы перерасти в цивилизацию. Ирокезы во все времена выказывали достаточный интеллект для того, чтобы достичь высокой степени совершенствования, их ум

был пробужден и направлен по верному пути. Однако, чтобы произвести перемену, могли бы потребоваться столетия.

Но их институты имеют реальную, настоящую ценность и в том виде, в каком они существовали, безотносительно к тому, чем они могли бы стать. Ирокезы были нашими предшественниками во владении страной. Нашу страну они некогда называли своей страной, наши реки и озера были их реками и озерами, наши холмы и долины также принадлежали им. До нас они наслаждались прекрасной местностью, расстилавшейся между реками Гудзон и Ниагарой, в чудесном разнообразии ее ландшафтов — от приятных до величественных. До нас наш климат бодрил их, и они питались от щедрот земли, леса и потоков. Узы, связавшие нас таким образом, требуют, чтобы мы воздали должное памяти о них, сохранив их имена и подвиги, их обычай и институты, дабы они не были преданы забвению. Нам не следует невежественно попирать ногами потухшие огни совета, свет которых в дни туземного владычества был видим на половине континента.

Политические структуры наших первобытных обитателей оказались в общем чрезвычайно непрочными. Обособленные нации благодаря некоторому превосходству институтов или случайному преимуществу местоположения бурно разрастались и на время повсюду распространяли свое владычество. После непродолжительного периода благоденствия злой рок ввергал их обратно в их первобытный мрак, превращая, таким образом, эти безграницные пространства в постоянную арену человеческих столкновений, подъема и упадка индейских государств. Ирокезам же было суждено опереться на более прочное основание благодаря учреждению Лиги. Это объединение своих наций они скрепили нетленными узами племенного родства. В эпоху саксонской оккупации они быстро создали империю, которая грозила поглотить или истребить всю индейскую семью к востоку от Миссисипи. Их могущество сделалось достаточным, чтобы бросить вызов всем враждебным вторжениям соседних наций; и сама Лига, не страдая от уменьшения численности, вызываемой обычно отделением групп, обладала способностью беспредельного расширения. В период их открытия ацтеки на юге и ирокезы на севере были единственными индейскими расами континента, институты которых обещали достичь зрелости и перерasti в цивилизацию. Таковы были положение и перспективы этой индейской Лиги, когда Хендрик Гудзон более чем два столетия назад (1609) поднялся по реке, составлявшей их восточную границу. Это малоизвестное путешествие мореплавателя можно считать вступлением к ряду событий, которые закончились тем, что опрокинули все политические планы ходеносауны и ввели в их Длинный дом захватчика более безжалостного в своих намерениях и более непобедимого в борьбе, чем краснокожий человек, против вооруженных нападений которого была создана Лига ирокезов.

Их огни совета как символ их гражданской юрисдикции давно уже погасли, их империи пришел конец, и вечерние тени сгустились теперь над рассеянными и слабыми остатками этой некогда могущест-

венной Лиги. Раса уступила расе — неизбежный результат соприкосновения цивилизованной жизни с охотничьей. Кто сможет рассказать, с какими муками сожаления они уступали — от реки до реки и от озера до озера — эти прекрасные обширные владения их отцов! Ирокезы скоро исчезнут как народ в этой ночи непроницаемого мрака, которым окутано так много индейских народов. Их страна захвачена, их леса расчищены и их тропы стерты. Остатки этой гордой и одаренной расы, которые еще влачат существование вокруг родных мест, обречены на постепенное увядание, пока они не будут искоренены как индейская раса. Недалеко то время, когда мы будем оглядываться на ирокезов как на расу, вычеркнутую из жизни, но будем вспоминать их как народ, сахемы которого не имели городов, религия которого не имела храмов и правительство которого не имело летописей <sup>32</sup>.

# Книга П. Дух Лиги

---

## ГЛАВА I

**Религия ирокезов.** — Вера в Великого духа. — Злой дух. — Не'-но, Громовержец. — Гэо (Gă'-o), Дух ветров. — Три сестры. — Невидимые помощники. — Ведьмы. — Легендарная литература. — Бессмертные души. — Возмездие в будущей жизни. — Иравственное чувство. — Погребальные обряды. — Обитель Великого духа. — Вашингтон. — Духовность их веры. — Ее влияние

Ум человеческий по природе своей полон религиозных устремлений. Человек, руководствуясь своими внутренними убеждениями, ищет творца своего бытия и стремится постичь цели своего существования и своей конечной судьбы. Во все века и на всех общественных стадиях лучшие идеи самых одаренных умов были посвящены религиозным вопросам. Выводы, к которым приходил вдумчивый ум под влиянием творений природы, передавались из поколения в поколение, пока они не выросли путем естественного расширения в систему твердой веры. Впоследствии к ней присоединилась система культа. Обе они, полные сил, неизменно процветали рядом. Они переплелись с гражданскими и социальными институтами человечества и благодаря воспитанию и привычке приобрели настолько прочную власть над чувствами людей, что составили часть живущего, мыслящего, действующего ума. Поэтому без знания религиозной жизни народа его институты и его политическая и домашняя деятельность были бы совершенно необъяснимы.

При сопоставлении религиозной системы ирокезов с другими системами аналогичного происхождения выявляются ее замечательные особенности. Возникшая лишь в уме человека, рождаясь в простейшей форме человеческого общества, она, естественно, была перегружена причудами фантазии и поддерживалась скорее чувствами, нежели логикой. Но человек, для которого закрыт свет откровения и которому предоставлено самому строить собственную теологию, сможет познать известную долю истины в ее смутном проявлении в творениях природы. Это будет освещать ему путь настолько, насколько он оценит ее совершенство и будет верно следовать ее божественным наставлениям. Религия и культ ирокезов заслуживают доброжелательного изучения ради принципов веры, ими признаваемым, и основным истинам, ими насаждаемым. Недостатки их доктрины, основанной на некоторых из тех светлых прин-

ципов, которые лежат в основе разумной теологии, до некоторой степени искупаются чистотой ее элементов.

Греки видели следы божественного в каждом объекте природы, в привязанностях и страстих, в воздушной и земной стихиях, в ручьях, горах и морях. Восходя от этих прообразов к их воображаемым оригиналам, они постигали божество во множественности фрагментов, как бы проявляющееся в раздельных созданиях творения. Не сумев при всей проницательности и вдохновении своего удивительного разума подняться в своих представлениях выше Олимпа и возвыситься от объединенной природы к неделимому и вечному Единому существу, они усовершенствовали и опоэтизировали это изумительное произведение гения и легковерия — политеизм древнего мира.

Между верованиями античных народов и религией ирокезов существуют некоторые совпадения. Это сходство идей наблюдается в части их легенд и сказаний, особенно в их представлениях о мире духов. Подобно древним, ирокезы населяли невидимый мир бестелесными существами. Их низшие духи стояли бесконечно ниже великолепных созданий античной мифологии, но в своем познании Верховного существа они во многих отношениях поднялись намного выше высочайших концепций древней философии. Приходится сразу согласиться, что высший разум, провозглашенный Анаксагором, Сократом и Платоном, *Numen praestantissimae mentis* древних философов религии, сам по себе представлял более смутное и неопределенное понятие, чем то божественное существо, которому под именем Великого духа поклонялась вся красная раса.

По первому великому вопросу теологии стоики, эпикурейцы и другие философские школы равным образом пришли к одному и тому же основному заключению: *esse Deos* — «боги существуют». Эта истина, утверждали они, не только проявлялась в творениях природы, но она была также начертана в уме человека<sup>a</sup>. Но при множестве богов, в которых верил народ, каждый из них был облечён особыми и отличными от других функциями и силой и все подчинялись градации по рангам. Идея единого Высшего существа представляла величественное заключение философии и стояла намного выше уровня народного понимания. Поэтому этой великой истине не дано было даже в слабой степени отразиться в заслонившей ее мифологии античности. Что же касается красной расы, то у нее не только преобладала вера в существование Великого духа, но этот самый вывод из явлений природы она сделала основой своей религиозной системы<sup>1</sup>.

Существует также совпадение в верованиях относительно происхождения духовных существ. Мифология древних учила, что боги

<sup>a</sup> «*Omnibus enim innatum est et in animo quasi insculptum, esse Deos*» (Cicero *De Natura Deorum*. Lib. II. Cap. IV). «*Solus enim vidit (Epicurus), primum esse Deos, quod in omnium animis eorum notionem impressisset ipsa natura*» (там же. Lib. I. Cap. XVI). «*Quid enim potest esse tam apertum tamque perspicuum, quem caelum suspeximus, caelestiaque contemplati sumus, quam esse aliquod numen praestantissimae mentis, quo haec segantur?*» (там же. Lib. II. Cap. II)<sup>2</sup>.

были рождены, *nativos esse Deos*, и в то же время наделяла их генеалогию всеми подробностями, с вольностью свойственной легенде. Ирокезы также верили, что Великий дух был рожден; и предание передавалось с такими прикрасами фантазии, которыми не погнулся бы сам Гесиод<sup>6</sup>.

Правят ли боги вселенной и заинтересованы ли они в людских делах, являлось предметом спора в школах античности. Эпикурейцы учили, что они не заботятся о людских деяниях и проводят время в наслаждениях и удовольствиях<sup>8</sup>. Но стоики придерживались противоположной точки зрения и утверждали, что боги не только постоянно наблюдают и вмешиваются в дела людей, но и активно управляют творениями природы<sup>9</sup>. Такова же была и вера народа. Воззрения ирокезов ближе всего подходили к последней. Ошибочно приписывая Великому духу определенное начало и имея весьма слабые представления о его атрибуатах, они все же верили в то, что он их создатель, правитель и хранитель и в нем сосредоточивается вся мощь.

Сотворение мира также было вопросом, порождавшим споры в античных школах. В признании вечности материи они в общем сходились. Платон и стоики, однако, учили, что видимая вселенная была создана и устроена прямой деятельностью божьей. Это мнение — не о сотворении материи, а об образовании мира — вызывало насмешки эпикурейцев<sup>10</sup>. Это был один из тех вопросов, охватить которые разум человеческий не в состоянии. В своей религиозной системе ирокезы мало касаются сотворения видимой вселенной. Согласно легенде, земля выросла чудесным образом, как самоустроенное обиталище для Великого духа. О вселенной же, которая существовала до пришествия Великого духа, они просто ничего не знали. Великому духу, однако, ирокезы приписывают созидательную силу. Он не только создал животный и растительный мир, но также приспособил стихии и всю видимую вселенную к потребностям человека.

Тот факт, что индеец без помощи откровения пришел к твердой вере в существование единого Высшего существа, всегда вызывал удивление и восхищение. В существование Великого духа — неви-

<sup>6</sup> Легенда о рождении Доброго духа и Злого духа более или менее одинакова среди многочисленных индейских народов в пределах республики. Она не является чем-то характерным только для ирокезов.

<sup>8</sup> «*Nihil enim agit: nullis occupationibus est implicatus: nulla opera molitur: sua sapientia et virtute gaudet: habet exploratum, fore se semper tum in maximis, tum in aeternis voluptatibus. Hunc Deum rite beatum dixerimus*» (Cicero De Natura Deorum Lib. I. Cap. XIX)<sup>3</sup>.

<sup>9</sup> «*Sunt autem alii philosophi, et hi quidem magni atque nobilis, qui Deorum mente atque ratione omnem mundum administrari et regi censeant: neque vero id solum, sed etiam ab iisden vitae hominum consuli et provideri*» (там же. Lib. I. Cap. II)<sup>4</sup>.

<sup>10</sup> «*Quibus enim oculis animi intueri potuit vester Plato fabricam illam tanti operis, qua construi a Deo atque aedificari mundum facit? Quae molitus? quae ferramenta? qui rectes? quae machinae? qui ministri tantum muneris fuerunt? Quemadmodum autem obediere et parere voluntati architecti aer, ignis, aqua, terra potuerunt?*» (там же. Lib. I. Cap. VII)<sup>5</sup>.

димого, но вездесущего божества — верила вся красная раса. Его личное бытие стало основным принципом, интуитивной верой, которую не мог стереть бег столетий и не могли исказить человеческие изобретения. Благодаря распространению этой великой истины, если индеец и не мог избежать чар суеверия, простиравшего из его несовершенного познания божества и его незнания явлений природы, он все же уберегся от глубочайшего из всех видов варварства — идолопоклонства. Ирокезы верили в постоянное заботливое попечение Великого духа. Он правил миром и управлял делами красной расы. Как Моисей учил, что Иегова был богом Авраама, Исаака и Иакова и избранного им народа, так и ирокезы считали Великого духа богом одних только индейцев. Они смотрели на него как на творца их бытия, источник их преходящих благ и будущего подателя блаженства в их небесной обители. Ему они воздавали постоянные благодарения и хвалу за смену времен года, за плоды земли, за сохранение своих жизней и за свои общественные блага и политическое процветание; и к нему они обращали свои молитвы о прощении его покровительства и заботы. Их познание атрибутов Великого духа неизбежно было ограниченным и несовершенным. Они имели полное представление о его доброте и благодетельности, а также кое-какие понятия о его справедливости и совершенстве. Но они не могли полностью постичь вездесущность Великого духа иначе, как через посредство класса низших духовных существ, которыми он был окружен. О его всемогуществе свидетельствовало сотворение им человека. Он считался также самодовлеющим и бессмертным. Облагораживающих и возвышенных взглядов на божество, которых придерживаются теперь просвещенные и христианские народы, нельзя ожидать от народа, лишенного света откровения. Ирокезы основательно усвоили простые истины естественной религии, и многие из этих истин хранили в большой чистоте и наивности. Такова власть истины над человеческим разумом и такова гармония всех истин, что индейцы без помощи логики достигли некоторых из наиболее важных заключений философии и низвели с небес на землю некоторые из высочайших истин откровения.

Религиозная система ирокезов предусматривала существование Великого духа Хавеннейю (Hä-wen-ne'-uy)<sup>e</sup>, но признавала также личное бытие Злого духа (Hä-p-e-go-at-e'-geh), Злонамеренного. Согласно легендам об их происхождении, они были братьями, рожденными одновременно, и им было предназначено бесконечное существование. Злому духу приписывалась в ограниченной степени созидающая сила. Как Велкий дух создал человека и всех полезных животных и плоды земли, так Злой дух создал всех чудовищ, ядовитых пресмыкающихся и вредные растения. Одним словом, первый сотворил все, что было хорошо и полезно, последний создал все, что было скверно и пагубно для человека. Один радовался добродетели<sup>и</sup> и благоденствию своих созданий и для этого оказывал

<sup>e</sup> Это первичное несоставное слово на диалекте сенека. Оно означает просто «правитель».

им свое постоянное покровительство. Другой предавался делам зла и вечно бодрствовал, чтобы сеять раздор среди людей и умножать их бедствия. Великий дух не имел определенной власти над Злонамеренным, хотя обладал силой побороть его, если был расположен проявить ее. Каждый правил самостоятельным царством, обладая изначальной властью. Между ними стояла свободная воля человека, с помощью которой он на деле управлял своей собственной судьбой. Жизнь в надежде на Великого духа, в доверии к нему и в повиновении его повелениям предоставляла убежище и защиту для благочестивого индейца против козней Злонамеренного.

Низшие духовные существа также признавались теологией ирокезов. Хотя и не так точно описываемые и классифицируемые, как боги античной мифологии, они все же обнаруживают с ними некоторые единичные совпадения; впрочем, эти совпадения, действительные или воображаемые, показывают лишь сходство человеческих идей в сходных общественных условиях. Они разделялись на добрых и злых; первые были помощниками и подначальными Великого духа, тогда как последние были лазутчиками и подчиненными Злонамеренного. Некоторым из них придавался телесный образ, «точное местопребывание и имя». Что касается первого класса этих духовных существ, то ирокезы имели обыкновение выражать им свою признательность за воображаемые милости на своих ежегодных празднествах и умолять Великого духа о продлении их бдительных забот. Создавая эти подчиненные существа, ирокезы проявили свое осознание необходимости вездесущего правителя и в то же время обнаружили ограниченное понимание безграничного могущества. Они верили, что через посредство этих духов Великий дух имел возможность управлять с легкостью и удобством делами природы и человека.

Он передал Не'-по громовую стрелу; это был одновременно глас предостережения и орудие мести. Он также вверил ему создание туч и дарование вождя. Благодаря Хено охлаждалась и освежалась земля, произрастала растительность, созревал урожай и наливались плоды земли. Громовержец держал в страхе грешников, а особенно ведьм. Обладая властью налагать мгновенные и самые страшные кары, он был мстителем за злые дела. Его представляют в образе человека, носящего одежду воина. На голове у него было магическое перо, которое делало его неуязвимым против нападений Злонамеренного. На спине он нес корзину с кусками кремня, которые он, носясь в облаках, метал в злых духов и ведьм, где бы их ни обнаружил. В весенне время, когда семена предавались земле, всегда обращались к Хено, чтобы он орошал и питал их и дал им вырасти. На празднестве урожая ирокезы воздавали благодарность Хено за дарование дождя. Они возносили также свою благодарность Великому духу за урожай и умоляли его обеспечить им и в дальнейшем заботливое попечение Громовержца. Существует странная легенда относительно Громовержца, гласящая, что однажды он сделал своим местопребыванием пещеру под Ниагарским водопадом, за водяной завесой, где он жил среди приятного для него шума и грохота вод. Великий дух даровал

ему трех помощников, оставшихся безымянными, чтобы дать ему возможность осуществлять более бдительный надзор над важнейшими делами, вверенными его попечению. Один из них, гласит легенда, был наполовину человеческого, наполовину небесного происхождения <sup>ж</sup>. Чтобы показать Хено свою привязанность, ирокезы всегда обращались к нему, называя его Дедом, а себя именуя его внуками. В каждом его поступке, однако, они призывали руку Хавеннейю.

Легенда такова: «Молодая девушка, проживавшая в Gā-u-gwa, селении выше Ниагарского водопада, при устье речки Кейюги, была обручена со стариком с цепрятными привычками и безобразной наружностью. Так как этот брак был ей ненавистен, а по обычаям нации, другого выхода не было, то она решилась на самоубийство. Спустив пирогу из коры в Ниагару, она села в нее и, собравшись с духом для ужасного спуска, направила пирогу вниз по течению. Стремительные воды скоро понесли ее к водопаду, и пирогу видели падающей вниз, в пучину, но девушка исчезла. Прежде чем она достигла вод внизу, ее подхватили в одеяло Хено и его два помощника и перенесли невредимой в жилище Громовержца за водопадом. Ее красота увлекла одного из подчиненных Хено, и последний охотно соединил их браком.

В течение нескольких лет перед этим событием народ в Гаюгвэй беспокоила ежегодная эпидемия чумы, и все предположения об источнике этого бича были тщетны. Хено по истечении года открыл девушке причину и из сострадания к народу послал ее назад к ним сообщить причину бедствия и способ избавления. Он сказал ей, что исполинский змей живет под селением и совершает ежегодное прирешество, пожирая трупы умерших, которые погребаются по соседству с селением. И для того чтобы обеспечить себе это обильное угощение, он раз в год выходит наружу и отравляет воды Ниагары, а также речки Кейюги, отчего и возникает поветрие чумы. Народу он посоветовал переселиться на речку Буффало. Он дал ей также заботливые наставления, касающиеся воспитания ребенка, матерью которого ей предстояло сделаться. С этими наставлениями она отправилась со своей миссией. После того как народ удалился, как его научили, громадный змей, обманутый и оставшийся без пищи, высунул голову из-под земли, чтобы узнать причину, и обнаружил, что деревня была покинута. Учуяв их след и найдя его направление, он пополз в озеро и вверх по речке Буффало в поисках своей добычи. Пока он находился в этом узком русле, Хено выпустил в чудовище ужасную громовую стрелу, которая нанесла ему смертельную рану. Сенека до сих пор еще показывают место на речке с расступающимися полукругом берегами как на место, где змей, сраженный громом, повернувшись, чтобы ускользнуть в глубокие воды озера, раздвинул берега в обе стороны. Прежде чем ему удалось достичь озера, Громовержец еще раз напал на него, и чудовище было убито.

Огромное тело змея поплыло вниз по течению и было прибито к краю водопада, простираясь почти поперек реки. Часть тела изогнулась назад близ северного берега полукругом. Бушующие воды, запруженные телом, прорвались через скалы позади; и таким образом весь край водопада, на котором оставалось тело, рухнул вместе с ним в пучину вниз. Таким путем, говорит легенда, образовался водопад Подковы [Horse-shoe fall].

До этого события за водяной завесой был проход от одного берега до другого. При общем крушении не только разрушился сквозной проход, но была также разрушена и обитель Хено. С тех пор он обитает на западе.

Дитя девушки стало отроком, и он оказался обладающим силой метать молнии по своей воле. Согласно повелению Хено он должен был воспитываться в уединении, и ему не было дозволено принимать участие в людских распрях. Как-то раз его товарищ по играм с большой горячностью напал на него, и он пронзил его громовой стрелой. Хено немедленно перенес его за облака и сделал его своим третьим помощником».

Еще одно из духовных творений ирокезов можно видеть в Гэо, Gā'-oh, Духе ветров. Он также является лишь орудием, с помощью которого Великий дух управляет стихиями. У него человеческая фигура и лицо старика. Гэо представляется сидящим в полном уединении, он окружен клубком враждующих ветров, нетерпеливым от напряжения. Его постоянное местопребывание — Дэйодэйдогова (Da-yo-da'-dō-gō-wā) «великое жилище ветров», находится в западной четверти неба. Окруженный и теснимый стихиями, он то и дело сilitся освободиться от их уз. Когда он совершенно спокоен, ветры успокаиваются. Легкое движение вызывает ветерок, который ласково веет по лицу земли. Если он борется беспокойно и нетерпеливо, то дует сильный ветер, гонящий тучи, волнующий воды и срывающий листву. Но когда его беспокойство доходит до бешенства, он напрягает все силы, чтобы сбросить с себя теснящую его стихию. Эти могучие схватки Гэо вызывают порывы ветра, которые несутся по равнине, валят дубы на горных склонах и вздымают воды до небес. Гэо представляют, однако, как благодетельное существо, всегда помнящее волю Великого духа и жаждущее выполнить его повеление<sup>3</sup>.

Пожалуй, самая прекрасная идея в мифологии ирокезов воплощена в образе Трех сестер — Духе кукурузы, Духе бобов и Духе тыквы. Эти растения считались особым даром Хавеннейю; и ирокезы верили, что забота о каждом из них ради благополучия индейцев была доверена особому духу. Их представляли в образе прекрасных женщин, очень привязанных друг к другу и радующихся тому, что они живут вместе. Это последнее поверье объясняется естественной приспособленностью самих растений произрастать вместе в одном поле, а возможно, и в одной борозде. Наряд каждой состоял из листьев соответствующего растения, и ирокезы верили, что во время периода роста они посещают поля и живут в них. Эта триада известна под именем Деохэйко (De-o-ha'-ko), что означает «Наша жизнь» или «Наши кормилицы». Они никогда не упоминаются по-рознь, кроме как описательно, так как у них нет отдельных имен. Легенда о кукурузе говорит, что первоначально возделывать ее было легко, родилась она в изобилии и зерна ее были чрезвычайно богаты маслом. Злонамеренный, завидя человеку в этом великом даре Хавеннейю, вошел в поля и напустил на кукурузу повсеместную порчу. С тех пор ее стало труднее возделывать, родится она менее обильно и потеряла свою былуую тучность. И в наши дни, когда кукурузные листья с печальным шелестом колышутся под ветром, благочестивому индейцу кажется, что он слышит голос Духа кукурузы, в своем сострадании к краснокожему человеку все еще тщетно оплакивающего свое погубленное плодородие.

Среди обитателей мира духов, которыми ирокезы окружали себя, можно перечислить духов врачевания, огня и воды, духа каждого-

<sup>3</sup> Читателю невольно приходит аналогия с Эолом, хотя она и очень слабая. *«Hic vasto rex Aeolus antro Luctantes ventos, tempesta-tesque sonoras Imperio premit, ac vinclis et carcere fraenat»* (Aeneid, Lib. I, 52).<sup>6</sup>

го из различных видов деревьев, каждого из видов плодоносящих кустарников, различных растений и трав. Таким образом, существовали духи дуба, болиголова и клена, черники и малины, а также мяты и табака. Большинство творений природы отдавались, таким образом, под бдительное попечение какого-либо духа-покровителя. Некоторых из них наделяли телесной оболочкой и особыми обязанностями, делая их более осозаемыми; таковы, например, Дух источников и духи каждого плодового дерева. Но большинство духов были смутно представляемыми существами. В своем культе ирокезы имели обыкновение воздавать благодарность этим подчиненным Хавеннейю под общим именем Хоноченокех (Но-по-ше-по'-кех). Этот термин обозначает «невидимые помощники» и охватывает весь мир духов — от Хено — Громовержца до Духа земляники. И лишь немногие из них имели особые имена или упоминались в культе ирокезов иначе чем вместе. У ирокезов, по-видимому, было лишь слабое понятие о вседесущности Великого духа, как указывалось выше, или о какой-либо личной силе, достаточно могущественной, чтобы управлять без всякой помощи изумительными творениями вселенной и сложными делами человека. Несомненно, отчасти по этой причине они полагали, что Великий дух сам окружил себя подвластными ему духами, им самим созданными, которым он вверил непосредственное наблюдение за разнообразными творениями природы. Таким образом, он сделал себя — в ограниченном смысле — вседесущим и с легкостью и удобством правил вселенной и держал ее в стройном порядке. Эти духи никогда не являлись объектами культа. Ирокезы считали их лишь невидимыми помощниками Хавеннейю и исполнителями его воли.

Они верили, что злые духи являлись творениями Ханегоэйтегеха — Злонамеренного. Мор и болезни считались делом злых духов. Полагали, что ведьмы и колдуны одержимы злыми духами. Были также духи ядовитых растений и кореньев. Все силы зла вызывались к жизни и находились под властью Злонамеренного. Усилия Великого духа и сонма его помощников непрестанно были направлены на противодействие их козням. На своих религиозных праздниках ирокезы призывали Хавеннейю защитить их от тайных замыслов сил зла. «Великий дух, повелитель всех существ, видимых и невидимых; Великий дух, повелитель других духов, добрых и злых, заставь добрых духов помогать твоим детям, заставь злых духов держаться вдали от них» <sup>1</sup>.

Ирокезы верили, что табак был дан им как средство общения с миром духов. Воскуривая табак, они могли с его восходящим дымом воссылать Великому духу в угодной ему форме свои просьбы и приносить свою благодарность за его благодеяния. Без посредничества табачного дыма нельзя было бы достигнуть уха Хавеннейю. Таким же способом на каждом периодическом празднике они воздавали благодарность Невидимым помощникам за их дружественные услуги и заботливое попечение. У них в обычай было также

<sup>1</sup> La Hontan.

обращаться с благодарностью к деревьям, кустарникам и растениям, к источникам, рекам и потокам, к огню и ветру, к солнцу и звездам — одним словом, к каждому объекту природы, который служил им нуждам и, таким образом, пробуждал чувство благодарности. Но это совершалось без посредничества табачного дыма. Они обращались непосредственно к самому объекту.

Вера в колдовство существует до сего дня и всегда была одним из представлений, глубоко укоренившихся в умах ирокезов. Их верования обретали крайнюю степень чудесного и сверхъестественного. Любой человек, старый или молодой, мужчина или женщина, мог стать одержимым злым духом и превратиться в колдуна или ведьму. Одержаный мог принять по желанию образ любого животного, птицы или пресмыкающегося и, выполнив свое злодейское намерение, снова обрести первоначальный вид или, если необходимо было избежнуть преследования, обратиться в неодушевленный предмет. Колдуны и ведьмы были одарены силой делать зло и были склонны исключительно к дурным делам. Когда кто-нибудь становился колдуном, он переставал быть самим собой. Согласно ходячему верованию, он не только был готов отнять жизнь у своего ближайшего друга, но именно тот был предпочтительным объектом его мести. Орудием смерти был невидимый яд. Так силен был всеобщий ужас перед ведьмами, что по ирокезским законам они заранее были приговорены к смерти. Всякий раскрывший колдовское действие мог не только уничтожить ведьму, но и взять на себя опасное право определить, кто же это был. По сие время почти невозможно никакими логическими доводами избавить ум сенека от глубоко засевшей у него веры в колдунов и ведьм<sup>к</sup>.

Среди ирокезов распространено поверье, что эти демоны связаны вместе в тайную, имеющую определенную систему организацию, которая существует веками, что у них бывают периодические собрания, обряды посвящения и вступительные взносы. Эти собранияправляются по ночам, а вступительным взносом новичка должна быть жизнь его ближайшего и самого дорогого друга, отнятая с помощью яда накануне его посвящения<sup>7</sup>.

Склонность индейского ума к суевериям можно приписать главным образом их легендарной литературе. Сказания, передававшиеся из поколения в поколение, из года в год для пересказа молодежи, могли бы заполнить тома. Эти фантастические рассказы по богатству воображения и экстравагантности выдумки преисходят истории, рассказываемые у очагов всех других народов, их разнообразию и числу, по-видимому, нет предела. Есть мифы о расе карликов, которые жили внутри земли, но были одарены такой геркулесовой силой, что вырывали лесной дуб с корнями и расстреливали его из своих луков; мифы о бизоне таких громадных разме-

<sup>к</sup> Лишь год назад в резервации Аллегейни (сенека) была застрелена женщина по обвинению в колдовстве. Подобные примеры нередки среди сенека в течение последних 50 лет. Не менее своеобразной чертой в данном случае является то, что они иногда признаются в колдовстве. Некоторое основание для этого странного заблуждения может быть в явлениях природы.

ров, что на ходу он валил леса; мифы о свирепых летучих головах, носящихся по воздуху; о змеях, завораживающих взглядом; о чудовищем моските, который вонзал жало в тела своих жертв и всасывал их кровь в мгновение ока. Есть мифы о расе каменных великанов, живших на севере; о чудовищном медведе, еще более ужасном, чем бизон; о чудовищной ящерице, более губительной, чем змей. Есть рассказы о ведьмах и сверхъестественных посещениях наряду с чудесными историями о личных приключениях. Кроме мифов этого типа есть легенды на тысячи тем, в которых действительность приукрашена вымыслом. Эти легенды вошли в обычай повседневной жизни и в жизнь индивидов, они объясняют множество народных поверий.

С этим множеством мифов перемешаны исторические предания ирокезов. Эта область их неписаной литературы и цenna и интересна. Предания удивительно упорно придерживаются истины, и между всеми ними существует поразительная согласованность фактов. Каждый, кто воспользуется случаем сравнить части этих преданий с соответствующей им историей, удивится их точности, исходит ли эта версия от онейда, онондага, сенека или могауков. Приукрашивания, появлявшиеся в результате их передачи, обычно легко отделимы от сущности, и последняя дает право относиться к преданиям с доверием. С этими мифами, легендами и преданиями индейский юноша был хорошо знаком с детства. Его ум насыщался и переполнялся фантастическими вымыслами. Без книг и без постоянного дела, в промежутках между охотой, советом и военным походом человеческий ум, естественно, обращался к этой неписаной литературе лесной глупши. Эти чудесные рассказы составляли главное развлечение у очага в индейской деревне, а также в шалаших, затерявшимся далеко в глубине лесов. Доверчивость молодежи не знала пределов, когда сам повествователь верил рассказываемой им сказке. Достигнув зрелости под влиянием такого просвещения, молодой воин с трудом мог найти различие между тем, что было слишком чудесно и принималось на веру, и тем, что было сообразно с истиной: он принимал все как одинаково вероятное. Подобное раннее и постоянное познавание множества безудержных фантазий породило стойкую склонность ума к суеверным представлениям, и это гораздо менее удивительно, чем если бы подобные заблуждения вообще отсутствовали.

Из-за смутной и неопределенной боязни эти мифы никогда не рассказывались в летнее время, когда воображение особенно восприимчиво. Как только почки раскрывались на деревьях, эти рассказы умолкали и сменялись историческими преданиями. Но когда листья начинали опадать, пересказ мифов снова составлял главное развлечение в часы досуга в индейском обществе.

Бессмертие души было одним из твердых убеждений ирокезов. Это представление вообще господствует среди всех красных рас в различных формах и с различной степенью отчетливости. «Счастливая обитель за заходящим солнцем» веселила сердце и светилась в угасающем взоре индейца еще до того, как корабли Колумба привнесли крест в эту западную часть мира. Этот возвышенный вывод яв-

ляется еще одной из тех истин, начертанных божеством в душе человека, и легко может быть вычитан из книги природы неизвращенным разумом. Этой истине всегда учили ирокезов как основному положению веры.

Их веру в будущее возмездие следует поставить в связь с верой в бессмертие души. Утверждают, что эта вера является частью их древней религии, но, насколько это верно, определить трудно. Сейчас ее исповедует не обращенная в христианство часть ирокезов как существенное положение их религии.

Полагают, что верования ирокезов не претерпели значительных изменений в течение столетий, что во всех отношениях они остались такими же в наши дни, какими были в начале их общения с белыми. Но их религия, очевидно, подверглась некоторому расширению. По-видимому, они исподволь усвоили те мысли миссионеров, которые могли гармонично переплестись с их собственным религиозным мировоззрением, в то же время они упорно и постоянно отвергали все те верования, которые не согласовывались с их собственной религиозной системой в целом. Пример, это подтверждающий, можно найти в их современных взглядах на сущность и цель будущего возмездия. Они верят, что нечестивые после смерти попадут в мрачную область Ханегоэйтегеха (Hä-pe-go-ate'-geh), где они подвергнутся наказаниям за свои злые дела. Те из них, кто не погибнет от тяжести наказаний, после этого очищения попадают в обитель Великого духа и будут пребывать в вечном блаженстве. Злые дела в этой жизни уравновешиваются похвальными поступками. Если после подведения итогов преобладают добрые дела, то дух идет прямо в обитель Великого духа Хавеннейюгех (Hä-wen-ne'-yu-geh). Но если перевесят злые дела, то он сразу попадает в Ханисхайногех (Hä-nis-ha-o-no'-geh), обители Злонамеренного, где наказания назначаются соответственно его преступлениям. За некоторые преступления, как, например, за колдовство и убийство, наказания были вечными, а за другие — временными. Сходство между этой системой наказания и чистилищем католической церкви наводит на мысль, что ирокезы заимствовали от иезуитов некоторые из их идей о сущности и цели возмездия и о его ограниченности. Хотя ирокезы могли получить более развитые и широкие взгляды на этот предмет извне, тем не менее они утверждают, что они всегда верили в то, что нечестивые изгоняются с небес и посыпаются в страну несчастья. Их предания имеют тенденцию обосновать веру в будущее возмездие как догмат их древней религии.

Есть еще один обычай, сейчас всеобщий среди ирокезов, который, по-видимому, еще более определенно берет начало от иезуитов. Это исповедь грехов. Перед каждым из их периодических религиозных праздников происходит общая публичная исповедь. За несколько дней до праздника народ собирается по соглашению, и каждый по очереди, кто хочет исповедаться, поднимаясь и бера в руку шнурок белого вампума, признается в своих грехах и проступках и публично заявляет о намерении исправиться. Белый вампум является символом чистоты и искренности. Им индеец подтверждает и отмечает свои

слова. Мотивом или целью исповеди не являлось отпущение или прощение грехов. Она относилась исключительно к будущему поведению. Тот, кто был готов признаться в поступке из чувства религиозного долга, укреплял с помощью этого действия свой разум против будущего искушения. Этот обычай распространен среди них так давно, что они забыли его происхождение. Ни в одной христианской общине не встречается подобного обычая, что побудило бы нас приписать его внешним влияниям, но все же он носит в себе такой привкус христианства, что пробуждает в уме сомнение в его индейском происхождении. Однако ни в коем случае не исключено, что это один из их собственных первобытных религиозных обычаем в видоизмененной форме.

Уважение к старым составляло также одну из заповедей их древней религии. Племена, кочующие по лесным чащам, нередко покидали старых и беспомощных, а в некоторых случаях ускоряли их смерть, считая это более милосердным, чем оставление беспомощного. Но ирокезы в эпоху образования Лиги жили в постоянных деревнях, которые давали убежище для старых. Одной из замечательных целей их первого законодателя, Дегановеды, было объединить народ на основе семейных уз родства и таким образом создать всеобщий дух гостеприимства и постоянное желание социального общения. После учреждения Конфедерации, конечно, описанные выше обычай не были распространены среди ирокезов. Наоборот, их религиозные наставники внушали, что обязанность защищать престарелых родителей есть веление божества. «Это воля Великого духа, чтобы вы почитали стариков, даже если они беспомощны, как дети»<sup>п</sup>.

Повинование детей, наставление их на путь добродетели, добroе отношение к сиротам, гостеприимство ко всем и общее братство были теми доктринами, которые провозглашались их религиозными наставниками. Эти правила проповедовались как воля Великого духа, а покорное их выполнение вызывало его благоволение. «Если вы завяжете одежду ребенка-сироты, Великий дух заметит это и наградит вас за это»; «Усыновление сирот и воспитание их в добродетели приятно Великому духу»; «Если чужестранец блуждает около твоего жилища, приветствуя его в своем доме, будь гостеприимен, говори с ним ласковыми словами и никогда не забывай помянуть при этом Великого духа»<sup>м</sup>.

Еще одной составной частью их религии было почитание умерших. В различные периоды их истории оно проявлялось в различных и очень своеобразных формах. Погребальные обычай каждого народа интересуют любознательный разум. Смерть является величайшим несчастьем для людей. И достиг ли человек высочайшего интеллектуального уровня, или он еще сидит подле лесного ручейка в младенческом состоянии своего умственного развития, это событие захватывает его ум со всей своей торжественной и поглощающей серьезностью. Что касается способа погребения, то у ирокезов были

<sup>п</sup> Sose-ha'-wā (Johnson) — Сосехэйва (Джонсон).

<sup>м</sup> Джонсон.

распространены различные обычай. Одно время они хоронили в сидячем положении, с лицом на восток. В различных частях штата еще находят скелеты в этом положении, с ружейным стволов, прислоненным к плечу, что позволяет относить эти погребения ко времени первых сношений этого народа с белыми.

Предполагают, что этот обычай был оставлен благодаря увещеваниям миссионеров, хотя есть предание, приписывающее это иной причине. Издавна у них был распространен еще один необычный способ погребения. Тело умершего выставлялось на помосте из древесной коры, устанавливаемом на стойках или укрепляемом на сучьях деревьев, и оставлялось до превращения его в скелет. После того как труп сгнивал на открытом воздухе, кости переносились или в прежний дом умершего, или в маленький, специально сооруженный домик из коры около него. Таким способом сохранялись скелеты всей семьи из поколения в поколение благодаря сыновней или родительской привязанности живых. По истечении нескольких лет или в период общественного бедствия, или накануне оставления деревни было в обычай собирать эти скелеты всей общины и предавать их одному общему погребению. Этому обычаяю, который существовал не только у ирокезов, несомненно, следует приписать курганы и могильные насыпи, встречающиеся в большом количестве в различных частях страны. При вскрытии этих курганов обычно находят скелеты, лежащие горизонтальными слоями в конической пирамиде, в каждом слое расходящиеся радиально от общего центра. В других случаях их находят расположенным беспорядочно <sup>н</sup>.

В соответствии с религиозной системой ирокезов, путешествие от земли до неба продолжается много дней. Первоначально предлагалось, что оно длится год, и период траура по умершему был определен на этот срок. По истечении его родственники покойного, согласно существующему обычаяю, устраивали пиршество; душа усопшего достигала небес и состояния блаженства, и больше не было никаких причин для траура. Дух печали сменялся духом веселья. В новые времена период траура сократился до десяти дней, а теперь считают, что путешествие души совершается в три дня. Полагали, что душа усопшего витала вокруг тела в течение некоторого времени, прежде чем удалиться окончательно; и не раньше чем по истечении года, согласно древнему верованию, и десяти дней — согласно современному, она обретала вечный покой на небесах. Прекрасный обычай существовал в древние времена — ловить птицу и выпускать ее над могилой вечером после погребения, чтобы она унесла душу к небесному месту ее успокоения. Их представления о состоянии души, лишенной тела, неопределены и разнообразны, но все они сходятся на том, что во время путешествия она требует такого же питания, как тогда, когда обитала в теле. Поэтому они помещали около

<sup>н</sup> Есть еще среди сенека, живущих сейчас в резервациях Тоцаванда и Каттарогес, люди, которые помнят, что видели около 60 лет назад в Каттарогесе эти подмостки из коры, на которых были тогда выставлены трупы. Этот обычай еще преобладает у сиу на верхней Миссисипи и у некоторых племен на дальнем западе.

умершего его лук и стрелы, табак и трубку и необходимую для путешествия пищу. Они также раскрашивали лицо и одевали покойника в его лучшую одежду. Ночью на могиле поддерживался огонь, чтобы дать возможность душе приготовить себе пищу. С этими знаками печали и этими суеверными заботами о благополучии усопшего дети леса совершили погребальные обряды над своими умершими родственниками<sup>o</sup>. Вопли и причитания свидетельствовали о глубине их горя<sup>n</sup>. После того как период траура кончался, имя умершего никогда не упоминалось из деликатного отношения к нежным чувствам его друзей.

Если погребальные обряды не были совершены, то верили, что духи умерших бродили некоторое время по земле в большом горе. Отсюда величайшая забота ирокезов о телах своих убитых в битве.

Небо было местопребыванием Великого духа, последним приютом верующих. Ирокезы верили, что с неба есть дорога вниз к двери каждого человека. По этой невидимой дороге душа возносилась в божественном полете, пока не достигала своего небесного обиталища. Как отмечалось выше, предполагалось, что дух остается некоторое время около тела и, возможно, снова посещает его. Вследствие этого верования распространился суеверный обычай оставлять небольшое отверстие в могиле, через которое он мог бы войти вновь в свое прежнее обиталище. И поныне часть ирокезов, после того как тело положено в гроб, просверливает в нем отверстия для той же самой цели.

---

<sup>o</sup> Этому всеобщему обычая красной расы помешать ценные предметы усопшего около него, равно как и утварь и посуду для приготовления и хранения его пищи, мы обязаны всеми реликвиями более ранних периодов истории наших аборигенов. Из года в год еще выкалываются из земли предметы, и некоторые из них восходят к эпохе строителей курганов.

<sup>n</sup> В древние времена был распространен обычай обращаться к мертвым перед погребением, так как существовала уверенность, что они могут слышать, хотя и не в состоянии ответить. Близкие родственники и друзья и все, кто хотел, приближались к телу по очереди и, после того как затихали вопли, обращались к умершему с патетической или хвалебной речью. Обычай этот еще не вышел из употребления. Следующая речь одной ирокезки-матери над телом ее сына была произнесена совсем недавно. Когда она приблизилась к его бездыханному телу, чтобы взглянуть на него в последний раз, ее горе в течение нескольких минут было безутешным. Но вот ее вопли прекратились, и она обратилась к нему: «Мой сын, послушай еще раз слова твоей матери. Ты был рожден к жизни ее муками. Ты был вскормлен ее жизнью. Она старалась быть честной, воспитывая тебя. Когда ты был молод, она любила тебя, как свою жизнь. Твое присутствие было источником большой радости для нее. В тебе она искала поддержки и утешения в дни ее старости. Она всегда надеялась достичь конца жизненного пути ранее тебя. Но ты опередил ее и ушел раньше ее. Наш великий и премудрый Творец так повелел. По его воле я остаюсь вкушать еще несчастья этого света. Твои друзья и родные собрались вокруг твоего тела, чтобы взглянуть на тебя в последний раз. Они оплакивают, как одна душа, твой уход от нас. У нас тоже осталось лишь несколько дней, и наше путешествие окончится. Теперь мы расстаемся, и ты исчезнешь с наших глаз. Но мы скоро встретимся и опять будем смотреть друг на друга. Тогда мы больше не расстанемся. Наш Создатель принял тебя в свой дом. Туда последуем и мы, Нейхо, Na-ho'». После этого несколько минут продолжался вопль, пока выносили тело. Вышесказанное было сообщено автору Хасэйноэйдэем (Эли Паркером), который сам это слышал.

См. также образец обращения к мертвому в *La Hontan's Voy* (North Am., Lond. ed., 1735, vol. 2, c. 54).

Предполагали, что душа, окончательно покинув тело, поднимается выше и выше по своему небесному пути, постепенно поворачивая на запад, пока не достигнет равнины небес.

Ирокезы верили, что жители этой безгрешной обители Хавеннейю обладали телом и чувствами, вкусами и склонностями, как в земной жизни. Они приносили с собой все свои знания и память о прежних друзьях. Половые различия не сохранялись, но семьи воссоединялись и жили вместе в вечном согласии. Все силы индейского воображения напрягались для изображения сверкающих красот их небесного жилища. Ему была придана форма, отвечающая естественным чувствам. Обширная равнина, безграничные просторы развертывались во всем разнообразии природного пейзажа, который мог бы радовать глаз или удовлетворять воображение. Повсюду — леса, вечно одетые зеленою листвой, цветы всех оттенков в вечном цветении, плоды всех сортов в постоянной зрелости, одним словом, природа в зените своих чар. Чтобы создать рай непревзойденной красоты, Великий дух собрал все творения мира природы, которые восхищали бы чувства, и, разместив их в обширном, но стройном порядке и вернув им их первоначальные образы, рассеял над этими красотами природы сияние бессмертия. В этой счастливой обители было суждено наслаждаться бесконечным блаженством. Никакое зло не могло войти в этот мирный приют невинности и чистоты. Никакая сила, никакие страсти не могли нарушить спокойствия этой счастливой страны. В забавах и отдыхе проводили ее обитатели свою жизнь. Празднества, которые устраивали их во время земной жизни, вновьправлялись в присутствии великого Творца их бытия. Они наслаждались всем счастьем земной жизни, не отягощенные ее бедствиями.

У ирокезов небеса не считались «охотничими угодьями», как это, по-видимому, имеет место у некоторых индейских наций. Пропитание перестало быть необходимым. Когда верующий отведывал плодов, постоянно его окружавших, он делал это лишь ради удовольствия, а не для поддержания жизни.

Среди новейших верований, насложившихся на древнюю веру, есть одно, заслуживающее особого упоминания. Оно относится к Вашингтону<sup>¶</sup>. Согласно их современной вере, ни один белый человек не достигал когда-либо индейских небес. Поскольку он не был творением Великого духа, для него не было предусмотрено место в их системе теологии. Он был выведен как с небес, так и из места возмездия. Но для Вашингтона было сделано исключение. Благодаря его справедливости и благосклонности к индейцам он возвышался над всеми другими белыми людьми. Когда при заключении мира в 1783 г. индейцы были покинуты их английскими союзниками и им было предоставлено самим договариваться с американским правительством, ирокезы оказались под угрозой применения к ним более суровых мер, чем к другим племенам, союзным англичанам. В этот критический момент Вашингтон заступился за них как защитник индей-

<sup>¶</sup> Его имя у ирокезов Ханодаганеэйрс (Hä-po-dâ-gâ-ne-ars), что означает «Разрушитель городов»<sup>5</sup>.

ских прав и сторонник наиболее просвещенной политики справедливости и гуманности по отношению к ним. После его смерти ирокезы оплакивали его как благодетеля их расы, и его память чтилась с благоговением и признательностью. Между ними широко распространилось поверье, что Великий дух принял его в небесную обитель на равнине небес, единственного белого человека, благородные поступки которого дали ему право на эту небесную милость. Как раз при входе на небо имеется обнесенное стеной место, на обширных пространствах которого тянутся аллеи и тенистые дорожки. Внутри стоит обширный чертог, построенный в виде крепости. Все дары природы, которые могут радовать тонкий вкус, собраны в этом цветущем Эдеме, чтобы превратить его в восхитительное обиталище бессмертного Вашингтона. Верующий индеец, входя на небеса, проходит мимо этого огражденного места. Он видит и узнает знаменитого обитателя, когда тот ходит взад и вперед в спокойном размышлении. Но никогда ни одно слово не слетает с его уст. Он одет в свой мундир, и в состоянии совершенного блаженства ему суждено оставаться вечно в одиноком наслаждении небесной обителью, уготованной для него Великим духом.

Несомненно, благочестие и благодарность ирокезов, вместе взятые, воздвигли Вашингтону вечный памятник превыше небес, более выразительный в своей хвале, чем самая горделивая надпись наobeliske, и более прочный, чем сиенит, сохраняющий надпись взору столетий.

Верования наших первобытных жителей, приведенные в систему, естественно, вызывают удивление. Если исходить из общепринятой оценки индейского характера, то трудно допустить веру столь духовную, столь свободную от примеси человеческих страстей и от грубого суеверия. Несчастье индейца в том, что он никогда не был верно понят, особенно в его социальных отношениях. Их религиозные и нравственные чувства, какими они были, оказывали такое решающее влияние на индейское общество, которое заповеди христианства оказывают на просвещенные общины. Они были источниками действия, правилами общения и силами воздержания. Но где дано изображение индейской общественной жизни, которое вскрывало бы их домашние добродетели, великолудшие дружбы, честность в отношениях человека с человеком, гармонию общения и сердечность, которые процветали в глубинах леса? Мы встретили краснокожего человека на тропе войны, а не у очага. Мы имели с ним дело как его угнетатели, а не как его друзья. Его дурные черты, присущие каждой душе, стали мерилом суждения о нем; и когда перед нами открываются его добродетели, они скорее вызывают удивление, чем отвечают нашему ожиданию, так как норма оценки несправедлива в целом.

Разум ирокезов был глубоко насыщен религиозными чувствами, практические результаты, фактические плоды которых, большей частью невидимые для тех, кто знает индейца лишь в его общении с белыми, раскрываются во всей своей неожиданной красоте, когда мы изучаем его социальные отношения и видим его в домашней жизни. Влияние религии на ирокезов в их общении с другими нациями не-

избежно имеет второстепенное значение. Чтобы судить о прямых воздействиях их религиозной системы, необходимо взглянуть на само индейское общество. Здесь по крайней мере должно сказаться ее основное влияние. Благодарной задачей было бы стройно изложить возникшие в глухих уголках лесной чащи добродетели, чтобы осветить характер краснокожего человека. От гармонии, которая характеризовала их политические отношения под руководством Лиги, и до домашнего покоя лесного дома картина была бы в основном одна и та же. Мир, гостеприимство, милосердие, дружба, согласие, честность, религиозное вдохновение, домашние привязанности нашли богатое развитие и широко культивировались у ирокезов. Гений, эрудиция, христианство меняют черты общества и набрасывают на него искусственный покров, но элементы его остаются теми же. Не должно вызывать удивления то, что индеец соперничает во многих из высших добродетелей с цивилизованным и исповедующим христианство человеком, а в некоторых из редчайших черт человеческого характера он значительно его превзошел.

Какими бы достоинствами ни обладал ирокезский характер, их следует приписать в значительной степени дарованиям ирокезов и, главное, их неослабевающей вере в Великого духа. Следуя той величественной, но простой истине, что существует Высшее существо, которое создало и сохранило их, они не только избежали идолопоклоннического культа, но и впитали более облагораживающую и духовную веру, чем выпала на долю всякого другого нехристианского народа.

## ГЛАВА II

**Культ ирокезов. — Хранители веры. — Благодарение клену. — Праздник посева. — Праздник ягод. — Праздник зеленой кукурузы. — Праздник жатвы. — Празднование Нового года. — Жертвоприношение белой собаки. — Обращение к Великому духу. — Влияние их культа**

Культ ирокезов представлял собой своего рода систему. Он состоял из периодически повторяющихся празднеств, происходивших в определенные времена года. Эти празднества обусловливались сменой времен года, созреванием плодов и сбором урожая. Они совершались ежегодно с одними и теми же установленными обрядами, которые передавались из века в век. Культ ирокезов, как указывалось выше, не претерпел изменений в течение столетий: во всех существенных особенностях этот кульп остается таким же, каким он был в эпоху их открытия. Некоторые поверхностные изменения, несомненно, должны быть приписаны поучениям миссионеров, но они слишком незначительны и не могут изменить форму или нарушить гармонию целого. При изучении главных особенностей всей системы станет очевидно, что это был преимущественно благодарственный

культ, хотя мольба к Великому духу о продлении его покровительства входила в нее как существенный элемент.

Ирокезы соблюдали шесть регулярных праздников или благодарственных служений. Первым по времени был праздник клена. Он представлял собой выражение благодарности самому клену, давшему людям свой сладкий сок. Следующим был праздник посева, целью которого было главным образом обращение к Великому духу с просьбой благословить семена. Третьим шел праздник земляники, установленный в благодарность за первые плоды земли. Четвертым был праздник зеленої кукурузы, предназначенный для выражения признательности за созревание кукурузы, бобов и тыкв. Следующим спрашивался праздник жатвы, установленный для общего благодарения «Нашим кормилицам» после сбора урожая. Последним в этом перечне был праздник Нового года, грандиозное празднество ирокезов, на котором приносились в жертву белая собака.

Идея формального культа Великого духа, приуроченного к определенным срокам, и преданность, с которой ирокезы и в благоденствии и в несчастье из поколения в поколение придерживались связанных с этим культом обрядов, имеют гораздо большее значение для суждения об их религиозных чувствах, чем сами обряды. Этого постоянного признания зависимости от божественной силы вполне достаточно для того, чтобы пробудить чувство симпатии иуважения к народу, который без помощи откровения пришел к таким возвышенным заключениям. Собираясь в определенное время и воздавая благодарность Хавеннейю за его дары, они целиком признавали обязанность, возлагавшуюся на них как на получающих указанные милости. Умоляя о продлении его бдительных забот и призывая его благословить их поступки, они обнаруживали искренность своей религии и полноту своей веры в великого Творца их бытия. Но их обряды и сами по себе не лишены своеобразного интереса. Они дают уму отчетливое представление о сущности и простоте их культа. Мы не собираемся подробно описывать эти обряды. Краткий очерк обрядов, соответствующих каждому празднику, достаточно наглядно выяснит их общий характер и цель.

Здесь сам по себе возникает вопрос о служителях культа, или жречестве, у ирокезов. В самой Лиге не было должности священнослужителя. Сахемов «поднимал» и облекал их званием совет всех сахемов Лиги. Вождей сначала «поднимали» в нации, к которой они принадлежали, а затем уже их звание утверждалось тем же общим советом. Но никаких религиозных сановников для занятия какого-либо жреческого поста совет сахемов никогда не «поднимал». Однако в каждой нации существовала избранная группа, выделенная несколькими племенами, на обязанности которой лежали организация религиозных празднеств и общий надзор за культом. Их называли Хонундеонт (Ho-nun-de'-ont), что буквально означает «хранители веры». В самом факте избрания этой группы, в ее правах и обязанностях и условиях занятия в ней места имеется ряд обстоятельств, дающих основание считать ее священническим классом. Численность ее не была определенной, и обычно она была такая же, как и числен-

ность вождей. Сами вожди были их *officio*, хранителями веры. Должность была выборной, и данное лицо занимало ее до тех пор, пока оправдывало доверие к себе. Подходящие люди избирались мудрыми людьми и почтенными женщинами соответствующих племен и выдвигались на должность. Затем у них отбирались их первоначальные имена и давались новые из списка имен, принадлежащих этой группе. На следующем же совете нации публично провозглашались их назначение и новые имена, что заканчивало процедуру выборов. Число кандидатов, выставлявшееся каждым племенем, служило доказательством его преданности старой вере. Избранные лица до некоторой степени являлись блюстителями нравов, и их увещевания принимались доброжелательно, как исходящие от тех, кому было поручено увещевать. В некоторых случаях они докладывали о дурных поступках отдельных лиц совету, чтобы показать их в качестве примера. Иногда они устраивали совещания, чтобы обсудить нравственное состояние народа. Каждый человек обязан был принять эту должность, если она предлагалась ему; но он мог оставить ее в любой момент, отказавшись от своего нового имени и приняв старое. На обязанности избранных лиц лежало назначать сроки для периодических празднеств, заниматься их устройством и руководить обрядами. Некоторые из них по предварительному назначению держали вступительную речь и благодарственное обращение к совету, а также выступали с рассуждениями на религиозные темы, когда это казалось уместным. Все члены этого класса были равны по власти и привилегиям. Воодушевленные особым рвением и энтузиазмом, они, естественно, брали на себя и самую активную роль, но у них не было признанного главы. Распределение всех прав, обязанностей и должностей среди известного числа равных было характерной чертой их гражданского устройства. Женщины, так же как и мужчины, и приблизительно в равном числе назначались хранителями веры. В частности, на почтенных женщин возлагалась организация пиршеств. Ирокезы никогда не устраивали траурного или религиозного совета, не приготовив накануне угождения для всех присутствующих, и никто, кроме тех почтенных женщин, которые были хранительницами веры, не мог принимать участия в его приготовлении. Но их обязанности не ограничивались наблюдением за пиршеством. Они имели равный голос в общей организации празднеств и во всех религиозных делах. Когда оратор выступал с речью или обращением, то хранители веры действовали, если это было нужно, как подсказчики, сообщая через оратора указания или правила, которые они считали уместными. По этой причине одно из их названий как группы было «подсказчики».

Несмотря на правильную организацию хранителей веры и точное ограничение их обязанностей, нет, по-видимому, достаточных оснований для того, чтобы назвать эту группу классом служителей религии или жрецов в том смысле, как обычно понимаются эти термины. Кроме того времени, когда они выполняли предписанные им обязанности, они не обладали никакими особыми привилегиями и не носили ни одежды, ни эмблем должности, отличающих их от осталь-

ных. По существу, они были обычными воинами и обычными женщинами из народа и среди народа во всех отношениях. Их должность вызывалась необходимостью, она не оплачивалась, подобно всем остальным должностям индейцев, и не приносила данному лицу особыго почета.

Отаденоне-не-о ней ватэй (O-tä-de-none-ne-o na wä'-ta),  
или благодарение клену

Это был первый праздник весны. Обычно его называли пляской клена. В основе этого праздника лежало принесение благодарности самому клену, но в то же время ирокезы возносили благодарность и Великому духу, даровавшему им клен. Праздник продолжался всего один день. Когда сок начинал вытекать из дерева, хранители веры возвещали время и место празднования этого события и призывали народ собраться для этой цели. За несколько дней до назначенного срока народ собирался для общей исповеди своих грехов, что считалось актом религиозного долга и подготовкой к севу. Это действие предшествовало всем празднествам, но получило наибольшее развитие на трех последних праздниках, так как они считались особо важными и продолжались в течение большего промежутка времени. Этот совет Сэйнундатхейвата (*Sa-nin-dät-ha-wä'-tä*), что буквально означает «собрание для покаяния», обычно открывался одним из хранителей веры, произносившим речь на тему о пристойности и важности осознания своих дурных поступков с целью укрепления души против будущих искушений. Затем он брал в руку шнурок белого вампума и сам подавал пример, исповедуясь в своих собственных проступках, после чего передавал шнурок ближайшему соседу, который принимал его, исповедовался подобным же образом и передавал его следующему. Таким путем вампум обходил всех присутствующих, переходя из рук в руки, и тот, кто исповедовался, признавался, в чем он грешен, и обещал в будущем поступать лучше. Старые и молодые, мужчины, женщины и даже дети — все объединялись в этом публичном признании своих проступков и в общем решении исправиться. В некоторых случаях шнурок вампума помешали в центре занимаемого собранием пространства, и каждый по очереди, когда у него возникало желание, выходил исполнить свой долг. Исповедь и обещание без вампума в руках не имели бы силы. Именно вампум подтверждал слова говорящего и служил залогом искренности. Целью исповеди было исправление. Ирокезы, по-видимому, не имели представления ни об искуплении, ни о прощении грехов. Похвальные поступки уравновешивали дурные дела, но ни те, ни другие не могли быть взяты назад, изменены или уничтожены.

Этот праздникправлялся не в одном определенном месте, но во всех селениях, где обитали нации Лиги, слишком удаленные друг от друга, чтобы объединяться вокруг одного и того же огня совета. В назначенное время из прилегающих округов собирался народ, одни предлагали религиозные наставления, другие готовились к пляске, третья — к играм, четвертые приходили ради удоволь-

ствия побыть на пиршестве. Это был один из нетерпеливо ожидаемых всеми праздничных дней. Утром пожилые женщины, выполняя возложенную на них обязанность, начинали готовить традиционное угощение в том изобилии, какое только допускалось временем года и условиями охотничьей жизни. Около полудня обычные в таких случаях развлечения и игры на открытом воздухе приостанавливались, и народ собирался на совет. Затем один из хранителей веры произносил вступительную речь. Приведенная ниже речь, которая была произнесена при открытии одного из таких советов у сенека, является типичным образцом подобных речей и иллюстрирует их главные особенности:

Друзья и сородичи! Солнце, правитель дня, высоко на своем пути, и мы должны спешить с выполнением нашего долга. Мы пришли сюда, чтобы соблюсти наш стариный обычай. Этот порядок передан нам нашими отцами. Он был дан нам им Великим духом. Великий дух всегда требовал от своего народа, чтобы он воздавал ему благодарность за все оказанные благодеяния. Мы всегда старались жить, следуя этому мудрому повелению.

Друзья и сородичи, слушайте дальше. Выполнить этот долг мы собирались сегодня. Опять наступил сезон, когда кленовое дерево дает свой сладкий сок. Все благодарны ему за это, и поэтому мы ждем от вас, что все вы соединитесь в нашей общей благодарности клену. Мы также ожидаем, что вы присоединитесь к нам в воздаяние благодарности Великому духу, который мудро создал это дерево на благо человеку. Мы надеемся и ожидаем, что этот порядок и гармония сохранятся и в будущем.

Друзья и сородичи, нам приятно видеть здесь столь многих, и мы благодарим вас всех за то, что вы хорошего мнения об этом деле. Мы благодарим Великого духа за то, что он оказал милость столь многим из нас, сохранив наши жизни для участия в празднествах этого года. Na-ho, Нэйхо<sup>a</sup>.

Нередко за этой следовали и другие речи, носившие характер увещеваний, побуждающих народ к выполнению долга. Наставники морали пользовались такими случаями, чтобы проповедовать предписания их веры и произносить проповеди для духовного руководства народа. Один из хранителей веры, обращаясь к народу в такое время, обычно напоминал о доблестях, приличествовавших воинам, и указывал на обязанности, лежавшие на них как на членах общего братства. Жить в мире и согласии, избегать сквернословия, быть милосердными к сиротам, щедрыми к нуждающимся и гостеприимными ко всем — эти обязанности являлись обычно главными темами речей. Хранитель веры напоминал народу, что Великий дух замечал и отмечал добрые поступки, что тот, кто надеется на удачу в жизненных делах, должен совершать добрые деяния каждый раз, как только представляется возможность; он говорил, что не следует обращаться сурово с теми, кто поступил дурно; что не следует раздувать вражду, чтобы не разбудить духа мести, иначе он будет вечно бодрствовать; и наконец обещал, что те, кто следуют по верному пути, никогда не будут испытывать горя.

Когда кончались эти речи и увещевания, объявлялось начало пляски, которая была важной особенностью их религиозных празд-

<sup>a</sup> Заключение речей этим восклицанием является почти повсеместным обычаем среди ирокезов во всех подобных случаях. Это означает просто: «Я закончил».

неств. Здесь уместно будет отметить, что ирокезы считали пляску одним из видов культа. Они рассматривали пляску как средство выражения благодарности Великому духу. У них распространена была вера в божественное происхождение этого обычая. «Великий дух знал, что индейцы не могут жить без развлечений, поэтому у него возникла идея пляски, которую он и передал им»<sup>6</sup>. Особая пляска служила своеобразным способом почитания Великого духа во время их празднеств, она была их собственным изобретением и отличалась от других плясок тем, что была наиболее вдохновенной, грациозной и прекрасной. Эта пляска известна под названием Великой пляски пера (*O'-sto-weh'-go-wä*). Ее исполняла избранная группа в полном одеянии и исключительно во время религиозных советов, а также в особо торжественных случаях. Пляска продолжалась около часа, всегда возбуждая в зрителях глубокое чувство и энтузиазм. Перед появлением группы один из хранителей веры произносил короткую речь, которая объясняла происхождение, сущность и цель пляски; в нее вплеталось народное поверье, что этой пляской будут наслаждаться верующие в загробной жизни в царстве Великого духа, которому пляска была специально посвящена.

За этим следовали другие пляски, в которых участвовали все присутствующие. Еще до окончания плясок происходило обычное благодарственное обращение к Великому духу, сопровождаемое воскурением табака. В прежние времена праздник клена оканчивался этими плясками. Один из хранителей веры держал заключительную речь, после которой народ пировал и затем расходился по домам.

У ирокезов существует общепринятое поверье, что раннее время дня посвящено Великому духу, а последующее — душам умерших; следовательно, их богослужение должно соответственно оканчиваться в полдень. И по сегодняшний день в силу этого поверья их религиозные беседы редко продолжаются после полудня; но на практике оказалось невозможным заканчивать обряды празднеств ранее наступления сумерек, так как народ собирался поздно. Еще одно нововведение было сделано много лет назад, а именно: вечера этих праздничных дней стали посвящать пляскам для развлечения гостей из других селений или наций, если таковые присутствовали на празднике. Со временем это сделалось всеобщим обычаем, которому ирокезы следуют уже для своего собственного удовольствия. Эти вечерние развлечения, однако, строго говоря, не являются частью празднества, хотя последнее и представляет собой единое целое, начинаясь с открытия совета и кончаясь поздней ночью, когда все развлечения прекращаются. Здесь следует иметь в виду различие между религиозными обрядами в собственном смысле и забавами, а также между старинным способом празднования и новым. Настоящие религиозные обряды на празднике клена состояли из вступительной беседы одного из хранителей веры, увещеваний других, Пляски пера, благодарственного обращения к Великому духу с воскурением таба-

<sup>6</sup> Сосехайва (Джонсон).

ка, двух или трех других плясок, заключительной речи и общего пиршства.

В старину эти обряды заканчивались в полдень, но в последнее время завершаются в сумерки. Прежде все действия на этих празднествах носили строго религиозный характер, если не считать некоторых игр, обычных в подобных случаях. Но в позднейшее время прибавились другие пляски, и вечера стали посвящаться исключительно пляскам. Равным образом были добавлены некоторые азартные игры, состязания и физические упражнения, сопровождавшие эти праздники, но не входившие в религиозные обряды. Они были просто народными развлечениями на свежем воздухе. Все же праздник клена в том виде, в каком он празднуется в настоящее время потомками древних ирокезов, в своих существенных чертах остается таким же, как и в период его возникновения<sup>в</sup>.

### Эйантвата (A-yent'-wä-tä), или праздник посева

Это слово обозначает «посевная пора». Наступление ее отмечалось особым праздником. Он продолжался только один день, ритуал его ни в чем существенно не отличался от ритуала праздника клена. Поэтому при описании этого праздника можно ограничиться только указанием на некоторые его особенности. Цель праздника была двойкой: воздать благодарность Великому духу за то, что он вернул им пору посева, и призвать его благословение на вложенные в землю семена, чтобы они могли принести обильный урожай.

У индейцев не было ни священного дня отдохновения, ни Священного писания, которое могло бы стать для них неистощимым кладезем поучения; но их благодарность пробуждалась при каждом новом проявлении божественной благости. Когда природа снова одевалась в весенний наряд и плодородная земля призывала вложить семена в ее лоно, индейцы усматривали в этом неусыпную заботу Великого духа. Есть нечто в высшей степени одухотворенное и прекрасное в этой индейской концепции естественных сроков богослужения. Постигая момент наиболее очевидных проявлений покровительства и заботы божества, индеец признавал и его существование, и его благоволение и выражал свою благодарность и преданность несложными обрядами, внушенными набожностью его сердца.

В назначенное хранителями веры время народ собирался, чтобы отметить этот день. После речей, как и на празднике клёна, исполнялась Пляска пера и другие пляски. В древние времена благодарственное обращение или моление Великому духу с воскурением табака происходило только на протяжении последних трех, т. е. главных, праздников; но в позднейший период такая молитва предлагалась и во время первых трех праздников. Как отмечалось выше, ирокезы никогда не сжигали табака, принося благодарность различным объектам природы, служившим их нуждам, или выказывая

<sup>в</sup> Ирокезы давно уже привыкли получать сахар из кленового сока. Они ли научились этому искусству от нас, мы ли от них, решить трудно. Хотя первое более вероятно, так как у них отсутствует подходящая посуда для кипячения<sup>9</sup>.

друг перед другом свою благодарность Великому духу или меньшим духам. В подобного рода случаях их благодарность воздавалась непосредственно деревьям, растениям и стихиям; что касается мира духов, они только провозглашали друг перед другом, что приносят им свою благодарность, и это, согласно их теологии, не требовало воскурения. Но, вознося молитву или призывая Великого духа и его Невидимых помощников, обязаны были применять восходящий дым, чтобы вступить в общение с миром духов.

Это обращение не представляло особого этапа в церемониях дня. Для выполнения этой обязанности хранители веры назначали одного из своей среды, а тот выбирал подходящий момент для произнесения речи. Приблизившись к огню, разведенному для этой цели, он привлекал внимание народа восклицанием, которое являлось как бы вступлением к его речи. Бросив в огонь несколько листьев индейского табака, он обращался к Хавеннейю, в то время как дым поднимался кверху. Следующая речь, произнесенная на празднике посева у сенека, показывает общий характер этих молитв или благодарственных обращений:

Великий дух, живущий одиноко, выслушай теперь слова твоего народа, собравшегося здесь. Дым нашей жертвы поднимается кверху. Обрати милостивое внимание на наши слова, возносящиеся к тебе с дыром. Мы благодарим тебя за возвращение поры посева. Дай нам хорошую погоду, чтобы наш урожай был бы обильным.

Слушай дальше, так как дым еще поднимается (бросает табак). Избавь нас от всех заразных болезней. Дай силу всем нам, дабы мы не пали. Сохрани наших стариков и защити молодых. Помоги нам с чувством выполнить обряды этого сезона. Руководи разумом своего народа, чтобы он помнил о тебе во всех действиях своих. Нэйхо!

Этот праздник ничем больше не отличался от предыдущего.

Если после поры посева в стране наступала засуха, грозившая гибелью урожаю, то часто созывался специальный совет, чтобы молить Хено, Громовержца, послать дождь на землю. Перед назначенным для этого совета временем народ собирался, как перед другими празднествами, для взаимной исповеди. Ирокезы опасались, по их словам, «что кто-то из них совершил какое-нибудь большое зло, за что Великий дух разгневался на них и задержал дождь, за служенно покарав их». После того как открывался по обычной форме этот совет, исполнялись Благодарственная пляска и Эйхдовех (Ah-do'-weh), который будет описан ниже. Предполагалось, что они особенно угодны Хено. В соответствующий момент назначенный, как обычно, хранитель веры приближался к огню, бросал в него листья табака и, завладев вниманием народа, произносил следующее обращение к Громовержцу, в то время как дым поднимался кверху:

Хено, наш дед, услышь теперь слова твоих внуков. Мы опечалены. Наши души глубоко встревожены. Мы боимся, что Наши кормилицы не смогут нам помочь и принесут голод. Мы просим нашего Деда, чтобы он пришел и дал нам дождь, чтобы земля не иссохла и не отказалась производить плоды для нашей поддержки. Твои внуки все шлют приветствия своему Деду Хено.

Взяв затем вторую горсть табака и бросив ее в огонь, он обращался уже к Хавеннейю:

Великий дух! Внемли словам твоих страдающих детей. Они обращаются к тебе с чистой совестью. Если они и совершили зло, они раскаялись в нем и обратили свои души к добру (держит в это время шнурок белого вампума, которым отмечалась исповедь). Будь милостив к нам. Услыши наши мольбы и жалобы и помоги в наших нуждах. Повели, чтобы Хено пришел и дал нам дождь, чтобы Наши кормилицы не покинули нас и не навлекли голода на наши дома. Нэйхо!

По окончании пляски собрание распускалось.

#### Хэйнундайо (Ha-nun-dä'-yo), или праздник ягод

Следующей наступала пора земляники, первого плода земли. Ирокезы пользовались этим даром природы, который она посыпала для их пропитания, как еще одним подходящим поводом для благодарственного празднества. Подобной обрядностью они приучали свой ум к признанию существования божественной заботы Хавеннейю, в то же время развивая в себе чувство благодарности за постоянное возвращение его даров. Обряды этого праздника были те же, что и праздника клена, лишь соответственно изменялись термины применительно к данному случаю. Все завершалось угощением из земляники. Ягоды приготавливались с кленовым сахаром наподобие желе в объемистых берестяных корытах; и народ угощался этим прекрасным даром природы, приготовленным таким образом.

Поспевание черники нередко также было поводом для особого празднества. Оно было во всех отношениях схоже с предыдущим, с той только разницей, что праздник земляники был выражением признательности за первый плод растений вообще, а праздник черники — за первый плод древесных кустарников.

#### Эйхдэйкевао (Ah-Jake'-wä-o), или праздник зеленой кукурузы

Слово, от которого этот праздник получил свое название, обозначает пиршество. Он продолжался четыре дня, процедура каждого из них была различна во многих деталях, но все они заканчивались пиршествами.

Когда зеленая кукуруза становилась годной к употреблению, для индейцев явно наступала пора изобилия. Они использовали ее как еще один повод ко всеобщему благодарению Великого духа, угощению и развлечению себя. Кукуруза всегда<sup>1</sup> была главным предметом потребления у ирокезов. Они возделывали это растение, а также бобы и тыкву еще до образования Лиги. От самых отдаленных времен, к которым восходит предание, передавалось у них умение возделывать и использовать эти растения<sup>2</sup>. Они собирали плоды каждого из них в количестве, достаточном для удовлетворения всех

<sup>1</sup> Согласно легенде, кукурузное растение выросло из лона матери Великого духа после ее погребения.

своих нужд, приготавляя их в пищу самыми разнообразными способами и делая их по меньшей мере основой своего пропитания. Согласно их способу выражения понятий, эти растения упоминаются вместе под образным названием «Наша жизнь» или «Наши кормилицы». Следовательно, нельзя считать безошибочным утверждение, что индейцы существовали главным образом охотой. После возникновения Лиги они жили в постоянных селениях и внутри определенной, четко очерченной территории. Продукты охоты тогда сделались вторичным, хотя и необходимым средством существования<sup>д</sup>.

В первый день этого празднества, после произнесения вступительных речей, главными религиозными действиями являлись Пляска пера, благодарственное обращение с воскурением табака и три или четыре другие пляски. Это обращение произносилось в середине одной из плясок, следовавших за первой. Ниже приводится еще один образец этих кратких ирокезских молитв. Бросив в огонь, как обычно, немного табачных листьев, хранитель веры обращался к Ха-веннейю с такими словами:

Великий дух в небесах, внемли нашим словам. Мы собрались выполнить священный долг, как ты повелел нам. Этот обычай передан нам от наших отцов. Мы приветствуем тебя и благодарим за то, что ты сохранил столь многих из нас в этом году для участия в настоящем празднике.

Великий дух, слушай далее. Мы благодарим тебя за твою великую доброту, за то, что ты заставил нашу мать-землю снова принести ее плоды. Мы благодарим тебя за то, что ты побудил Наших кормилиц произвести плоды в изобилии.

Великий дух, наши слова все еще текут к тебе (бросает в огонь табак). Охраня нас от всякой опасности. Сбереги наших стариков. Сбереги наших матерей. Сбереги наших воинов. Сохрани наших детей. Мы воскуриваем этот табак; да подымется дым его к тебе. Да будет наша благодарность, восходящая вместе с ним, приятна тебе. Даруй мудрость хранителям веры, чтобы они могли достойным образом руководить этими обрядами. Даруй силу нашим воинам, чтобы они с радостью могли исполнять священные пляски по твоему повелению.

Великий дух, совет, собравшийся здесь, престарелые мужи и женщины, сильные воины, женщины и дети сливают свои голоса в благодарении тебе. Нэйх<sup>е</sup>.

Прежде чем принять участие в пиршестве, народ отправлялся смотреть игры, которые часто устраивались для развлечения и сопровождали церемонии этих праздничных дней.

Второй день начинался обычно речью, за которой следовала Благодарственная пляска Ганэйоух (Gà-na'-o-uh), являвшаяся главным

<sup>д</sup> Те, кто в ранние времена попадал к ирокезам, постоянно обращали внимание на большое количество кукурузы, выращиваемой ими. Первая экспедиция в страну сенека военного характера была совершена маркизом де Нонвилем в 1687 г., всего несколько лет спустя после того, как французы и англичане узнали о географическом местопребывании ирокезских наций. Он так говорит о количестве кукурузы: «Мы находились в четырех деревнях сенека до 24 июля. Все это время мы провели в уничтожении кукурузы, изобилие которой было так велико, что потери, включая старое зерно, находившееся в зерноколодцах, которое мы пожгли, и кукурузу на корню, исчислялись, по произведенным впоследствии расчетам, в 400 тысяч шинотс индейской кукурузы» (1 200 000 бушелей) (Doc. Hist. N. Y., vol. 1, c. 238). Этот подсчет следует, однако, считать преувеличенным<sup>10</sup>.

<sup>е</sup> Аналогичная молитва употребляется у индейцев племени оттава (La Non tan. North Am., Lond. ed. 1735, vol. 2, c. 34).

религиозным действием этого дня. Пляска эта не обязательно исполнялась в костюмах, хотя обычно ее танцевала избранная группа в полном одеянии. По фигурам и музыке она была сходна с Пляской пера, главное же различие между ними заключалось во введении кратких благодарственных речей между песнями, сопровождавшими пляски. Эта пляска подробно объяснена ниже, но, чтобы сделать ее понятной здесь, следует упомянуть, что музыку к ней составляли благодарственные песни, исполнявшиеся избранными певцами, которые отбивали такт на трещотках из панциря черепахи. Каждая песня продолжалась около двух минут, в течение которых группа танцевала с большим воодушевлением, двигаясь колонной вокруг помещения. Когда песня замолкала, танцоры обходили вокруг дома совета в тот же промежуток времени под удары трещоток.

В перерывах между песнями произносились благодарственные речи. Один человек поднимался и благодарил, например, клен такими словами: «Мыносим благодарность клену, который представляет свой сладкий сок на благо человеку». Снова возобновлялась пляска и исполнялась следующая песня, после чего каким-нибудь другим человеком опять произносилась речь примерно следующего содержания: «Мыносим благодарность кустам и деревьям, снабжающим нас плодами». Затем пляска продолжалась как прежде. Таким образом благодарственные речи, песни и пляски сменялись до тех пор, пока не было оказано внимание всем значительным явлениям природы. На празднике зеленои кукурузы и урожая во время Благодарственной пляски всегда произносились установленные речи, составлявшие существенную часть культа ирокезов. Эти речи или по крайней мере главные из них можно было бы свести к одной и показать круг явлений, которые они охватывали, помня в то же время, что каждое явление служило темой особой речи, после чего следовала благодарственная песня, соответствующая данному случаю, под музыку которой исполнялась пляска. Следует далее добавить, что эти речи объединялись, чтобы составить главную часть ежегодного благодарственного слова Великому духу, произносившегося при сожжении белой собаки. Их обычное построение таково:

«Мыносим благодарность нашей матери-земле, которая питает нас. Мыносим благодарность рекам и потокам, которые доставляют нам воду. Мыносим благодарность всем травам, дающим лекарства для исцеления наших недугов. Мыносим благодарность кукурузе и ее сестрам, бобам и тыквам, которые дают нам жизнь. Мыносим благодарность кустарникам и деревьям, которые снабжают нас плодами. Мыносим благодарность ветру, который, приводя в движение воздух, изгоняет болезни. Мыносим благодарность луне и звездам, которые дают нам свой свет, когда уходит солнце. Мыносим благодарность нашему Деду Хено за то, что он защищает своих внуков от ведьм и всякой нечисти и посыпает нам дождь. Мыносим благодарность солнцу за то, что оно смотрит на землю благосклонным оком. Наконец, мыносим благодарность Великому духу, в котором воплощена вся благость и который направляет все на благо своих детей».

После окончания Благодарственной пляски следовали две-три другие, а после них — угощение, которым и заканчивались обряды дня.

Третье утро предназначалось для Благодарственного концерта, называвшегося Эйхдовех, Ah-do'-weh, и составлявшего главный ритуал дня. Совет открывался вступительной речью одного из хранителей веры о сущности, целях и установлении праздника. Новшеством в их богослужении был ряд кратких речей, следовавших одна за другой и выражавших благодарность большому количеству предметов; каждый из ораторов сопровождал свою речь соответствующей песней со словами и нередко музыкой собственного сочинения. Припев к каждой песне хором подпевали все, вознося, таким образом, единый хвалебный гимн. В песнях перечислялись объекты природы и приносилась благодарность непосредственно каждому из них, как в Благодарственной пляске; но в Эйхдовех они не были ограничены миром природы или миром духов. Хорошие поступки, личные достижения, политические события — одним словом, все дела общественной и частной жизни могли использоваться в этом случае для выражения чувства признательности. Часто проходили один-два часа, прежде чем все успевали выразить благодарность друг другу за личные одолжения, творениям природы — за постоянное служение их потребностям и Великому духу и Невидимым помощникам — за их покровительственную заботу. Многие из речей по этим поводам, особенно те, которые относились к объектам природы, оставались неизменными из года в год. Но те, которые складывались на почве частных отношений людей, обычно менялись в зависимости от обстоятельств. Последнее считалось одним из их важнейших религиозных церемоний и всегда оставалось одним из любимых обрядов. По окончании Эйхдовех устраивались две-три пляски, обычно еще до удовольствий пиршства, которым, как указывалось выше, завершался ритуал каждого дня.

На четвертый день празднество заканчивалось игрой в персидские косточки гусгай (gus-gä-a), игрой азартной, в ходе которой индейцы расточительно бились об заклад и к которой они питали крайнее пристрастие. Эта игра не носила характера религиозного действия, но являлась любимой забавой, которой заканчивался церемониал праздника зеленой кукурузы. Она описана ниже.

Следует помнить, что в эпоху установления этих религиозных празднеств они заканчивались в полдень; в средний период истории ирокезов празднества продолжались до сумерек; но в последнее время за дневными торжествами всегда следует вечернее развлечение — пляски,— хотя оно и не является частью религиозных обрядов. Далее можно указать, что в настоящее время эти торжества делятся лишь три дня, причем обряды третьего и четвертого дней исполняются в третий.

На исходе каждого дня народ угощался роскошным блюдом — саккотап. Это было традиционное угощение в сезон зеленой кукурузы. Приготовлялось оно из кукурузы, бобов и тыквы и всегда было любимой пищей краснокожего человека. В связи с этим будет уме-

стно указать, что в настоящее время ирокезы не садятся вместе за общую трапезу, за исключением религиозных советов особого значения. Угощение, приготовленное на месте советов, распределяется по окончании его и разносится женщинами в сосудах, приносимых для этой цели, по домам, где им наслаждается каждая семья у своего собственного очага. Но если народ, по древнему обычая, пишет вместе, что еще практикуется иногда, то для этого выбирают сумерки. Огромные еще дымящиеся котлы супа, или каши из дробленой кукурузы (*homptonu*) или саккоташа, приносят и ставят среди собравшихся. Прежде чем принять участие в этом вечернем пире, ирокезы никогда не забывали произнести перед едой молитву, что было простым обрядом, но вполне гармонировало с характером их культа. Она представляла собой протяжное восклицание на высокой ноте, произносимое одним из хранителей веры и сопровождаемое постепенно нарастающим хором голосов на низкой ноте. Это обозначало общую благодарность великому Подателю пиршства.

Дэйёнуннеокуа нэй деохэйко (Da-uo-nip'-neo-quä na de-o-ha'-ko),  
или праздник жатвы

После сбора урожая ирокезы устраивали благодарственное празднество, продолжавшееся около четырех дней. Оно было последним в году, так как обряды Нового года не походили на остальные празднества. Название, данное этому празднику, значит «благодарение Нашим кормилицам». Первоначально он был установлен для принесения благодарности кукурузе, бобам и тыквам, всегда подразумевавшимся ирокезами под этим символическим именем, а также триаде духов, столь тесно связанной в их представлении с самими растениями, что они были почти неотделимы от последних. Однако конечной целью всех этих индейских обрядов являлась хвала Хавеннейю. Природа расточала для их прокормления свои созревающие плоды, и они установили этот церемониал, вечное свидетельство их благодарности за каждый вновь полученный урожай.

По способу созыва этого совета, по религиозным обрядам и заключительным празднествам каждого дня он так походил на праздник зеленой кукурузы, что отдельное описание его становится излишним.

Эти религиозные советы были временем всеобщего оживления и возбуждения. Повышение активности социального общения, которое обычно вызывали эти обряды и празднества, значительно содействовало подъему настроения. Вечером, как только кончались сумерки, народ собирался для плясок, так как это развлечение со временем упомянутого нововведения всегда следует за религиозными обрядами. Пляски ирокезов очень разнообразны, и исполнению их они всегда предавались с огромным увлечением. В таких случаях они давали волю удовлетворению этой страсти, иочные часы летели незаметно. Ни заходящие звезды, ни севшая роса не «нагоняли сон» на ирокезов во время их празднеств, так же как это бывает и в более утонченном обществе. Нет, веселье не ослабевало, пожалуй,

до тех пор, пока восток не озарялся слабым отблеском приближающегося дня, и не замирали окончательно голоса расходящихся членов совета.

Гийеваноускуагова (*Gi'-ye-wä-no-us-quä-go-wä*)<sup>\*</sup>,  
или праздник Нового года

Название, данное этому празднику, означает дословно «самая лучшая вера», или «высшая религия».

Из религиозных обрядов ирокезов самыми новыми являются обряды, начинавшие Новый год. Празднование его происходило среди зимы, обычно около 1 февраля, и продолжалось семь дней подряд; в различных обрядах этого праздника проявлялись почти все особенности религиозной системы ирокезов. Наиболее важным и характерным актом празднества, который, возможно, и представлял то, что они понимали под «самой лучшей верой», было сожжение белой собаки, происходившее на пятый день празднества. Это ежегодное жертвоприношение у ирокезов было известно уже давно и привлекало в различные времена внимание исследователей. Но истинная причина этого обряда, по-видимому, еще не объяснена. Возможно, идея его впоследствии окажется весьма простой и ясной, полностью гармонирующющей с их системой веры и культа.

За несколько дней до праздника народ собирался для исповеди. Обычно по этому поводу ирокезы были более старательны в исповеди, чем в любое другое время, ибо они готовились вступить в Новый год с твердым намерением исправиться. Совет нередко продолжался три дня, пока весь народ успевал выполнить этот акт религиозного долга.

В определенный день двое хранителей веры начинали цикл новогодних обрядов, утром и вечером обходя все дома в индейском селении и около него. Они были наряжены в медвежьи и бизоньи шкуры, которые укреплялись вокруг головы с помощью венка из початковых листьев кукурузы и свободными складками спадали вдоль тела. Гирляндами из таких же листьев были обвиты их руки и лодыжки ног. Наряжали их и раскрашивали пожилые женщины, как и они, избранные хранительницами веры. По поручению этих женщин они и выступали в этом грозном наряде, возвещая о начале празднества. Взявшись за руки песты, которыми толкуют кукурузу, они все вместе выходили утром для выполнения своего долга. При входе в дом они приветствовали обитателей традиционным способом, после чего один из них, стукнув об пол, чтобы призвать к спокойствию и привлечь внимание, обращался к обитателям дома со следующими словами:

Слушайте, слушайте, слушайте! Обряды, которые Великий дух повелел нам выполнять, начинаются. Подготовьте ваши жилища. Очистите их от грязи. Выгоните всех нечистых животных. Мы хотим, чтобы ничто не мешало и не

\* Анализ этого слова таков: *Gi'-ye-wä* «вера» или «поворье», *no-us-quä* (превосходная степень) «превосходный» или «самый лучший» и *go-wä* «великий» или «высший».

препятствовало предстоящим обрядам. Мы повелеваем каждому повиноваться нашим приказаниям. Если кого-нибудь из ваших друзей поразит болезнь или он умрет, мы приказываем вам не оплакивать его и не позволять этого никому из ваших друзей. Положите тело в сторону и наслаждайтесь вместе с нами предстоящими празднествами. Когда же праздники пройдут, мы будем плакать вместе с вами<sup>3</sup>.

Пропев краткую благодарственную песнь, хранители веры выходили.

Под вечер это посещение повторялось снова. Приветствуя семью, как и прежде, один из хранителей веры обращался к ней со следующей речью:

Мои племянники, мои племянники, мои племянники! Мы возвещаем вам, что новогодние обряды уже начались, согласно нашему древнему обычая. Каждому из вас надлежит идти и принять в них участие. Такова воля Великого духа. Вашей первой обязанностью будет приготовить ваши деревянные лопатки (*Gäger-we-sä*), чтобы мешать золу в очагах ваших соседей. Затем вознесите Великому духу личную благодарность за возвращение этого времени года и за связанные с ним радости.

Пропев другую песню, приличествующую данному случаю, они удалялись окончательно; обходом всей деревни заканчивались обряды первого дня.

В первый день, кроме того, происходило удушение белой собаки<sup>11</sup>. Собаку выбирали без физических недостатков и чисто белого цвета, если таковую можно было найти. Белый олень, белая белка и другие животные типа альбиносов считались посвященными Великому духу. Белый цвет был у ирокезов эмблемой чистоты и веры. При удушении собаки они старались не пролить ее крови и не сломать ее костей. Затем на тело собаки наносили местами красную краску и украшали его перьями. На шею вешали шнурок белого вампума как знак их искренности. В новейшие времена собаку украшали множеством пестрых лент, прикрепляемых вокруг ее туловища и конечностей<sup>12</sup>. Украшения для собаки являлись добровольными приношениями верующих, и за каждый такой дар жертвователь ожидал благословения. Украсив таким образом собаку, ее подвешивали за шею на высоте восьми футов над землей на выступе столба, воздвигнутого для этой цели. Здесь она висела ночью и днем, до утра пятого дня, когда ее снимали, чтобы сжечь. Часто сжигались две собаки, по одной на каждые четыре племени. В этом случае народ разделялся

<sup>3</sup> Это замечательное предписание показывает глубокий интерес ирокезов к исполнению этих религиозных обрядов. У них хватало самообладания, чтобы выполнять указанные требования буквально. Когда кто-нибудь умирал во время этого празднества, то тело клади в сторону до окончания праздников, и родственники умершего принимали участие и в религиозных обрядах, и в связанных с ними забавах с таким интересом и вниманием, будто бы ничего не случилось. Иногда эти празднества прерывались из-за плохого предназначения: если, например, собака укусила кого-нибудь из хранителей веры во время его обхода домов, то празднество прекращалось и для него назначался новый срок.

<sup>11</sup> Автор однажды (6 февраля 1846 г.) насчитал девять различных цветных лент на белой собаке, повешенной во время празднования Нового года у сенека в резервации Тонаванда. Они были повязаны вокруг ее морды, шеи, ног, туловища и хвоста.

на две группы, которые, совершив порознь подготовительные обряды, объединялись вокруг одного общего алтаря для сожжения собак и для обращения с благодарственным словом к Великому духу.

На второй день люди посещали по очереди дома своих соседей — утром, в полдень или вечером. Они ходили небольшими партиями, одетые в свои лучшие наряды. Обычно по этикету полагалось, чтобы двое хранителей веры накануне совершили обряд оповещения о предстоящих визитах. Дома не открывались для всех до тех пор, пока эти лица не наносили своего визита. В это время совершался обряд помешивания золы в очаге, который, по-видимому, не заключал в себе особого смысла, кроме идеи обрядового посещения. Отложив в сторону костюм предыдущего дня, хранители веры надевали костюм воинов, украшали себя перьями, раскрашивались и в таком виде посещали каждую семью трижды: утром, в полдень и вечером. Держа в руках деревянные дощечки, они входили в жилище и приветствовали семью. Затем один из них мешал золу и, взяв щепотку этой золы на лопатку, высыпал ее на очаг и, пока она падала, обращался к обитателям со следующими словами: «Я благодарю Великого духа за то, что он снова сохранил ваши жизни для присутствия на праздновании этого Нового года». Затем, повторив процедуру еще с одной лопаткой золы, он продолжал: «Я благодарю Великого духа за то, что он сохранил мою жизнь, чтобы я снова мог быть участником этого обряда. И теперь я делаю это, чтобы угодить Великому духу». Затем оба хранителя веры пели вместе благодарственную песню, составленную для этого случая, по окончании которой они удалялись. Затем одна за другой приходили остальные группы и каждая совершала те же обряды. Таким образом, на второй день каждый дом посещался трижды сначала хранителями веры, а после этого всей общиной.

Действия на третий и четвертый день были схожи с описанными выше. Составлялись небольшие группы, которые ходили из дома в дом и плясали у домашнего очага. Каждая партия выбирала отличную от других пляску, назначала своего вожака и запасалась собственной музыкой. Одна партия, например, брала Пляску цера, другая — Рыбью пляску, третья — Пляску с притоптыванием, чтобы разнообразить краткие развлечения, следовавшие одно за другим в каждом доме. В подобных случаях нередко можно было видеть группу подростков, числом около двенадцати, одетых в полный костюм для пляски, раскрашенных и украшенных перьями, отплясывавших Военную пляску, переходя из дома в дом, со всем рвением и энтузиазмом, столь свойственным этой пляске. Таким образом, каждый дом становился местом веселья и забав, так как даже самые скромные или уединенные не оставались без посещения.

Еще одним развлечением этих дней являлось собирание «воровской компании», как ее называли, т. е. группы проказливых подростков, перерядившихся с помощью масок, краски и трялок и собиравших продукты для пира. Эта странствующая компания бродила из дома в дом в сопровождении старой женщины, несшей огромную корзину. Если семья принимала их благосклонно и давала им подарки,

то они передавали их этой женщине и, исполнив для семьи пляску в благодарность за дары, удалялись, не совершив никаких опустошений. Но если им не давали никаких подарков или давали мало, то они похищали любые предметы, которые можно было ловко и легко спрятать. Если это обнаруживалось, то похищенное сразу же возвращалось хозяевам, если же нет, то оно считалось справедливой добычей. По возвращении группы из обхода все собранные предметы выкладывались на открытое место для общественного осмотра, и каждый лишившийся ценной для него вещи имел право ее выкупить, отдав взамен что-либо равноценное. Но никому из владельцев не дозволялось требовать без выкупа какую-либо вещь, удачно похищенную этой воровской компанией во время ее обхода. На вырученное от этого насильственного побора устраивалось угождение с плясками.

Еще одним из новейших обычаев ирокезов, отличавшим эти праздничные дни, являлось разгадывание снов. Трудно решить, насколько искренен был самообман, под влиянием которого, по-видимому, действовал сновидец. Человек входил в дом с меланхолическим и грустным выражением лица и объявлял, что он видел сон и просил обитателей разгадать его. Он переходил таким образом из дома в дом, пока не находил удовлетворяющего его ответа. Этот ответ или воспринимался как истолкование действительного сна, или предлагал такой вариант сна, который человек соглашался принять за свой собственный. Сновидец сразу признавался, что сон его был разгадан правильно; и если объяснение сна предписывало какие-либо действия в дальнейшем, он проделывал их буквально, несмотря ни на какие жертвы. Знаменитый Сажатель кукурузы, Гизэйнтвакэй (*Gy-ant'-wā-ka*), после соответствующего сна сложил с себя обязанности вождя<sup>4</sup>.

<sup>4</sup> Сон Сажателя Кукурозы имел место около 1810 г. Влияние его среди сенека постепенно падало в течение нескольких лет, и друзья приписывали этот факт его дружеским отношениям с белыми. Во время празднования Нового года в его селении в Аллегейни он в течение трех дней ходил из дома в дом, возвещая повсюду, что видел сон и желает найти кого-либо, кто разгадал бы его. На третий день один сенека сказал Сажателю Кукурозы, что может растолковать этот сон. Видя его почти обнаженным и дрожащим от холода, он сказал: «Отныне ты будешь зваться Ононо (О-по'-по), что значит «холод». Это означало, что имя Сажатель Кукурозы, Гизэйнтвакэй (*Gy-ant'-wā-ka*), должно быть снято с него, а с ним вместе его звание вождя. Затем он более полно объяснил Сажателю Кукурозы значение сна и сказал, «что он уже достаточное время служил на благо народа. Что он стал уже слишком стар, чтобы быть полезным дальше в качестве воина или советника, и он должен поэтому назначить себе преемника, что, если он желает сохранить благоволение Великого духа, он должен удалить из своего дома и со своего поля все предметы, сделанные или изображенные белым человеком». Сажатель Кукурозы, выслушав с глубоким вниманием это объяснение, признал, что сон был разгадан правильно, и сказал, что он решил поступить согласно этому толкованию. Он собрал вместе подарки, полученные им от Вашингтона, Адамса, Джефферсона и др., за исключением своего томагавка, и сжег их. Среди уничтоженных при этом подарков была полная форма американского офицера, включая изящную шпагу и медаль, данные ему Вашингтоном. Затем он выбрал себе в преемники старого близкого друга и послал ему свой томагавк и пояс-вампум, чтобы возвестить свое решение и свою волю. Хотя это и противоречило обычаям сенека, последние изуважения к его необычному сну «подняли» сразу в качестве

В связи с толкованием снов ирокезы всегда были склонны к фантастическим и сверхъестественным поверьям. Они считали сон божественным предостережением и следовали его повелениям до крайнего предела. Их представления по этому поводу воскрешают в памяти мнение Гомера, утверждавшего, что «сны исходят от Юпитера».

В течение первых четырех дней народ не получал угождения, так как обряды сами по себе не требовали, чтобы народ собирался в доме совета. Увеселения же устраивались по вечерам в частных домах, где ночь посвящалась пляске. Еще одним развлечением, характерным именно для этого праздника, была игра в снежную змею, которая, подобно всем играм индейцев, обыкновенно пробуждала значительный интерес.

Утром пятого дня, вскоре после рассвета, на деревянном жертвеннике, воздвигнутом хранителями веры близ дома совета, сжигалась белая собака. Поверхностные наблюдения вряд ли выявят истинные цели сожжения собаки. Окутывавшая данный вопрос неясность повела к различным предположениям. Между прочим, было высказано мнение, что обряд этот является жертвоприношением за грехи, но в религиозной системе ирокезов нет учения об искуплении грехов или об отпущении или прощении их. Их система не дает ответа на этот вопрос. Что было сделано раз, то изменить уже считалось невозможным. Величайшим достижением религии в этой области являлась вера в то, что добрые дела уничтожают зло, делая таким образом небеса доступными для всех совершивших хорошие поступки. Таким образом, мысль о том, что этот обряд является искуплением грехов, опровергается самой теологической системой ирокезов. Представление о том, что грехи народа путем каких-то таинственных процессов передавались собаке и уносились ею прочь, по принципу козла отпущения у евреев, также не имеет никаких корней в религии ирокезов. Сожжение собаки ни в малейшей степени не связано с грехами народа. Напротив, простейшей целью жертвоприношения было отправить душу собаки в качестве посланца к Великому духу, чтобы возвестить о продолжающейся верности служения ему, а также передать их объединенную благодарность за благодеяния в течение года. Верность собаки, товарища индейца-охотника, являлась символом верности ирокезов. Невозможно было найти другого такого же верного посланца, который мог бы отнести их мольбы к Хозяину жизни. Ирокезы верили, что Великий дух заключил договор с их отцами, что, когда они посыпают ему душу собаки безупречной белизны, он принимает ее как залог их приверженности его культу и его уши таким образом открываются их мольbam. Конечной целью сожжения собаки было приближение к Хавеннейю наиболее приемлемым способом и при-

-вождя человека, избранного Сажателем Кукурузы, и дали ему имя Гийетвакий, которое он носил в течение всей последующей жизни. После этого события Сажатель Кукурузы всегда был известен среди ирокезов под именем Ононо. Упомянутый томагавк, последняя реликвия Сажателя Кукурузы, находится ныне в Государственном историческом собрании в Олбани <sup>12</sup>.

влече<sup>н</sup>ие его внимания к их благодарениям и мольбам в форме, предопределенн<sup>ой</sup> самим Великим духом. На шею собаки вешали шнурок белого вампума, залог их веры. Ирокезы верили, что дух собаки витал вокруг ее тела до тех пор, пока тело не предавали огню, после чего он представлял пред очи Великого духа, являясь признанным доказательством верности ирокезов и принося ему соединенные благодарения и мольбы народа. Это жертвоприношение было наиболее торжественным и выразительным способом приближения к Великому духу из известных ирокезам. Они пользовались душой собаки точно так же, как и табачным дымом, т. е. как средством общения их с Творцом. Это жертвоприношение представляло высочайший акт их благочестия.

Сожжение собаки сопровождалось многими обрядами. Прежде всего ее снимали и клали на скамью в доме совета, в то время как на жертвеннике зажигался огонь. Затем один из хранителей веры произносил над нею речь, в которой он говорил о древности этого обычая отцов, о его важности и торжественности, и, наконец, призывал всех устремить свои мысли к Великому духу и соединиться с хранителями веры в этих обрядах. Речь заканчивалась благодарностью Великому духу, сохранившему жизни столь многих из них в течение еще одного года. Затем народ хором исполнял соответствующие слушаю речитатив или песню. Когда все это было кончено, жертвенник, приготовленный для жертвоприношения, пылал со всех сторон. Затем выстраивалась процессия во главе с совершившим богослужение, за которым следовали четверо других, несших собаку на своеобразных носилках из коры, за ними гуськом, «индийской шеренгой», шел народ. Громкое восклицание, напоминающее военный клич, возвещало о выходе процессии. Она двигалась по направлению к жертвеннику. Обойдя вокруг него, хранители веры останавливались лицом к восходящему солнцу. Затем собаку клали на плывающий жертвенник, сопровождая это некоторыми незначительными обрядами, и, когда пламя охватывало жертву, совершающий богослужение хранитель веры трижды повторял нечто вроде выкрика на высокой ноте, призывая внимание Великого духа.

Quä, quä, quä (привет, привет, привет). Ты, создавший все живое, правящий всеми созданиями, дающий законы и повелевающий своими творениями, слушай наши слова. Сейчас мы выполняем твои повеления. Сотворенное тобой возвращается к тебе. Оно взойдет к тебе, и таким путем станет ясно, что слова наши верны<sup>л</sup>.

Затем хранители веры пели несколько благодарственных песен или речитативов, и все хором подпевали. После этого произносилась великая благодарственная речь ирокезов. Хранитель веры, назначенный для ее произнесения, призывал внимание Хавеннейю тем же трижды повторяемым восклицанием. Произнося речь, он время от времени бросал в огонь листья табака, чтобы его ароматный дым

<sup>л</sup> К вампуму вокруг шеи собаки привязывалось несколько табачных листьев, вместе с дымом которых возносился этот призыв.

мог непрерывно восходить кверху в течение всего обращения. Ниже помещается такая речь, произнесенная у сенека<sup>m</sup>.

Привет, привет, привет. Внемли сейчас с отверстыми ушами словам твоего народа, когда он приближается к твоему жилищу вместе с дыном нашей жертвы. Вот здесь собрался твой народ. Смотри, люди пришли снова совершил священные обряды, данные им тобой. Взгляды на нас благосклонно. Даруй нам разум, чтобы мы могли верно выполнять твои повеления.

Слушай далее. Голос всего твоего народа продолжает подниматься к тебе. Запрети своей мудростью все, что соблазняет твой народ отказаться от его древней веры. Дай нам силу во все времена ревностно и верно соблюдать священные обряды, которые ты дал нам.

Слушай далее. Даруй хранителям веры мудрость достойно выполнять твои повеления. Дай нашим воинам и нашим матерям силу совершать священные обряды, тобой установленные. Мы благодарим тебя за то, что ты в своей мудрости даровал нам эти повеления. Мы благодарим тебя за то, что ты сохранил их в чистоте до сего дня.

Слушай далее. Мы благодарим тебя за то, что жизнь стольких твоих детей пощажена для того, чтобы они смогли участвовать в этих обрядах. Наша сердца радуются тому, что мы участвуем в выполнении твоих повелений.

Мы приносим благодарность нашей матери-земле, которая поддерживает нас. Мы благодарим тебя за то, что ты повелел ей производить плоды в таком изобилии. Повели ей, чтобы в грядущем году она не придерживала своего обилия и не заставляла никого страдать от нужды.

Мы приносим благодарность рекам и потокам, мчащим свои воды по луну нашей матери-земли. Мы благодарим тебя за то, что ты вдохнул в них жизнь для нашего утешения и пропитания. Да продлится это благословение.

Мы приносим благодарность всем травам и растениям земли. Мы благодарим тебя за то, что в благости своей ты благословил их всех и дал им силу сохранять наши тела здоровыми и исцелять нас от болезней, насыщаемых на нас злыми духами. Мы просим тебя не отнимать у нас этих благословений.

Мы приносим благодарность Трем сестрам. Мы благодарим тебя за то, что ты создал их как главную опору нашей жизни. Мы благодарим тебя за обильный урожай, собранный в минувшем году. Мы просим, чтобы Наши кормилицы никогда не изменяли нам и не заставляли наших детей терпеть нужду.

Мы приносим благодарность кустарникам и деревьям, снабжающим нас плодами. Мы благодарим тебя за то, что ты благословил их и заставил их производить плоды на благо твоих творений. Мы просим, чтобы они не отказывались и дальше в изобилии приносить плоды для нашей радости.

Мы приносим благодарность ветрам, которые, передвигаясь, изгоняют все болезни. Мы благодарим тебя за то, что ты распорядился таким образом. Мы просим о продлении этого великого благословения.

Мы приносим благодарность нашему Деду Хено. Мы благодарим тебя за то, что ты так мудро позаботился о нашем счастье и удобстве, повелев дождю падать на землю, давая нам воду и заставляя произрастать все растения. Мы благодарим тебя за то, что ты дал нам Хено, нашего Деда, чтобы он выполнял твою волю и защищал твой народ. Мы просим, чтобы это великое благословение продолжало быть с нами и вперед.

Мы приносим благодарность луне и звездам, дающим нам свет, когда уходит солнце на покой. Мы благодарим тебя за то, что твоя мудрость позаботилась столь милостиво о том, чтобы у нас всегда был свет. Продолжи по отношению к нам эту благость.

Мы приносим благодарность солнцу за то, что оно смотрит на землю благодетельным оком. Мы благодарим тебя за то, что ты в твоей беспредельной мудрости повел солицу управлять возвращением времен года, распределять жару

<sup>m</sup> Записана Хасэйноэйндэем (Эли С. Паркером) в том виде, как она произнесена его дедом Сосехэйва в Тонаванде. Это старинная речь, передаваемая из поколения в поколение и не изменившаяся в своих существенных чертах. Сосехэйва произносил ее в этом виде в течение последних 25 лет в Тонаванде.

и холод и охранять удобства твоего народа. Даруй нам ту мудрость, которая руководила бы нами на стезе истины. Сохрани нас от всяких злых путей, чтобы солнце никогда не могло от стыда спрятать от нас свое лицо и оставить нас во мраке.

Мы приносим благодарность Хоноченокеху (Но-по-че-по'-кех)<sup>н</sup>.

Мы благодарим тебя за то, что ты создал стольких посредников для нашего блага и счастья.

Наконец, мы приносим благодарность тебе, наш Творец и Правитель. В тебе воплощено все бытие. Мы верим, что ты не способен делать зло, что ты делаешь все для нашего блага и счастья. Если народ твой ослушается твоих приказаний, не поступай с ним жестоко, но будь милостив к нам, как ты был милостив к нашим отцам в давно прошедшие времена. Услышь наши слова, когда они восходят к тебе, и да будут они приятны тебе, наш Создатель, Хранитель и Правитель всех вещей, видимых и невидимых. Нэйхо!

После произнесения этого обращения народ, оставив обгоревшую жертву, возвращался к дому совета, где исполнялась Пляска пера. Ею заканчивались религиозные обряды дня. Для развлечения народа за этой пляской следовали другие, этому развлечению посвящались и день и вечер. Затем следовало угождение, которым и оканчивались обряды этого дня.

Наутро шестого дня народ снова собирался на площади совета. Этот день проводили почти так же, как любой из их обычных религиозных дней, в которые исполнялась Благодарственная пляска.

Седьмой и последний день начинался с Эйхдовех, после чего устраивалась игра в персидские косточки, которой заканчивались новогодние празднества.

Можно было бы привести и другие факты и обстоятельства, связанные с культом ирокезов, и они были бы необходимы для полного выяснения деталей их религиозной системы. Но и описанного выше вполне достаточно для выяснения основы этой системы и начал, на которых она поконится. Мы не пытались дать точную картину какого-либо из этих религиозных советов путем детального описания всех обрядов. Все подробности неизбежно опускались. Чтобы представить себе эти праздничные и религиозные обряды наших первобытных обитателей, следовало бы иметь запись всех эпизодов каждого дня, шаг за шагом, описать их пляски, отдельные игры, приготовление угождения, а также объяснить формы их общественных взаимоотношений и действий, настроение, охватившее народ, и общий характер всей сцены.

Эти празднества соблюдались из поколения в поколение и в одни и те же времена года на р. Мохок, у онейда, в долине Онондога, на берегу Кейюги и во многих деревнях сенека. Еще до того как в этих

<sup>н</sup> Хоноченохек включал весь мир духов или подчиненных духов, сотворенных Хавеннейю. Ирокезы верили, что эти духи являются лишь посредниками или орудиями, с помощью которых Великий дух правит миром; они считались также созданными для того, чтобы заботиться о счастье и защите индейцев на земле.

Следует заметить также, что, делая объектами благодарности главные явления в мире природы, ирокезы имели в виду и все менее значительные предметы. Каждое название в обороте речи включало целые классы предметов. Таким образом, «реки и потоки» включают все водные бассейны, источники, рыб и т. д.; «ветер» включает всех птиц, летающих по воздуху.

мирных и уединенных лесных уголках раздался голос белого человека, голос индейца возносился к Великому духу с благодарностью и хвалой. Происхождение этих празднеств утеряно, равно как и время их установления, но ирокезы полагают, что эти празднества соблюдали у них по крайней мере со времени образования Лиги. Предания же, которое сохранило бы эти даты и события, у них нет.

Для того, кто по временам бывал свидетелем этих обрядов и пытался понять их основу и мотивы их возникновения, они представляют своеобразный и почти неодолимый интерес. Эти простые религиозные обряды народа, находящегося, как следует признать, на высшей ступени естественной религии, призваны произвести глубокое впечатление на умы. В их ревностных и постоянных усилиях приблизиться к великому Творцу бытия, принести ему благодарность за неисчислимые благодеяния, которыми усыпан их путь, и умолять его о продлении бдительных забот, без которых они погибли бы, есть доля искреннего благочестия, устоять перед которым невозможно. Мы можем извлечь много поучительного из веры любого народа, если он поднимается над грубостью суеверия и переходит в область одухотворенных размышлений. Нравственная природа человека раскрывается в мышлении, и индейцы в тени лесов, как и Сократ в рощах Афин или Моисей у подножия Синайя, могут внести нечто новое в сокровищницу моральных институтов.

Целью этой и предыдущих глав было показать схему ирокезского культа и осветить верования, лежащие в его основе. С христианской точки зрения веру и культ ирокезов следует признать системой, по своему приближению к истине высоко поднимающейся над теологическими построениями всех других народов, как древних, так и современных, возникающими независимо от откровения. Прочно владея великими истинами естественной религии, они создали богатый обрядами, но простой культ. В противоположность кровавому ритуалу ацтеков его влияние на дух и общественную жизнь индейцев было смягчающим, гуманизирующим и успокаивающим. Результатом воздействия религиозных чувств на их жизнь были мир, братская доброта, милосердие, гостеприимство, честность, правдивость и дружба. Они испытывали к Великому духу благоговение, благодарность и веру в него. Великое преимущество их мудрости перед мудростью греков и римлян состоит в том, что они сосредоточили всю божественность в одном Высшем существе. Их религиозные наставники, более доверявшие народу, чем жреческий класс Египта, несли познание Невыразимого умам всех. Верования и религиозные обряды ирокезов, необыкновенно чистые, одухотворенные и внутренне согласованные друг с другом, достойны почтительного изумления. Народ лесных дебрей, лишенный откровения, не имевший других скрижалей для записи истории уходящих поколений, кроме человеческого сердца, обладавший знанием Высшего существа и стремившийся со всем жаром набожности общаться с ним на языке благодарности и мольбы,— такой народ представляет по меньшей мере весьма необыкновенное зрелище. Это зрелище не менее возвыщенно,

чем вид преследуемых пуритан на границах тех же дебрей, просвещенных и много знающих, поклоняющихся тому же богу, которого индейцы, как бы ни были ограничены и несовершены их концепции, вполне отчетливо распознавали в Великом духе.

Их ограниченное познание атрибутов, свойственных Существу, наделенному созидающей мощью, не покажется столь удивительным, если мы вспомним, что полное постижение чудесных совершенств божества является высочайшим достижением учености и благочестия. Сравнивая сложные системы Египта, Греции и Рима с простой и непрятательной схемой богословия этих детей лесов, мы имеем основание изумляться высокой проницательности и глубине разума индейцев. Можно определенно утверждать, что если вдохновлявшая их вера и простой культ будут когда-либо полностью изучены и тщательно освещены, то они представлят собой еще более нетленный памятник индейцам, чем тот, который уже создали чистота их нравственных достоинств или их печальная участь.

### ГЛАВА III

Новая религия. — Ганеодийо (Gä-ne-o-di'-yo), Учитель. — Мнимое откровение. — Сосехэйва (Sose-ha'wä), его преемник. — Речь Дэйатгэйдосе (Da-ä'l'-ga-dose). — Речь Сосехейвы. — Учение новой религии

Около 1800 г. среди ирокезов появился новый религиозный учитель, объявивший, что он получил откровение от Великого духа, который возлагает на него миссию проповедовать доктрины вверенного ему учения. Это откровение было получено при столь замечательных обстоятельствах, а наставления, которые он старался внедрить, содержали в себе свидетельства такой мудрости и милосердия, что его всюду принимали не только как мудрого и доброго человека, но и как посланника Хавеннейю, призванного стать их религиозным наставником. Новая религия, как стали звать ее с тех пор, не только вобрала в себя все наставления старой веры и признала древние формы культа, дав им заново одобрение Великого духа, но она также включила такие новые догмы, которые легко расширили и углубили первичную систему, не нарушив самой структуры. Вначале его обвиняли в самозванстве и обмане, но сомнение в его божественной миссии постепенно рассеивалось, и ко времени его смерти все некрещенные ирокезы стали стойкими последователями новой религии, которая продолжает господствовать и до настоящего времени.

Необычной личностью, которой суждено было приобрести такое духовное влияние на потомков древних ирокезов, был Ганеодийо (Gä-ne-o-di'-yo), или «Прекрасное Озеро», сенека-сахем высшего класса. Он родился в индейском селении Гановаугес

(Gä-no-wau'-ges), близ Эйвона, около 1735 г. и умер в 1815 г. в Онондоге, где он оказался во время одного из своих пастырских посещений. По рождению он был сенека из племени Черепахи, а по отцу — единокровный брат знаменитого Сажателя Кукурузы. Лучшие годы своей жизни он провел в праздности и беспутстве, и за это время, хотя и был сахемом и правителем у сенека в течение многих лет и в самый опасный период их истории, он ничем особым не отличился. Своей последующей деятельностью в последние годы жизни он показал себя человеком в высшей степени одаренным и воодушевленным искренним и горячим желанием добиться благоденствия своего народа. По-видимому, свои убеждения он облек в форму откровения с неба, чтобы придать авторитет намечавшимся им преобразованиям и освятить их. В этот период, как и во все прошлое столетие, пристрастие к спиртным напиткам, широко распространившееся у ирокезов, служило главным источником тех внутренних неурядиц, которые в совокупности с их политическими бедствиями, казалось, грозили быстрым вымиранием народа. Внедрение трезвости, всеобщее и радикальное, являлось основной и конечной целью принятой им на себя миссии, ради которой он главным образом употреблял свое влияние и красноречие до конца своей жизни. Зная, что доводы и убеждения являются слабым оружием в борьбе с этим могущественным врагом, Прекрасное Озеро оказался достаточно проницательным и обратился к религиозному чувству и суеверному страху народа. Чтобы добиться более легкого принятия своих увещеваний, он облек их божественной санкцией; чтобы укрепить их нравственные начала, он обновил заветы старой веры; чтобы обеспечить повиновение своему учению, он держал нечестивых под страхом вечного наказания. Переходя из селения в селение отдельных наций Лиги, за исключением принявших христианство онейда, и совершая свои посещения из года в год, этот самозванный индейский апостол проповедовал новое учение с поразительным успехом. Говорят, что многие бросили свой беспутный образ жизни и сделались трезвыми и нравственными; разногласия и распри уступили место согласию и порядку, а бродяжничество и лень — целеустремленности и трудолюбию. Трудно установить, какие особые мотивы побудили его на склоне лет изменить весь уклад своей жизни и взяться за это гуманное предприятие — социальное и нравственное исправление ирокезов. Этот проект временами приписывали Сажателю Кукурузы, который думал таким образом усилить собственное влияние, но это не только невероятно, но и решительно отрицается. Побуждения, руководившие Прекрасным Озером, носили всецело религиозный и благожелательный характер и были выполнением предписаний его духов-наставников.

Во время посещения его духами-наставниками, около 1800 г., Прекрасное Озеро жил в Деоносадэйгэе, De-o-no-sä-da'-ga, в селении Сажателя Кукурузы, на р. Аллегейни, в штате Пенсильвания. По его рассказам об этом случае своим собратьям, он долгое время лежал больной и, потеряв всякую надежду на выздоровление,

безропотно покорился неизбежности смерти. Когда он находился в ежечасном ожидании кончины, неожиданно ему явились три духа в человеческом образе, ниспосланные Великим духом. Каждый из них держал в руке куст, покрытый ягодами различных видов, которых ему дали отведать, после чего он благодаря их чудесной силе сразу же исцелился от болезни. Открыв ему волю Великого духа в отношении многих дел, особенно злоупотребления спиртными напитками, и поручив ему внушить это учение ирокезам, они разрешили ему посетить под их руководством царство Злона-меренного и посмотреть глазами смертного на наказания, налагаемые на нечестивых, чтобы он мог предостеречь своих собратьев от грозящей им участи. Подобно Одиссею и Энею, ему было дано взглянуть на рай и на блаженства праведников в их небесной обители. Вооруженный таким образом божественными заповедями, рвением, воспламененный сознанием важности своей миссии, Ганеодий сразу же начал свою деятельность <sup>а</sup>.

После смерти Ганеодио его преемником был назначен Сосехэйва (Джонсон) из Тонаванды, первый и единственный человек, когда-либо «поднятый» ирокезами и облеченный должностю высшего религиозного руководителя. Искренне веривший в истинность миссии Ганеодио, замечательно чистый и целомудренный человек, Сосехэйва посвятил себя усердному и преданному выполнению своего долга духовного руководителя и учителя ирокезов. Он является внуком Прекрасного Озера и племянником Красной Куртки. Он родился в индейском селении Гановаугес, близ Эйвона, около 1774 г. и до сих пор еще проживает в Тонаванде, в округе Дженеси.

На траурных и религиозных советах Лиги, которые с перерывами в несколько лет еще созываются в среде разбросанных потомков народа Длинного Дома, давно уже стало обычным в течение двух или трех дней часть дня посвящать слушанию беседы Сосехэйвы о новой религии. На этих собраниях он подробно описывает обстоятельства, сопровождавшие сверхъестественное посещение Прекрасного Озера, и слово в слово передает наставления, которые он привык произносить в течение своей деятельности. Прекрасное Озеро заявлял, что он лишь повторял послания, которые передавались ему время от времени его небесными посетителями, с которыми он будто бы постоянно общался и к которым обращался как к духовным наставникам, выдавая таким образом свои проповеди за прямые повеления Великого духа.

Поразительно, насколько доверчивым был не только народ, но и его наиболее разумные вожди, чтобы верить этим притязаниям

<sup>а</sup> Ирокезы считают, что Прекрасное Озеро получил от Вашингтона разрешение проповедовать. Нет сомнения, что во время президентства Джейфферсона он обращался к правительству за признанием его миссии; но документ, который они все еще называют «лицензией», находящийся сейчас во владении Блэкмита в Тонаванде, представляет собой простое письмо генерала Дирборна, помеченное 1802 г., хвалящее его учение. Сосехэйва (Джонсон) определяет время этого откровения июнем 1800 г. Этот уважаемый человек проповедует учение Прекрасного Озера вот уже свыше 30 лет.

на сверхъестественное. Но эта доверчивость сама по себе не была чем-то большим, чем их вера в колдовство или в вещие сны. Влияние новой религии было крайне благотворным и спасительным; без ее сдерживающего начала опасения Ганеодио могли бы оправдаться, и к этому времени раса могла быстро прийти в упадок, если не полностью вымереть. Их упадок приостановился, и постоянное уменьшение их численности сменилось постепенным приростом населения. Благотворное действие новой религии на народ, несомненно, гораздо больше содействовало ее окончательному упрочению, чем всякая другая причина.

На советах и религиозных празднествах у вождей и хранителей веры было в обычай выражать свое доверие к новой религии и увершевать других усилить свою веру в нее. Покойный Авраам ла Форт, Дейатгайдосе, получивший образование сахем-онондага, высказывался таким образом по этому поводу на траурном совете ирокезов, происходившем в Тонаванде в октябре 1847 г.:

«Посмотрим на действия природы. Год разделяется на времена года, каждое приносит свои плоды. Птицы воздуха, хотя и одеты в одинаковое одеяние из перьев, делятся на много классов, и никогда нельзя увидеть, чтобы один класс общался или смешивался с кем-либо, кроме его собственной породы. То же самое и с зверями полей и лесов: всякий класс и вид имеют свои особые законы, по которым они, по-видимому, управляются и которыми регулируются их действия. Эти различия классов и окрасок считал нужным сотворить Великий дух. Но правило не исчезает этим, оно всеобщее. Оно включает также и человека. Человеческий род был создан и поделен на различные классы, помещенные отдельно друг от друга. У них разные обычаи, нравы, законы и религии. Индейцам, по-видимому, первоначально религии было дано не больше, чем можно было найти в явлениях природы, учившей их, что есть Высшее существо, всемогущее и всемудрое, и по этой причине, так же как и благодаря его великой доброте, они научились любить и почитать его. Но впоследствии, когда беспокойный и честолюбивый дух белокожей расы пересек пограничную линию и начал вторгаться в нравы, обычаи и первобытную религию индейцев, Великий дух принял решение и через своего слугу Ганеодио открыл свою волю индейцам. Сущность его воли заключалась лишь в том, чтобы укрепить их старинную веру в то, что они имеют право на особую религию — религию, приспособленную к их обычаям, нравам и способу мышления»<sup>6</sup>.

Так как проповедь, произносившаяся время от времени Сосехэйвой, содержит очень полное изложение их древних верований и религиозных обрядов как единого целого, включая и новейшие взгляды, привнесенные Прекрасным Озером, она дает, по-видимому, лучшее представление об их этической и религиозной системе, чем это можно было бы выразить каким-либо иным способом, по-

<sup>6</sup> Сообщил автору Хасэйноэйндэй (Эли С. Паркер) по записи, произведенной во время речи.

этому проповедь приводится здесь полностью и сама говорит за себя<sup>в</sup>:

«Могауки, оондага, сенека и наши дети (онейда, кайюга и тускарора) собрались сюда сегодня выслушать повторение воли Великого духа, как она была сообщена нам с небес через его слугу Ганеодийо.

Вожди, воины, женщины и дети! Мы сердечно приветствуем вас. Солнце подвинулось далеко на своем пути, и мне известно, что мое время поучать вас ограничено до полуденного солнца. Поэтому, чтобы выполнить свой долг, я должен спешить. Обратите ваши сердца к Великому духу и слушайте с полным вниманием. Подумайте серьезно над тем, что я собираюсь сказать. Поразмыслите над этим хорошенъко, чтобы это могло помочь вам и вашим детям. Я благодарю Великого духа за то, что он сохранил жизнь столь многих из вас для того, чтобы вы могли присутствовать на этом торжестве. Я приношу благодарность ему за то, что еще сохранена и моя жизнь. Великий дух взирал с небес на страдания и скитания своих краснокожих детей. Он видел, что число их очень уменьшилось и они выродились. Он видел разрушительное действие на них огненной воды. Поэтому он вызвал для них священного наставника, который после пребывания и странствий среди них в продолжение шестнадцати лет был отозван от своих трудов, чтобы наслаждаться с Великим духом вечным блаженством на небесах. Будьте терпеливы, пока я говорю. Мне не всегда удается приводить в порядок и готовить мои мысли с одинаковой точностью. Но я могу рассказать то, что хранит моя память.

Это было в месяце Оникейя (июнь), Прекрасное Озеро был еще болен. Он болел уже четыре года. Он обычно говорил нам, что он покорился воле Великого духа. „Я ночью вознес свои благодарения Великому духу, — говорил он, — так как мои глаза были обрадованы вечером видом небесных светил. Я созерцал вечером разукрашенные небеса через отверстие в кровле моей хижине с чувствами благодарности к моему Творцу. У меня не было уверенности в том, что мне удастся в следующий вечер созерцать его творение. По этой причине моя признательность была более горячей и искренней. Когда ночь прошла и солнце снова стало изливать свой свет на землю, я увидел и признал в возвращении дня постоянную доброту его ко мне и ко всему человеческому роду. Наконец у меня появилось внутреннее убеждение, что конец мой близок. Я решил еще раз обменяться дружескими словами с моим народом и послал свою дочь позвать братьев моих Гиэйнтувакэя (Gy-ant'-wä-ka) (Сажатель Кукурузы), и Тэйваннэйрса (Ta-wan'-ne-ars)

<sup>в</sup> Прилагаемый перевод сделан Хасэйнозайдэем (Эли С. Паркером) по подобным записям, произведенным им во время последнего произнесения речи в октябре 1848 г. на общем траурном совете ирокезов, происходившем в Тонаванде. Следует добавить, что он слушал эту речь в различных случаях и в совершенстве знаком с темой. Кроме нескольких легких изменений язык перевода его собственный. Эта речь произносилась по утрам до полудня 4, 5 и 6 октября 1848 г.

(Черная Змея)“. Она поспешила исполнить его просьбу, но еще до ее возвращения он впал в беспамятство и наступила мнимая смерть. Тэйваниэйрс, приближаясь к хижине, поспешил к ложу своего брата и увидел, что члены его тела были еще теплыми. Это случилось рано утром, прежде чем высохла утренняя роса. Когда солнце наполовину поднялось к зениту, сердце его начало биться, и он открыл глаза. Тэйваниэйрс спросил его, в здравом ли он рассудке, но он не отвечал. В полдень он опять открыл глаза, и ему был повторен тот же вопрос. Тогда он ответил, сказав: „Какой-то человек заговорил по ту сторону хижины и попросил, чтобы кто-нибудь вышел. Я взглянул и увидел, что снаружи стоят несколько человек. Я поднялся и, пытаясь переступить через порог моей двери, споткнулся и упал бы, если бы они не подхватили меня. Это были три святых человека, похожих друг на друга и одинаково одетых. Краска на них, по-видимому, была не старше одного дня<sup>13</sup>. Каждый держал в руке куст, покрытый плодами различных видов. Один из них, обращаясь ко мне, сказал: „Мы пришли утешить тебя и помочь тебе. Возьми и поешь этих ягод: они восстановят твое здоровье. Мы были свидетелями твоей долгой болезни. Мы видели, с какой покорностью ты предал себя Великому духу. Мы слышали, как ты ежедневно приносил ему благодарность. Он тебя услышал. Его уши всегда отверсты. Ты был благодарен за возвращение ночи, когда ты мог созерцать красоты небес. Ты привык смотреть на луну, когда она совершила свой еженощный путь. Когда у тебя больше не осталось надежды, что ты вновь сможешь все это увидеть, ты безропотно покорился воле Великого духа. Ты поступил правильно. С тех пор как Великий дух создал землю и поместил на ней человека, мы являемся его постоянными слугами, защищающими и охраняющими его творения. Здесь четверо из нас. Когда-нибудь в другой раз тебе будет дозволено увидеть остальных. Великому духу приятна твоя безропотная покорность его воле. В награду за преданность он излечил тебя от болезни. Скажи своему народу, чтобы все собирались завтра, и в полдень пойди и говори с ними“. Открыв ему затем свои намерения касательно него, они удалились.

В назначенное время Прекрасное Озеро появился насовете и так обратился к народу по поводу откровения Великого духа: „У меня есть поручение для передачи вам. Слуги Великого духа сказали мне, что я должен еще жить на земле, чтобы стать наставником моего народа. Со времени сотворения человека Великий дух часто посыпал людей учить их детей тому, что они должны делать, чтобы угодить ему; но они не оправдали его доверия. Я надеюсь, что извлеку пользу из их примера. Ваш Творец видит, что вы сильно нарушали его законы. Он сотворил человека чистым и добрым. Он не предназначал его для греха. Вы совершаете великий грех, когда пьете огненную воду. Великий дух говорит, что вы должны бросить эту пагубную привычку. Ваши предки оставили вам в наследство великое несчастье и страдания. Они впервые взяли огненную воду от белого человека и навлекли на вас последствия

этого. Ни один из них не попал на небо. Огненная вода принадлежит не вам. Она была приготовлена для белого человека за великими водами. Для белого человека это лекарство; но они также нарушили волю своего Создателя. Великий дух говорит, что пьянство — великое преступление, и запрещает вам предаваться этой греховной привычке. Его повеление относится к старым и молодым. Если вы перестанете употреблять огненную воду, то страдания ваши значительно облегчатся и возрастут счастье и довольство ваших детей. Великий дух скорбит, что столько преступлений и злодеяний оскверняет землю. Есть много таких грехов, появления которых у своих краснокожих детей он никогда не предполагал. Великий дух по ряду мудрых причин отстранился от человека на какое-то количество дней, но он не оставлял его без руководства, так как указывал ему дорогу, по которой тот может безопасно совершать свой жизненный путь.

Когда Великий дух создал мужчину, он сотворил также и женщину. Он установил брак и повелел им любить друг друга и соблюдать верность. Ему приятно видеть, когда мужчины и женщины подчиняются его воле. Ваш Творец питает отвращение к обманщикам и лицемерам. Если вы будете повиноваться его приказаним, то смерть ваша будет легкой и счастливой. Когда Великий дух установил брак, он решил благословить детьми тех, кто был верным. Некоторые женщины бесплодны, а другие становятся такими по несчастью, у таких женщин много возможностей делать добро. Есть много сирот и бедных детей, которых они могут усыновить как своих собственных. Если вы завяжете одежды ребенка-сироты, Великий дух отметит это и вознаградит вас за это. Если на вашем пути вам встретится когда-либо сирота, будьте добры к нему и обращайтесь с ним с нежностью, ибо так следует поступить.

Родители должны постоянно учить своих детей нравственности и внушать благоговение к их Создателю. Родители должны также охранять своих детей от неудачных браков. Они, имея много опыта, должны выбирать подходящую пару для своего ребенка. Когда родители обеих сторон договорились, они призывают юную чету и сообщают ей, какое счастье предназначили им родители их. Если когда-либо они не сойдутся характерами настолько, что не смогут жить друг с другом вдовольстве и счастливо, они смогут расстаться, сохранив хорошее чувство друг к другу, и в этом нет ничего плохого. Когда у мужа и жены рождается ребенок, они должны вознести благодарность Великому духу, так как это его дар и свидетельство его благодати. Пусть родители учат своих детей их долг по отношению к Великому духу, к своим родителям и к своим товарищам. Дети должны слушаться своих родителей и опекунов и подчиняться им во всем. Непослушные дети причиняют великие страдания и несчастья. Они ранят чувства своих родителей и часто приводят их в отчаяние, причиняя им горе, и в конце концов ввергают их в царство злых духов. Брачные обязанности приносят добро всем, кто принимает их. Да будут поженившиеся верны друг другу, чтобы они могли умереть в мире. Дети

не должны никогда позволять своим родителям страдать в преклонном возрасте. Будьте добры к ним и поддерживайте их. Великий дух требует, чтобы все дети любили и почитали своих родителей и повиновались им. Выполнение этого очень приятно ему. Счастье родителей значительно возрастет благодаря привязанности и вниманию их детей. Бросать жену или детей — великое преступление и источник многих зол. Родителям жены и мужа не приличествует огорчать зятя или невестку; они должны обращаться с ними как если бы они были их собственными детьми. Часто случается, что родители ведут раздраженные споры из-за своих малолетних детей. Это также великий грех. Младенец слышит и понимает раздраженные слова своих родителей. Ему тяжело, и он чувствует себя одиноким. Он не ждет для себя счастья в будущем. Он решает вернуться к своему Создателю. Он нуждается в счастливом доме и умирает. Тогда родители рыдают, так как их дитя покинуло их. Вы должны изжить у себя эти скверные привычки, если хотите жить счастливо.

Великий дух, создавая землю, никогда не предполагал, что она может сделаться товаром, но повелел, чтобы все его творения наслаждались ею поровну. Ваши вожди нарушили ваше доверие и изменили вам, продавая земли. Ничего теперь не осталось от наших некогда обширных владений, кроме немногих крошечных резерваций. Вожди и старейшины, у вас нет земель для продажи. Вы владеете землей, которая принадлежит вашим детям. Эти владения должны быть для вас священными, чтобы ваши дети не были изгнаны из своих домов из-за того, что на вас нельзя положиться. Всякий, кто продает землю, оскорбляет Великого духа и должен ожидать великого наказания после смерти».

Здесь Сосехэйва приостанавливал изложение речи Прекрасного Озера и так обращался к совету:

«Вожди, хранители веры, воины, женщины и дети!

— Вы все знаете, что наша религия учит, что утро посвящается Великому духу, а вторая часть дня остается духам мертвых. Сейчас полдень, и я должен кончить. Сохраните сказанное в ваших сердцах. Примите мою благодарность за ваше любезное и терпеливое внимание. Подобает также, чтобы я принес свою благодарность Великому духу за то, что он по сие время укреплял меня в моем слабом теле, чтобы я мог наставить вас. Мы просим вас всех завтра прийти опять рано утром выслушать, что будет сказано дальше. Я закончил».

На следующее утро, после того как совет был открыт обычным путем, Сосехэйва продолжал так:

«Сородичи, теперь обнажите головы и слушайте:

— День далеко продвинулся, и мы опять собрались вокруг огня совета. Я вижу вокруг себя несколько наций Длинного дома; это доставляет мне великую радость. Я вижу также сидящих вокруг меня моих советников (хранителей веры), назначаемых регулярно, по обычаям нашей веры. Все обменялись друг с другом приветствиями. Благодарность Ганеодий принесена. Также и нашему

Создателю вознесена благодарность собравшимся сейчас советом. В это мгновение Великий дух смотрит на это собрание. Он слышит наши слова, он знает наши мысли, и ему всегда приятно видеть нас собравшимися для блага. Солнце сейчас высоко, и скоро оно достигнет зенита. Поэтому я должен спешить. Слушайте внимательно и подумайте хорошенъко о том, что вы услышите. Я приношу благодарность нашему Творцу за то, что он сохранил ваши жизни среди опасностей тьмы. Я приветствую и благодарю четыре небесных существа, сообщивших мне то, что я собираюсь сказать вам. Я приношу благодарность моему деду (Прекрасное Озеро), от которого вы впервые услышали то, о чем я хочу говорить. Мы все чувствуем его утрату. Нам недостает его на наших советах. Теперь я занимаю его место перед вами, но я сознаю, что у меня нет той силы, которой обладал он.

Советники, воины, матери и дети! Внимайте благому поучению, поразмыслите над ним хорошенъко. Сберегите его в ваших сердцах и не забывайте его. Наш Творец, когда он создавал нас, предначертал, что мы должны жить охотой. Случается иногда, что человек отправляется на охоту, оставляя свою жену с ее друзьями. После долгого отсутствия он возвращается и узнает, что его жена взяла другого мужа. Великий дух говорит, что это великий грех и ему не должно быть места среди нас.

Четыре Посланца сказали далее, что плохо, когда мать наказывает дитя розгой. Неправильно сильно наказывать, и наш Творец никогда не имел в виду, чтобы детей били розгой или к ним применяли насилие. Для наказания непокорного ребенка нужна только вода, и этого вполне достаточно. Окунайте его в воду. В этом нет ничего плохого. Всякий раз, как ребенок обещает поступать лучше, следует наказание прекращать. Нехорошо продолжать наказание после того, как дано обещание исправиться. Так сказали они.

Правильно и подобает всегда смотреть на умерших. Приблизьте лицо к их лицам и затем уже обращайтесь к ним. Пусть умершие знают, что их отсутствие оплакивается их друзьями и что они горюют об их смерти. Пусть умершие знают также, как намереваются жить пережившие их друзья. Пусть они знают, будут ли их друзья вести себя так, чтобы встретиться с ними опять в будущей жизни. Умершие услышат и запомнят. Так сказали они.

Слушайте дальше, пока я продолжаю рассказывать то, что они сказали далее: — Наш Творец создал землю. На ней он поместил человека и дал ему некоторые правила поведения. Ему было угодно также дать людям различные развлечения. Он повел также, чтобы земля производила все, что хорошо для человека. Пока существует земля, она на перестанет плодоносить. На поверхности земли рождаются ягоды различных видов. Это воля Великого духа, чтобы мы, когда они поспевают, приносили ему нашу благодарность и устраивали общее веселье для продолжения этой благодати. Он создал все, чем мы живем, и требует, чтобы мы всегда были благодарны за продление его милостей. Такова воля

Великого духа, что, когда вновь появляется Наша жизнь (кукуруза и пр.), мы должны собираться для общего благодарения. Его воля также, чтобы детей приводили и давали им участвовать в Пляске пера. Ваше угождение должно состоять из плодов нового урожая. Если кто-либо из присутствующих не объявил еще своего имени или если произошли какие-либо перемены, следует известить о них в эти дни. Празднество должно продолжаться четыре дня. Так сказали они. В первый день должна быть исполнена Пляска пера. Этот обряд должен начинаться рано утром и заканчиваться к середине дня. Таким же образом во второй день должна исполняться Благодарственная пляска. На третий день проводится Благодарственный концерт Эйхдовех. Четвертый день приберегается для игры в персиковые косточки. Все эти обряды, установленные нашим Творцом, должны начинаться рано утром и заканчиваться в середине дня. Все это время от нас требуется принесение благодарности нашему Деду Хено и его помощникам. Им определена обязанность наблюдения над землей и над всем, что она производит для нашего блага. Великая Пляска пера и Благодарственная представляют обряды благодарения, приличествующие Правителю и Создателю всех вещей. Благодарственный концерт принадлежит соответственно нашим предкам. В нем мы возносим им благодарность. Во время выполнения этого обряда от нас требуется также воскурять им табачный дым. Далее мы должны в это время принести благодарность нашей матери-земле, потому что она наша родственница. Мы должны также поблагодарить Нашу жизнь и ее Сестер. Все это необходимо сделать при свете солнца. Это не следует растягивать до того времени, когда солнце спрячет свое лицо и мрак покроет все.

Теперь слушайте дальше: — У нас есть смена времен года. У нас есть холодное время года. Это пора охоты. Это также время года, когда народ может повеселиться. В пятый день нового месяца Нисговукнэй (около 1 февраля) требуется, чтобы мы начали ежегодное празднество благодарения нашему Творцу. На этом празднике все могут доказать свою преданность воле Великого духа, принимая участие во всех его обрядах.

Теперь слушайте дальше: — Четыре Посланца Великого духа всегда охраняют нас и видят все, что когда-либо происходит у людей. Однажды Прекрасное Озеро был взят ими живым в надземные края. Он посмотрел на землю и увидел большое соросище народа. Из толпы вышел человек. Его одежды были изодраны в клочья и грязны. Весь его вид указывал на большое несчастье и крайнюю нищету. Они спросили его, как ему нравится это зрелище. Прекрасное Озеро ответил, что смотреть на это тяжело. Тогда они сказали ему, что этот человек — пьяница. Он пил огненную воду, и она довела его до бедности. Снова он посмотрел вниз и увидел женщину, сидевшую на земле. Она была занята тем, что беспрерывно собирала и прятала около себя свое имущество. Женщина, которую вы видите, сказали они, нарушает закон гостеприимства. Она слишком себялюбива, чтобы отдать что-либо,

и никогда не расстанется со своим имуществом. Она никогда не сможет попасть с земли на небо. Скажи это твоему народу. Снова он взглянул на землю и увидел человека, несущего в каждой руке большие куски мяса. Он проходил среди собравшихся, раздавая каждому по куску. Этот человек, сказали они, благословен, потому что он гостеприимен и добр. Он взглянул опять и увидел потоки крови. Они сказали: „Такова будет земля, если вы не изгоните огненную воду. Брат будет убивать брата, и друг убьет друга“. И опять они велели ему посмотреть на восток. Он повиновался и, насколько можно было охватить взглядом, увидел, как сгущающийся дым от бесчисленных винокуренных заводов поднимается и закрывает свет солнца. Это было ужасное зрелище. Они сказали ему, что здесь изготавлялась огненная вода. Он взглянул снова и увидел огромное здание, построенное и обставленное бледнолицymi. Это был дом заключения, где были кандалы, веревки и плети. Они сказали, что те, кто упорствует в употреблении огненной воды, попадут в него. Наш Творец повелевает нам избавиться от этого гибельного порока. Снова он взглянул вниз и увидел разные группы людей. Некоторые из них не были расположены слушать поучения. Они были буйны и очень кичились тем, что пьют спиртные напитки. Он заметил группу людей, которые склонялись к тому, чтобы послушать, но, увлеченные окружавшими их порочными соблазнами, также предавались разгулу в парах огненной воды. Он увидел еще одно собрание, настроившееся послушать поучения. Это было, сказали они, приятно Великому духу. Он любит тех, кто слушает и повинуется. Его огорчает, что его дети разъединены теперь из-за различных выгод и пошли по столь многим путям. Ему нравится видеть свой народ живущим вместе в согласии и спокойствии. Огненная вода вызывает многое распри и раздоров среди нас. Они говорят, что от ее употребления многие умрут неестественной смертью, многие замерзнут, многие сгорят, а другие утонут, испытав действие огненной воды.

Друзья и родичи! Все это часто случается. Сколько наших людей замерзло до смерти, сколько сгорело, сколько утонуло, когда они находились под влиянием крепких напитков. Наказание тех, кто потребляет огненную воду, начинается, еще когда они находятся на земле. Многие теперь ввергнуты бледнолицыми в дома заключения. Я повторяю вам. Правитель всех нас требует, чтобы мы объединились и истребили у нас это зло. Некоторые говорят, что огненная вода не вредна и что это — питание. Пусть те, кто не верит, что это дурно, сами произведут такой опыт. Пусть все, кто употребляет огненную воду, соберутся и организуются в один совет, а те, кто не употребляет, — в другой вблизи них. И тогда обнаружится великая разница. Совет пьяниц закончится бесчинством и буйством, тогда как на другом будут согласие и тишина. Тяжело подумать, как широко распространено среди нас это зло. Исправьтесь и искорените его у себя. Многие хотят пить огненную воду почти до самой смерти и только потом собираются раскаяться. Если они поступают так, то ничто не может спасти

их от гибели, потому что лекарство не будет иметь для них силы. Так сказали они.

Великий дух сделал всех людей равными, но по-разному одарил их. Одним дал красивое лицо, другим — безобразное; одним — статное сложение, другим — уродливую фигуру. Некоторые удачливы в накоплении имущества. Но вы все наделены одинаковыми правами и поэтому должны отбросить гордость. Вы не являетесь ни творцами самих себя, ни вершителями своих собственных судеб. Все, чем вы пользуетесь,— дар Великого духа, и ему должна быть вознесена благодарность за дарование всего этого. Один он должен быть признан деятелем. Ему угодно делать различия между людьми, но нехорошо одному человеку возвышать самого себя над другим. Любите друг друга, ибо вы все братья и сестры одной и той же великой семьи. Великий дух повелевает всем проявлять гостеприимство и доброту, особенно к нуждающимся и беспомощным, потому что это угодно ему. Если чужестранец скинется около вашего жилища, будьте гостеприимны, приветствуйте его в вашем доме и не забывайте при этом всегда поблагодарить Великого духа за возвращение дня и за свет солнца; ночью снова благодарите его за то, что его могущество уберегло вас от вреда в течение дня и что опять пришла ночь, когда вы можете дать отдых вашим усталым телам.

Четыре Посланца сказали далее Прекрасному Озеру: „Прикажи твоему народу, и особенно хранителям веры, быть сильными духом и придерживаться истинной веры. Мы боимся, что Злонамеренный начнет соблазнять их. Он может научить их мошенничать. Он может принести карты и оставить их у нас. Пользоваться ими — великий грех. Пусть народ будет настороже, и хранители веры пусть будут бдительны, дабы ни одно из этих зол не могло найти себе места в нашем народе. Пусть хранители веры блеют закон нравственного поведения во всей его чистоте. Когда для поучений устраиваются собрания и народ готовится идти, тогда Злонамеренному много дела. Он ходит от одного к другому, нашептывая разные соблазны, чтобы отвлечь их. Он даже следует за человеком в дверь совета и заставляет некоторых направить свои стопы обратно. Многие сопротивляются ему и входят, но затем покидают собрание. Эта привычка, которой однажды дали волю, приобретает прочную власть, и дурная наклонность возрастает с годами. Это великий грех, и он должен быть сразу же искоренен“. Так сказали они.

Не говорите ни о ком плохо. Если вы не можете сказать о человеке ничего хорошего, то молчите. Не давайте вашим языкам вводить вас в грех. Пусть все помнят об этом, ибо таковы слова нашего Творца. Пусть все стараются поддерживать дружбу с теми, кто окружает их. Так угодно Великому духу.

Советники, воины, женщины и дети! Я сейчас кончу. Я благодарю всех вас за ваше любезное и терпеливое внимание. Я благодарю Великого духа за то, что он сохранил жизни стольких из нас, чтобы они стали свидетелями этого дня. Я прошу вас всех

прийти снова завтра рано утром. Будем все надеяться, что до тех пор, пока мы не встретимся снова, Создатель наш и Правитель будет милостив к нам и сохранит наши жизни. Нэйхо».

На следующий день несколько вождей или хранителей веры открыли совет краткими речами, принося благодарность по этому случаю, как обычно это делалось на советах, после чего Сосехэйва, возвращаясь к своей речи, сказал следующее:

«Друзья и родичи, обнажите головы. Слушайте дальше мой рассказ об изречениях, сообщенных Прекрасному Озеру четырьмя Посланцами Великого духа. Мы собрались опять вокруг огня совета. Следуя древнему обычью, мы приветствовали друг друга. Это правильно и в высшей степени приятно нашему Творцу. Он смотрит сейчас вниз на это собрание народа. Он видит нас всех. Он осведомлен о причине нашего собрания, и она угодна ему. Жизнь изменчива. Пока мы живем, будем любить друг друга. Будем всегда сочувствовать страждущим и нуждающимся. Будем также всегда делить радость с теми, кто весел. Сегодняшний день уже третий, и мое время говорить с вами клонится к концу. Пройдет много времени, прежде чем мы встретимся опять. Много пройдет месяцев и времен года, прежде чем будет опять раскрыта священная головня совета. Будьте поэтому бдительны и запомните точно, что вы сможете сейчас услышать.

Беседуя вчера об обязанностях хранителей веры, я опустил несколько важных вещей. Великий дух создал эту должность. Он предначертал, чтобы обязанности ее никогда не кончались. Есть такие люди, которые избраны нашим Создателем и выделены им для выполнения обязанностей служения ему. Поэтому их долг — быть верными и всегда бдительными. Эти обязанности они должны выполнять всю жизнь. Праведные, покинув эту землю, пойдут по приятному пути. Та же самая должность существует в небесах обители нашего Творца. Они займут такое же место, когда прибудут туда. Страшная кара ожидает там тех хранителей веры, которые без причины отрекаются от своего служения. Так сказали они.

Первоначальным намерением нашего Создателя было, чтобы на всех наших благодарственных пиршествах употреблялось мясо диких животных. Но мы окружены бледнолицыми, и в скором времени все леса будут сведены. Тогда не будет больше дичи у индейцев для праздничных пиров. Четыре Посланца сказали, что поэтому мы можем употреблять мясо домашних животных. В этом нет ничего дурного. Бледнолицые теснят вас со всех сторон. Поэтому приходится жить так, как живут они. До какой степени вы сможете делать это без греха, я сейчас скажу вам. Вы можете разводить скот и строить себе теплые и удобные жилые дома. В этом нет греха, и это все, что вы можете безопасно взять из обычав бледнолицых. Вы не можете жить, как живут они. Так сказали они.

Слушайте дальше: — Нашему Творцу было угодно сберечь как Нашу жизнь Трех сестер. За эту особую милость будем вечно

благодарны. Когда вы соберете ваш урожай, то пусть народ собирается и устроит общее благодарение за такое великое благо. Таким образом вы выражаете вашу покорность воле и желанию вашего Творца. Так сказали они.

Возможно, что многие из вас не знают о Духе лечения. Он охраняет всех постоянно и помогает нуждающимся, когда бы ни возникла необходимость. Великий дух определил, что некоторые люди должны владеть даром искусства лечения. Но ему должно видеть захаря [medicine-men], берущего непомерную плату за лечение больных. Наш Творец создал для нас табак. Это растение следует всегда употреблять, когда дается лекарство. Когда к больному возвращается его здоровье, он должен вознести свою благодарность Великому духу с помощью табака; ибо благодаря его доброте ему стало хорошо. Он благословляет лекарство, и захарь обязан принять все, что бы ни вручил ему из благодарности исцеленный в качестве вознаграждения. Это правильно и справедливо. Есть много несчастных, которые не могут платить за лечение. Для них достаточно поблагодарить захаря по выздоровлении. Воспоминание о том, что он спас жизнь родича, будет достаточной наградой.

Слушайте дальше, что Великому духу угодно было сообщить нам: — Он сотворил нас как расу особую, отличную от бледнолицых. Великий грех — вступать в браки и смешивать кровь двух рас. Пусть никто не будет повинен в этом проступке.

Однажды четыре Посланца сказали Прекрасному Озеру: „Чтобы народ не потерял веру в тебя, а раскаялся и отошел от дурных путей своих, мы покажем тебе Дом мучений, обиталище Злонамеренного“. Прекрасное Озеро подробно описывал нам все, чему он был свидетелем, и также путь, по которому обычно направлялись души умерших, покидая землю. Там была дорога, ведшая вверх. В определенном месте она разветвлялась на две: одна вела прямо вперед к дому Великого духа, а другая сворачивала в сторону к Дому мучений. В месте разветвления дорог было поставлено два стража, один был представителем Доброго духа, другой — Злого. Когда человек достигал разветвления, то, если он был дурной, по мановению Злого стража инстинктивно сворачивал на дорогу, которая вела к жилищу Злонамеренного. Но если человек был добр и добродетелен, другой страж направлял его на прямую дорогу. Последняя была не очень проторена, тогда как первая была настолько протоптана, что на тропинке не росла трава. Иногда случалось, что стражи были в большом затруднении и не знали, какую тропу следует избрать человеку, когда добрые и злые поступки его почти уравновешивались. Те, которых посыпали в Дом мучений, оставались там иногда на один день (который там равен одному нашему году), а некоторые — на более долгое время. После искупления своих грехов они переходили на небо. Но если они совершили один из великих грехов (колдовство, убийство и детоубийство), они никогда не попадали на небо, но подвергались вечным мукам. Когда Прекрасное Озеро подвели к этому месту, он

увидел большое, окрашенное в темный цвет здание, покрытое сажей, рядом же стоял дом меньших размеров. Один из четырех протянул тогда свой жезл, и верхушка дома сдвинулась, так что он смог взглянуть на все, что было внутри. Он увидел много комнат. Первым, на кого упал его взор, был изможденный человек; его ввалившиеся глаза смотрели в землю, и его тело наполовину искало от исцытываемых им мучений. Этот человек был пьяница. Затем появился Злонамеренный и назвал его по имени. Когда человек повиновался его зову, он зачерпнул из котла раскаленной докрасна жидкости и приказал ему выпить ее, как будто бы это был любимый им напиток. Человек сделал, как ему было приказано, и сразу же изо рта его выбросило струю пламени. Он тщетно молил о помощи. Затем мучитель потребовал, чтобы он пел и веселился так, как он привык поступать, выпив огненной воды, когда еще жил на земле. Пусть это будет предостережением для пьяниц. Затем были вызваны и другие. Перед ним появились двое, по-видимому муж и жена. Он приказал им заняться тем же, чем они так любили заниматься когда жили на земле. Они сейчас же начали перебранку. Они разъярились друг на друга так неистово, что их языки и глаза выскочили так далеко, что они не могли ни видеть, ни говорить. Таково, сказали они, наказание для сварливых и ссорящихся мужей и жен. Да послужит это предостережением для таковых и да живут они вместе в мире и согласии! Затем он позвал женщину, которая была ведьмой. Сначала он окунул ее в котел с кипящей жидкостью. Крича от мучений, она умоляла Злонамеренного дать ей какое-нибудь более прохладное место. Тогда он погрузил ее в котел с жидкостью на грани замерзания. Тогда она стала кричать, что ей слишком холодно. Эту женщину, сказали четыре Посланца, вечно будут мучить таким образом.

Он упомянул далее о наказании, которое ожидает всех тех, кто жестоко обращается со своими женами. Следующим Злонамеренный вызвал мужчину, который привык бить свою жену. Подведя его к раскаленному докрасна изваянию женщины, он приказал ему делать то, что он обычно делал, живя на земле. Тот повиновался и ударил фигуру. Искры полетели во все стороны, и рука его сгорела. Такое наказание, сказали они, ожидает тех, кто скверно обращается со своими женами. Отсюда извлеките своеевременное предостережение. Он посмотрел опять и увидел женщину, руки которой состояли из одних костей. Она продавала индейцам огненную воду, и мясо с ее рук было обглодано. Такова будет, сказали они, участь торговцев ромом. Он взглянул опять и в одном отделении увидел и признал Хоннейавуса (Брата Фермера), своего прежнего друга. Он был занят перенесением кучи песка по одной песчинке; и, хотя он работал не переставая, все же куча песка не убывала. Такова, сказали они, была кара для тех, кто продавал землю. К Дому мучений примыкало поле кукурузы, заросшее плевелом. Он увидел женщин, занятых выпалыванием его; но, как только они его выпалывали, он вырастал снова. Таково было, сказали они, наказание для ленивых женщин. Было бы правильно и справедливо, будь у нас время, рассказать

больше об этом месте мучений. Но время мое ограничено, и я должен перейти к другим вещам.

Создатель сотворил людей зависящими друг от друга. Он создал их общественными существами; поэтому, когда ваш сосед посещает вас, поставьте пищу перед ним. Будь это ваш ближайший сосед, вы обязаны дать ему поесть. Он отведает угощение и поблагодарит вас.

Они еще сказали: „Вы не должны воровать. Если вы нуждаетесь в чем -нибудь необходимом, вам стоит только сказать о ваших нуждах, и они будут удовлетворены. Это правильно. Пусть никто никогда ничего не крадет. Дети часто поддаются искушению брать домой вещи, им не принадлежащие. Пусть родители наставляют своих детей в этом правиле“.

Многие из нашего народа доживают до очень преклонного возраста. Ваш Творец говорит, что вы должны вести себя с ними почтительно и любовно. Они видели и пережили немало страданий и горя на земле. Будьте всегда добры с ними, когда они стары и беспомощны. Умывайте им лицо и руки и заботливо кормите их. Такова воля Великого духа.

У нас есть обычай оплакивать мертвых в течение целого года. Этот обычай неправилен. Так как он приводит к смерти многих детей, от него следует отказаться. Десять дней скорби по умершим, но не больше. Когда кто-нибудь умирает, то правильно и справедливо произнести речь над телом, выказав, как сильно вы любите усшедшего. Следует соблюдать великое уважение к умершим.

Однажды четыре Посланца сказали Прекрасному Озеру, что они покажут ему Разрушителя Селений (Вашингтона<sup>г</sup>), о котором вы так часто слышали. На дороге, ведшей к небесам, он увидел вдали на большом расстоянии блуждающий огонек. Его ярость значительно преосходила блеск полуденного солнца. Они описали ему, каков будет путь. Сначала они пришли к холодному источнику, где было место отдыха. С этого места они прошли на приятные и прекрасные земли, которые простирались широко во всех направлениях. Скоро они достигли небес. Свет был ослепляющий. Ягоды всякого вида произрастали в большом изобилии. Их величина и качество были таковы, что одной-единственной ягоды было более чем достаточно, чтобы утолить аппетит. Сладкое благоухание наполняло воздух. Плоды всех видов радовали глаз. Жители этой небесной обители проводили время в развлечениях и отдыхе. Никакое зло не могло войти сюда. Никто на небе никогда вторично не грешит. Семьи воссоединились и жили вместе в согласии. Они обладали телесной оболочкой, чувствами и воспоминаниями о земной жизни. Но никогда белый человек не попадал на небо. Так сказали Они. Он взглянул и увидел на равнине огороженное место, как раз у входа на небо. Внутри его была крепость. Там он увидел Разрушителя Селений, ходящего взад и вперед внутри ограды. Его наружность свидетельствовала о величии

<sup>г</sup> Вашингтон был назван ирокезами Ханодаганэйрс (Hä-no-dä-gä'-pears), что означает «Разрушитель Селений». С тех пор президентов всегда называли этим именем. Они величали так и губернаторов всех провинций, с которыми имели дело, а впоследствии эти имена сохранялись для их преемников.

и доброте этого человека. Они сказали Прекрасному Озеру: „Человек, которого ты видишь,— единственный бледнолицый, который когда-либо покинул землю. Он был добр к вам, когда после разрешения великого спора между американцами и Великой короной (Go-wek'-go-wä) вы были покинуты на милость ваших врагов. Что касается его союзников, индейцев, король разрешил великому американцу перебить их, если ему угодно. Великий американец рассудил, что это было бы жестоко и несправедливо. Он полагал, что они созданы Великим духом и имеют право на радости жизни. Он был добр к вам и простирая на вас свое покровительство. По этой причине ему было позволено покинуть землю. Но ему никогда не дозволяется предстать перед очи Великого духа. Хотя он и одинок, но совершенно счастлив. Все праведные ирокезы проходят мимо него, когда они идут на небо. Они видят его и узнают его, но проходят в молчании. Ни одно слово не сходит никогда с его уст“.

Друзья и родичи! Благодаря влиянию этого великого человека мы были пощажены как народ и еще существуем. Если бы он не оказал нам свое покровительство, где были бы мы? Погибли бы, все погибли бы.

Четыре Посланца сказали далее Прекрасному Озеру, что они опасаются, что если народ не раскается и не будет слушаться его приказаний, то терпение и снисходительность Великого духа будут исчерпаны, он разгневается на него и сделает так, что народ перестанет расти.

Наш Творец создал свет и тьму. Он создал солнце, чтобы оно грело и чтобы оно сияло над миром. Он создал также луну, чтобы она светила ночью и охлаждала мир, если солнце сделало его слишком жарким за день. Хранитель туч по указанию Великого духа прекратит тогда свою деятельность. Хранитель источников и быстрых ручьев перестанет управлять ими для блага человека. Солнце перестанет выполнять свой долг. Полный мрак окутает тогда землю. Поднимется великий дым и распространится по лицу земли. Тогда выйдут из нее все чудовища и ядовитые животные, созданные Злонамеренным. И они погибнут вместе с нечестивыми земли.

Но прежде чем наступит это страшное время, Великий дух возьмет в свою обитель всех хороших и праведных. Они лягут спать, и восстанут от этого смертного сна, и пойдут домой к своему Творцу. Так сказали они.

Теперь это все. Я кончу таким образом, чтобы вы могли запомнить и понять участь, которая ожидает землю и всех нечестивых и неверующих. Наш Творец взирает на нас. Четыре существа смотрят сверху на нас. Они с удовольствием видят это собрание и радуются причине, по которой оно собралось. Уже сорок восемь лет прошло с того времени, как мы впервые начали слушать возрожденную волю нашего Творца. Я не имею возможности за отведенное мне время повторить все речения Ганеодийо. Я глубоко сожалею, что вы не можете услышать их все.

Советники, воины, женщины и дети! Я закончил. Я благодарю вас всех за ваше присутствие и за ваше любезное терпеливое внима-

ние. Великий дух, правящий всем миром, да хранит и защитит вас от всякого вреда и опасности, пока вы свершаете ваш жизненный путь. Да благословит вас всех Великий дух и да дарует он вам жизнь, здоровье, мир и благоденствие; и да оцените вы, в свою очередь, его великую доброту».

## ГЛАВА IV

Национальные пляски. — Воздействие пляски. — Костюмы. — Военная пляска. — Речи при Военной пляске. — Великая пляска пера. — Пляска с притоптыванием. — Рыбья пляска. — Пляска в честь умерших. — Концерты

Сказанного на предыдущих страницах достаточно для того, чтобы получить впечатление о ритуале пляски у ирокезов. Остается отметить некоторые пляски, дать характеристику каждой из них, а также полнее показать дух этого развлечения и его власть над умами народа.

У ирокезов, как у красной расы вообще, пляска считалась не только благодарственным ритуалом, который сам по себе угоден Великому духу, но и божественным искусством, предназначенным Хавеннейю как для удовольствия людей, так и для служения ему. Пляска культивировалась как один из наиболее подходящих способов социального общения между мужчинами и женщинами и особенно как великое средство для подъема патриотических чувств и поддержания национального духа. В этой форме проявлялось народное вдохновение, оно питалось и стимулировалось этим могучим фактором. Пляски создавались как живое отражение индейского ума. Дикая музыка песен и трещоток, разнообразие шагов и поз, грациозность телодвижений, волнующие ассоциации — все это в одно и то же время и картина, и непосредственное проявление индейской жизни. Первое волнение чувства, которое охватывало индейскую молодежь, зажигалось пляской; первый порыв патриотизма, самые ранние мечты честолюбия пробуждались под вдохновляющим воздействием пляски. В патриотических, религиозных и общественных плясках, на каковые они, собственно, подразделяются, воплощался дух индейской жизни. И это был дух, скорее околовавший народ, чем разумно им руководивший. Пляски приковывали их к повседневным вещам, но они же и объединяли их; они побуждали их к безумным поступкам, но они же и питали пламя патриотизма.

У ирокезов было 32 различные пляски, из которых 26 считались их собственным изобретением. Из них 21 до сих пор еще в ходу у современных ирокезов. Каждая имеет особую историю и цель, так же как и разные степени популярности. Некоторые исполнялись в специальных костюмах небольшой избранной группой; одни предназначались исключительно для женщин, другие только для воинов, но большая часть была доступна для лиц обоего пола, всех, кто желал



Рис. 4. Мужская юбочка  
(gå-kä-ah)

принять в них участие. Многие из этих плясок, несомненно, существовали у ирокезов в течение столетий, передаваясь из поколения в поколение, пока их происхождение не было утеряно даже в преданиях. Некоторые были распространены у всей индейской семьи, были известны и исполнялись от Мэна до Орегона. Индейские развлечения, так же как и виды искусств, вообще легко распространялись, так как жизнь индейцев была одинакова от океана до океана. Значение этих плясок лучше характеризуется их воздействием, чем тщательным описанием типа, манеры и деталей исполнения каждой из них.

Главное значение пляски в том и состояло, что она оказывала сильное влияние самим способом действия. И внимание следует обратить прежде всего на то, с каким энтузиазмом и жаром их исполняли и культивировали. Невозможно переоценить их неотразимое влияние на подъем индейского духа, устранение всякой мысли об ином образе жизни и их решающее воздействие на формирование индейского характера.

Упорство, с которым ирокезы держались всегда за эти пляски, дает лучшее доказательство влияния плясок на чувства народа. С самых первых дней существования иезуитских миссий миссионеры упорно боролись за искоренение плясок. С самого начала в каждом племени были организованы христианские группы из тех, кто соглашался бросить пляски и свои религиозные празднества и вести иной образ жизни. Эти группы вплоть до настоящего времени всегда составляли меньшинство; исключением являются не выселенные со своей территории онейда, которые теперь полностью денационализированы, и, пожалуй, тускарора, денационализированные частично, но основная масса сенека, онондага и кайюга в своих немногих резервациях еще держится своих древних обычая и гордится своими пляс-



Рис. 5. Мужская ноговица (gise'-hă)

Рис. 6. Мужской мокасин (ah-tă-quă-o-weh)



ками так же горячо, как гордились их предки. Когда пляска потеряла свою привлекательность, ирокезы перестанут быть индейцами<sup>a</sup>.

Пляска пера и Военная пляска представляли собой два важнейших представления ирокезов. Одна носила религиозный характер, а другая — патриотический. Обе исполнялись в специальных костюмах избранной группой числом от 15 до 25 человек, отличавшихся выносливостью, активностью и воодушевлением. Кроме этих двух исполнялись еще четыре костюмированные пляски. Остальные же танцы, исполнителями которых являлся весь народ, танцевали в

<sup>a</sup> В Тонаванде в октябре 1846 г. состоялся траурный совет ирокезов для «поднятия» сахемов. На нем присутствовало около 600 ирокезов, представлявших все шесть наций. На второй день избранной группой танцоров из наций онондага и сенека была исполнена Пляска большого пера. Тогда впервые автору представился случай ясно понять магическое воздействие, оказываемое этими плясками на индейцев. Даже для зрителя было невозможно не поддаться общему энтузиазму. Образованному сахему-онондаге Da-ăt'-ga-dose (Абраам ла Форт) сказали, что индейцы навсегда остались бы индейцами, если бы придерживались этих плясок. Он отвечал, что знает это и поэтому-то он будет последним, кто бросит их.

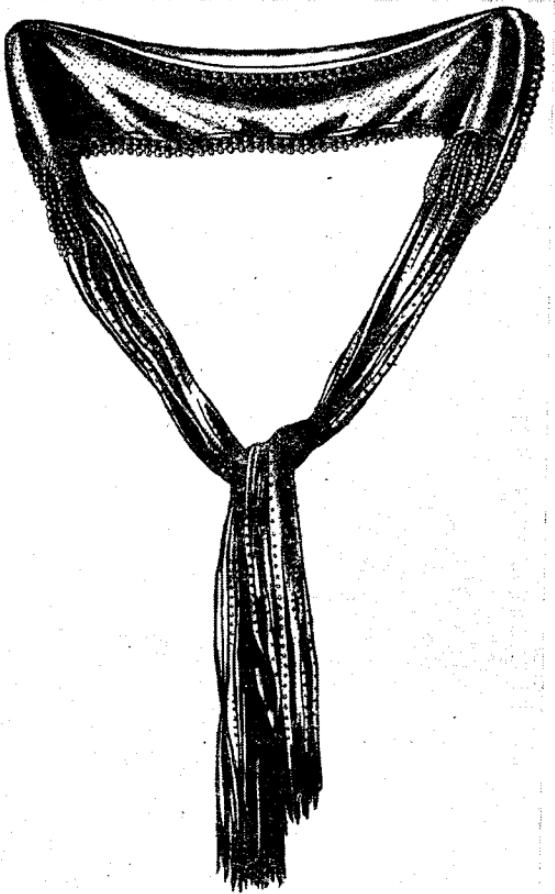


Рис. 7. Пояс (gä-geh'-tä)

своей отделки, прилаженностью и изяществом материала. В последнее время различные ткани вытесняют оленью кожу, хотя она все еще используется.

Головному убору густовех (gus-to'-weh) (см. рис. 2), наиболее заметной части костюма, уделялось большое внимание. Остов его состоял из лубяной полосы, укреплявшейся вокруг головы, в некоторых случаях с поперечной полосой, изогнутой дугой над макушкой. На остов надевалась затем шапочка, плетеная или другой техники изготовления. Вокруг лубяной полосы впоследствии укрепляли серебряную ленту, завершавшую нижнюю часть убора. С верхушки сшивался пучок белых перьев. Кроме того, перо большей величины втыкалось в верхушку головного убора, отклоняясь от головы назад. Оно вставлялось в небольшую трубочку, которая прикреплялась к поперечной лубяной полосе таким способом, чтобы перо могло вращаться в трубочке. Это перо, обычно орлиное, характерно для ирокезского головного убора.

своей обычной одежде, и в них одновременно принимало участие около 200 или 300 человек. Костюм ирокезов может быть назван настоящим танцевальным нарядом. Пляска была главным празднеством, на котором воин стремился показаться в своем лучшем наряде. Прежде чем охарактеризовать эти пляски, следует описать разнообразные части наряда, составлявшие праздничный костюм ирокезов.

Одной из наиболее важных принадлежностей костюма была юбочка гакаэх, (Gä-kä-ah) (рис. 4), укреплявшаяся вокруг талии при помощи пояса и спускавшаяся до колен. В прежние времена она делалась из оленевых кож. Она была окаймлена бахромой и расшита иглами дикобраза. Некоторые из этих юбок вызывают восхищение тщательностью

Далее идут ноговицы гизеха (*gise'hă*) (рис. 5), укреплявшиеся над коленями и спускавшиеся на мокасины. Их также первоначально делали из оленьей кожи и украшали шитьем из игл дикобраза по низу и бокам, вышитый край приходился на перед. Впоследствии в большинстве случаев оленью кожу заменяло красное сукно, вышитое бисером, как представлено на рис. 45. Много вкуса и изобретательности было вложено в орнамент и в выполнение работы на этой части одежды. Воин мог гордиться этой частью своего костюма.

Мокасины эйхтакуаовех (*ah-tă-quă-o-weh*) (рис. 6), также делались из оленьей кожи. В современном мокасине, представленном на рисунке, носок расшит иглами дикобраза по стариинному образцу, тогда как часть, отгибающаяся вниз, вышита по краю бисером сообразно современному вкусу.

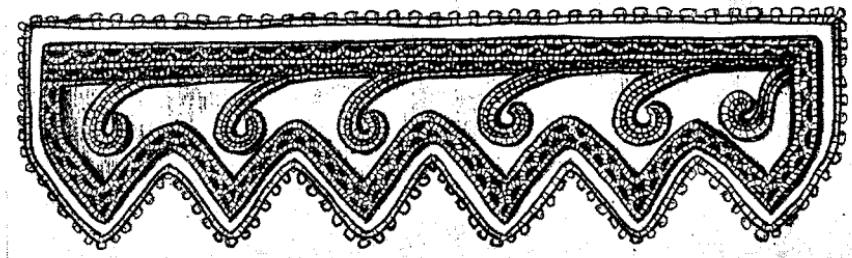
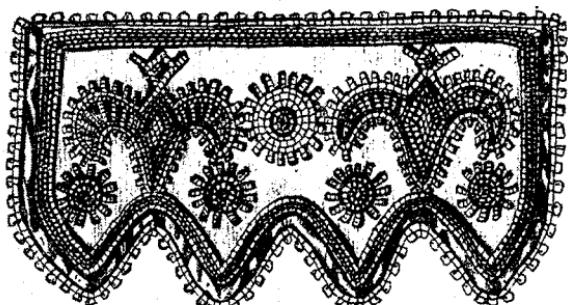
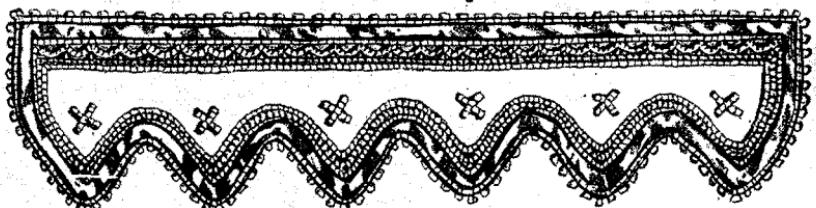


Рис. 8. Наколенник (*gä-geh-tă yen-che-no-hos-ta-tă*)

Рис. 9. Наручная повязка (*yen-nis-ho-quă-hos-tă*)

Рис. 10. Наплечная повязка (*ga-geh-tă yeu-nis-hă-hos-tă*)

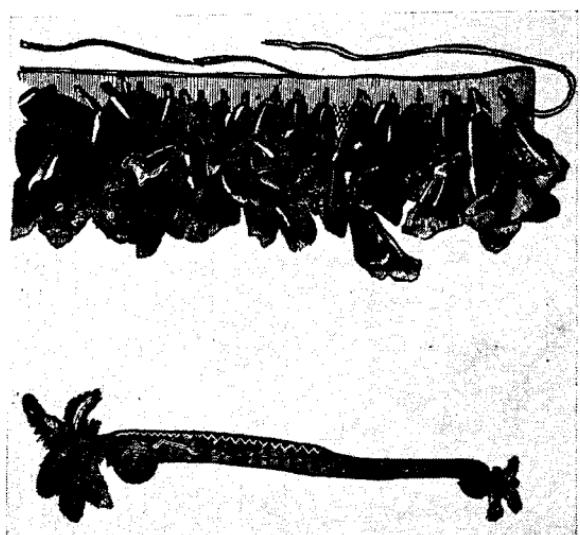


Рис.11. Наколенная погремушка из оленьих копыт

Рис. 12. Боевая дубинка (*gä-je'-wä*)

костюма. Иногда они делались из оленьей собачьего меха, а позднее из красного и голубого бархата и вышивались бисером, как показано на рис. 8—10.

Необходимой принадлежностью костюма в дополнение к наколенным повязкам являлись наколенные погремушки из оленьих копыт (рис. 11), а в новейшие времена из металлических полосок или из колокольчиков. Украшения различного вида вместе с боевой дубинкой, томагавком и ножом для скальпирования дополняли наряд.

Боевая дубинка, употреблявшаяся в пляске, была обычно легкой, такая дубинка изображена на рис. 12.

Принадлежности одежды, составляющие в настоящее время костюм ирокезов, являются точно такими, какими они были в эпоху их открытия. В самих принадлежностях не произошло перемен, хотя и имеются замены материалов, из которых они сделаны. Оленья кожа в позднейшие времена была заменена сукном, а иглы дикобраца — бисером. Произведя подстановку прежнего материала, можно полностью получить первоначальный костюм.

При подготовке к пляске не все описанные выше части костюма обязательно употреблялись каждым танцующим. Строго необходимыми были головной убор, пояс и юбка, к которым каждый добавлял такие украшения и погремушки, какие ему хотелось. Обычно танцоры были обнажены до пояса, а также ниже колен, чтобы дать большую свободу конечностям. Когда они сходились вместе в пляске, можно было наблюдать большое разнообразие как в их костюмах, которые были сделаны из разных тканей, так и в их украшениях, хотя каждая принадлежность одежды была одного и того же типа.

Не менее важной принадлежностью был пояс гагехта (*gä-geh'-tä*) (рис. 7), который ценился так же высоко, как и любая другая часть костюма. На рисунке изображен пояс индейской работы. Эти пояса плелись на руках, бисер ввязывался в процессе плетения. Носили также пояса из оленьей кожи. Эти пояса надевали через левое плечо и ворот талии.

Ручные повязки, на коленные повязки и браслеты, делавшиеся из различных материалов и орнаментировавшиеся различными способами, также составляли части кожи, иногда из белого бархата и выши-

Образцы полных ирокезских костюмов, мужского и женского, даны на рисунках (помещены перед кн. I). Эти рисунки и несколько других, которые даются как иллюстрации деталей мужского костюма, избавляют от необходимости его дальнейшего описания.

Обе пляски, упомянутые до этого отступления, пользовались наибольшей популярностью. Одна из них была собственного изобретения, другая — заимствованная; одна носила строго религиозный характер, а другая — патриотический, но обе в равной степени способствовали подъему народного энтузиазма. Рассмотрев все, следует, однако, признать, что последняя из двух, Военная пляска, Васасех (*Wä-sä'-seh*) была наиболее любимой. Это был способ вербовки в опасный поход, пляска, которая предшествовала выступлению отряда воинов и которой они праздновали свое возвращение. Эта пляска исполнялась при «поднятии» сахемов, при усыновлении пленника для развлечения гостя; это была первая пляска, которой учили юношей. Она не ирокезского происхождения, а была заимствована от сиу, как показывает ее название; через них пляска восходила к отдаленной древности<sup>6</sup>. Характерную черту этой пляски составляли речи, произносившиеся людьми, окружавшими группу танцоров, между каждыми двумя мелодиями или при каждом перерыве пляски. Эти речи развлекали народ не менее, чем его волновало представление в целом. Это единственная пляска, которой были присущи речи и ответы, единственная, в которую когда-либо их ввели, эта особенность была новинкой, доставлявшей часто наибольшее удовольствие. Благодаря этим речам, которые и давали передышку исполнителям, и развлекали народ, пляска растягивалась на два и даже на три часа, пока не истощалось воодушевление исполнителей.

Военная пляска исполнялась обычно вечером. Она устраивалась только в исключительных случаях или на местных советах особого значения. Для ее исполнения достаточно 15 человек, но зачастую в пляске принимало участие 25 и даже 30. Когда заканчивались дневные работы и надвигались вечерние сумерки, начинались приготовления к пляске. Множество людей собирались обычно в доме совета и, предвкушая развлечение и располагаясь в излюбленных позах, спокойно ожидали приближения танцоров. Все приготовления, включая определение числа участников, назначение предводителя и исполнителей военных песен, производились хранителями веры. Избранная группа собиралась в ближайшем жилище, для того чтобы одеться в свои костюмы и раскраситься и нарядиться для данного случая. Время от времени тишину вечера прорезал боевой клич, давая знать толпе, слушающей и ожидающей внутри дома совета, что приготовления подходят к концу. Хранитель веры тем временем занимал вни-

<sup>6</sup> На диалекте сенека сиу называются Васасехоно (*Wä-sä'-seh-o-po*). Для обозначения сиуской пляски теперь вошло в употребление сокращенное Васасех (*Wä-sä'-seh*) — название, под которым Военная пляска всегда была известна у ирокезов. Эта пляска некоторыми приписывалась шауни и называлась Сэйваноно (*Sa-wä-no'-o-po*), или пляска шауни: сэйваноно — сенекское название шауни. Одно из ирокезских названий этой пляски — Неджей (*Ne-ja'*), но обычное название — *Wä-sä'-seh*.

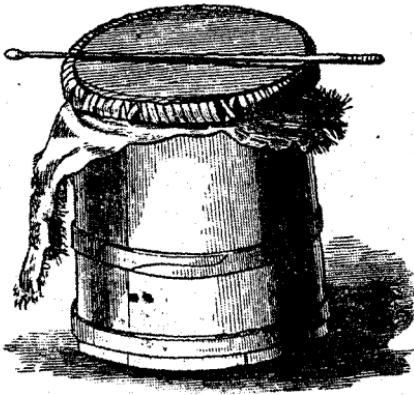


Рис. 13. Индейский барабан  
(gä-no-jo'-o)

мание народа краткой речью о сущности и целях этой пляски. Наконец боевой клич раздавался совсем близко, возвещая о приближении группы. Во главе со своим предводителем, идя шеренгой под бой барабана, они приближались к дому совета. Когда они подходили, толпа расступалась и предводитель, за которым быстро шла его украшенная перьями свита, переступал порог и сразу же начинал пляску. В одно мгновение они группировались внутри круга, стоя тесно все

вместе, певцы начинали военную песню, барабаны отбивали такт, и земля начинала гудеть под ногами танцоров. Через короткий промежуток времени пение прекращалось, а с ним и пляска; танцоры начинали расхаживать вокруг общего центра под замедленный бой барабана. Затем начиналась другая песня, барабаны ускоряли свой темп, и пляска возобновлялась. В середине песни происходила перемена мелодии, сопровождавшаяся легким замедлением пляски, после чего пляска становилась оживленнее, чем прежде, пока песня не заканчивалась и группа опять не начинала ходить под бой барабана. Каждая мелодия или военная песня продолжалась около двух минут, и промежуток между ними длился столько же времени. Эти песни обычно исполнялись четырьмя певцами с двумя барабанами типа, представленного на рис. 13 для отбивания такта и аккомпанемента. Барабаны отбивали такт около двух раз в секунду, голоса певцов не отставали, создавая таким образом быструю и сильно акцентированную разновидность музыки <sup>в</sup>.

Было бы трудно или даже невозможно описать шаг танца иначе, как в общих чертах. Белые танцуют целиком на пальцах ноги, быстро изменяя положения ног и лишь слегка меняя позу. У ирокезов же пляска исполнялась преимущественно на пятках с медленными изменениями положения ног и быстрыми переменами позы. Мускульным напряжением пятка поднимается и опускается с большой

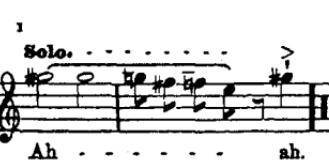
<sup>в</sup> Эти военные песни поются на мертвом языке, во всяком случае, ирокезы не в состоянии объяснить их. Они представляют правильные строфы или размежеванные предложения и были заучены ими первоначально вместе с пляской. Шарльва дал следующий перевод некоторых из этих песен: «Я храбр и неустраним. Я не боюсь ни смерти, ни любой пытки. Кто боится их — трусы. Они хуже, чем женщины. Жизнь ничто для тех, у кого есть мужество. Да будут враги мои поражены отчаянием и гневом». Эти песни пелись пленниками во время пыток; и, несомненно, те, которые поются во время Военной пляски, носят в общем тот же характер.

быстротой и силой в такт барабану, гулко ударяя о землю; одновременно встряхиваются погремушки на одежде, что существенно дополняет «пышность и церемониальность» пляски. В Военной пляске поза выражала сильные страсти и, следовательно, не была изящной. В одно и то же время в каждой группе танцующих можно было видеть одного в позе нападения, другого — в позе защиты; одного — натягивающим лук, другого — ударяющим боевой дубинкой; одних — в позе метания томагавка, других — вслушивающимися или выжидающими удобного случая, третьих — поражающими врага. Эти сильные движения тела, увеличивая, возможно, воодушевление и оживление пляски, приводили к неприятному искашению лица и неуклюжим позам. Но в то же время поразительные костюмы танцующих, их резкие позы в некоторых фигурах танца, их гибкость и оживленность, дикая музыка, шумное веселье пляски вместе с возбужденной толпой представляли необычайно интересное зрелище.

В этой пляске каждой песне всегда предшествовали военный клич и отклик. Клич давался предводителем, и ему отвечала группа танцующих. Едва ли возможно описать этот ужасающий взрыв человеческих голосов. Это был протяжный звук на высокой ноте с падением перед концом, сопровождавшийся отрывистым и взрывным финалом, в котором голос опять поднимался до первоначальной высоты. Вся группа откликалась одновременным воплем на той же ноте, на которой закончил предводитель, и в тот же момент<sup>Г</sup>.

В этой прославленной пляске, которая, без сомнения, исполняется в течение столетий и на всех просторах Американской республики, мы находим несложную последовательность действий: военный клич и отклики, одновременное начало Военной песни и пляски, короткий перерыв в середине мелодии с изменением мотива, возобновление пляски в удвоенном темпе и заключение военной песни почти через две минуты после ее начала; наконец, хождение под бой барабана вокруг центральной точки около двух минут, пока опять не зазвучит военный клич и не начнется следующая военная песня. Этот цикл продолжался, пока вдохновение танцоров не начинало падать, а желания людей были более или менее удовлетворены. Без речей, произносимых между мелодиями для передышки танцоров, эта пляска обычно продолжалась около часа; но с речами она нередко с неослабевающим воодушевлением длилась в течение трех часов.

Всякий присутствующий был волен произнести речь на любой стадии танца. Его желание выражалось легким стуком. При этом стук пляска прекращалась, или если она уже кончилась и танцоры



<sup>Г</sup> Здесь сделана попытка изобразить этот дикий клич. Идеец широко раскрывает рот. Голос его скользит по нисходящим нотам, затем он останавливается на мгновение, чтобы набрать еще воздуху, который весь расходуется на внезапный и далеко раздающийся вопль, которым заканчивается это колено.

К этой последней ноте присоединяется хором вся группа, издавая слоги «ах ум», слитые в один, или что-то вроде этого.

ходили, то они должны были приостановиться и все присутствующие, как и музыка, должны были замолкнуть. Единственным условием, предоставлявшим право произнести речь, было преподнесение подарка по окончании ее танцорам или тому, к кому она была обращена. После заключения речи и вручения подарка снова звучали военный клич и отклики, били барабаны и начинались пение и пляска, которые заканчивались, как прежде. Затем следовала еще одна речь, за ней другие, чередуясь с песнями или приостанавливая пляску в момент ее наивысшего темпа, к удовольствию оратора. Таким образом, Военная пляска продолжалась до тех пор, пока настроение удовольствия не начинало проходить, тогда финальный боевой клич провозглашал конец пляски, и группа удалялась.

Часто это были шутливые речи, которыми обменивались отдельные лица, или насмешки над слабостями друг друга, или серьезные увещевания, или, быть может, патриотические излияния, соответственно склонности данной личности и требованиям момента. Одни из них принимались с взрывом аплодисментов, другие со смехом, третьи с серьезностью и вниманием. Они обычно продолжались лишь две или три минуты. Индейцы высоко ценят остроумие и любят и шутки и отщучивание, равно как и насмешки.

Чтобы дать более полное впечатление о характере этих речей и о природе самой пляски, здесь дается несколько образцов их. Будучи отделены от данного случая и вне связи с тем, что вызвало их, эти речи коротки и довольно бессмысленны. Наиболее интересные, чтобы быть понятными, требовали бы объяснения побочных обстоятельств и потому исключаются. Те, которые даны здесь, не представляют особого интереса, но понятны сами по себе и отвечают цели, ради которой они введены, так же полно, как если бы они искрились остроумием.

После прихода группы и начала Военной пляски исполнялось несколько песен, пока кто-нибудь не выражал желания прервать их. Все взоры были обращены на костюмы пришедших, на воодушевление и оживленность участников пляски и на живость и энтузиазм группы. Фигура следовала за фигурой, пока настроение общества не поднималось настолько, что оно начинало расходоваться на речи и остроты. Первый легкий стук производил Тоноэйо (To-no-ai'-o), остроумный старый вождь. Когда вдворилось молчание, он сказал следующее: «Друзья и родичи! Я люблю иногда хлебнуть крепких напитков. Я не знаю, как обстоит дело с Таядаовухку (Tä-yä-dä-o-wuh'-kuh) (гость, для которого давалась Военная пляска), но предполагаю, что за ним водится такой же грешок, и поэтому я посылаю ему шестипенсовик, чтобы он купил себе выпивки на пути домой». Здесь он передавал монету. Опять гремел барабан, слышался военный клич и отклики на него, и возобновлялись музыка и пляска. В конце мелодии второй стук восстанавливал молчание. Хасквесейо (Hässque'-sa-o), другой вождь, известный своей слабостью к огненной воде, говорил так: «Друзья и родичи, мне очень нравится пляска, и я надеюсь, что она продолжится и ее хорошо поддержат. Я приношу свою благодарность военным танцорам за темперамент, с которым они

выполняют свой долг. Я желаю всем им благородства и долголетия. Если кто-нибудь взглянул бы на меня, он увидел бы, что мой взор прикован к танцорам и у меня настолько хороший глаз, что можно подумать, что я ношу очки. Я вынимаю из своего кармана шиллинг для танцоров». Дает деньги. Пляска после этого возобновлялась. В конце песни речь Хасквесеё вызывала ответ Садеванэя (Sä-de-wä'-na) такого рода: «Друзья и родичи! Мы только что слышали, как некто на той стороне дома объявил, что у него глаз такой блестящий, что можно подумать, что он носит очки. Но так как у него пара красивых глаз, то нам приходится, я полагаю, заключить, что он носит красивые очки». Дает табак танцорам. Этот выпад против недостатка Хасквесеё был принят с aplодисментами. Снова пляска идет как обычно. Среди танцоров были люди разного облика, сложения и роста. Один воин обладал таким мощным сложением, что его можно было назвать великаном. Он дал тему для следующей речи, которую произнес Хасэйноэйндэй (Hä-sa-no-an'-da), когда прекратилась пляска: «Друзья и родичи, я восхищаюсь легкостью и грацией, с которыми Хахояс (Hä-ho'-yäs) управляет, имея такие удивительные размеры. У него все основания гордиться тем, что он такой большой и важный. Я предлагаю дать ему в подарок две пачки жевательного табака, думаю, что этого будет достаточно для одной порции». Дает табак. Хахояс принял табак с притворным удовольствием, а народ остроту — с большой веселостью. По окончании следующей песни он ответил так: «Друзья и родичи! Я приношу свою благодарность Хасэйноэйндэю за его подарок. Я уверяю его, что мои умственные способности соответствуют точно моим физическим размерам. Я надеюсь, что брат мой возвестит о моей славе повсюду от восходящего до заходящего солнца». Снова раздался военный клич, началась музыка и возобновилась пляска.

Время от времени произносились и другие речи, некоторые вызывали рукоплескания и в должное время ответ, соответствующий слушаю. После того как несколько человек высказалось таким образом, снова стучал Садеванэй. Когда музыка затихала и танцы останавливались, он говорил так: «Друзья и родичи, я стучу вторично. Я желаю сделать подарок женщинам, помогавшим приготовлять угощение. Но я не могу давать подарки всем, я хотел бы видеть ту, которая сегодня больше всех съела мяса и считается самой прожорливой. Я прошу ее выйти вперед и принять подарок». Одна из них, Гизайнок (Gi-an'-ok), выступила и добродушно приняла деньги, члены все похлопали. Еще после нескольких туров танца Оноса (O-po'-sä) произнес речь более серьезного характера, примерно такую: «Друзья и родичи, у нас есть основание гордиться достижениями наших предков. Я смотрю со скорбью, как ухудшается сейчас состояние нашей благородной расы. Некогда боевой клич и отряд раскрашенных индейцев наводили ужас на белого человека. Тогда отцы наши были сильны и их власть ощущалась и признавалась вдаль и вширь по Американскому матерiku. Но мы ослаблены и разорены коварством и алчностью бледнолицых, или белой расы. Нас заставляют сейчас жаждать, как благословения, позволения жить на наших собствен-

ных землях, обрабатывать наши собственные поля, пить из наших собственных источников и смешивать наши кости с костями наших отцов. Много зим назад наши мудрые предки предсказывали, что огромное чудовище с белыми глазами придет с востока и, продвигаясь, покрет землю. Это чудовище — белая раса, и предсказание близко к осуществлению. Они советовали своим детям, когда они ослабеют, посадить дерево с четырьмя корнями, отходящими к северу, югу, востоку и западу и, собираясь тогда в его тени, жить вместе в единении и согласии. Этим деревом я предлагаю считать это самое место. Здесь мы будем собираться, здесь будем жить и здесь умрем». Дает танцорам табак. Затем пляска возобновлялась, как прежде, и продолжалась до тех пор, пока стук не возвещал еще об одной речи Тоноэйо, первого оратора, который при водворившемся молчании обратился к танцорам: «По моему мнению, вы танцевали не так хорошо, как это могло бы быть, хотя, несомненно, вы все сделали настолько хорошо, насколько сумели. Когда я был молодым, я был лучшим танцором своего времени. Я не знал никого, кто бы мог превзойти меня в Военной пляске. Кроме того, я считался лучшим исполнителем военных песен. Я надеюсь, однако, что вы будете стараться исполнять пляску так хорошо, как только сможете, даже если вам и не удастся исполнить эту пляску так хорошо, как это могло бы быть. У меня есть кусочек табачного листа, который я хочу передать певцам. Я желаю, чтобы они проглотили соку, так как он прочистит им горло и поможет им пению». Дает табак. Пляска возобновлялась опять. После следующей мелодии эта речь вызывала следующий ответ Джесе (Jä-ese'): «Друзья и родичи! Мы слушали сейчас оратора с противоположной стороны дома, хваставшегося тем, что он делал в свои юные годы. Я не люблю слышать подобные напыщенные речи кого-нибудь о самом себе. Я хотел бы, чтобы Тоноэйо выступил вперед и показал народу, что он может сделать или что он привык делать в дни своей молодости». Дает танцорам деньги. Опять звучал военный клич, следовали отклики, и музыка и пляска снова оглашали дом. Таким образом проходила эта знаменитая пляска наших первобытных обитателей вокруг их домашних огней совета.

Приведенных иллюстраций достаточно, чтобы показать общий характер этих речей, равно как и самой пляски. В многочисленных речах и остротах, сопровождавших Военную пляску, ирокезы находили высшее наслаждение. Эти речи служили сразу двум целям — передышке самих танцоров, быстро устававших от непрерывных усилий, и развлечению публики во время перерывов. В этом заключался секрет громадной популярности этой пляски и ее повсеместного распространения. До настоящего дня удачно проведенная Военная пляска — главное развлечение, известное у ирокезов.

Второй по оценке ее обществом, но первой по существу стояла Великая пляска иера (O-sto-weh'-go-wä), иногда называемая Религиозной пляской, так как она была специально посвящена служению Великому духу. Изобретение или по крайней мере введение этой пляски приписывается первому Тододахо в период образования Лиги. На ее ирокезском происхождении сходятся все. Она исполнялась

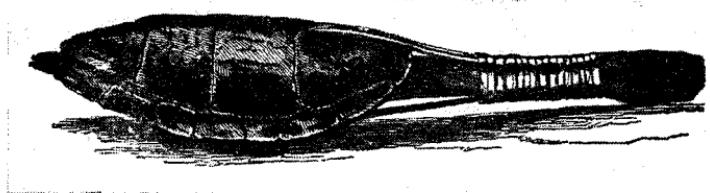


Рис. 14. Трещотка (*gus-dä'-wa-sä*)

избранной группой, в которую входило от 15 до 30 человек в специальных костюмах, и преимущественно на религиозных празднествах, хотя она же была и одной из самых выдающихся плясок во всех важных случаях индейской жизни. Эта пляска была самой яркой, изящной и замечательной из всех и требовала большой выносливости, ловкости, гибкости и грации при исполнении, чем какая-либо другая. Saltandi ars<sup>14</sup>, или искусство танца, нашло в Пляске пера свое высшее выражение, по крайней мере в индейской семье народов; и встречаются ли в танцах, практикуемых в утонченных обществах, фигуры, которые можно было бы сравнить с фигурами, создающими этот живой и грациозный танец.

Музыкальное сопровождение обеспечивали два певца, сидевшие в центре комнаты; у каждого была трещотка из панциря черепахи, изображенная на рис. 14<sup>д</sup>. Музыка состояла из ряда песен или ритмичных стихов, исполнение каждой песни и стиха продолжалось две минуты. Это были религиозные песни: одни — в честь Великого духа, другие — в честь различных объектов природы, служивших их нуждам, третьи представляли собой нечто вроде благодарения Хавеннейю или молитвы о продолжении его покровительства. Трещотками отбивали такт и аккомпанировали песням. Ими ударяли о сиденье два или три раза в секунду, пение и шаги танцоров попадали в такт, несмотря на частоту ударов.

Группа танцоров, нарядившаяся в костюмы в близлежащем доме, входила в дом совета и начинала пляски, так же, как описано в предыдущем случае; однако вместо того, чтобы собраться внутри круга, они выстраивались гуськом и танцевали медленно по эллипсу вокруг всего помещения совета. Когда музыка замолкала, то и пляска также приостанавливалась и танцоры ходили гуськом под удары трещоток. После двухминутной паузы трещотки ускоряли свой темп, певцы начинали вторую песню, а воины в тот же момент возобновляли пляску. Предводитель, стоя во главе колонны, открывал шествие, сопровождаемый теми, кто шел позади. Продвигаясь медленно вокруг комнаты в пляске, они жестикулировали и придавали своим телам разнообразные позы, но в противоположность Военной пляске все время держали свой корпус прямо. Ни одна из фигур

<sup>14</sup> Для изготовления трещотки ирокезы вынимают черепаху из панциря и, высушив его, кладут внутрь горсть зерен кремнистой кукурузы, а затем запивают кожу, которая была оставлена прикрепленной к панцирю. Шея черепахи натягивается затем на деревянную ручку.

этой пляски не выражала сильных страстей, скорее в них проявлялись мягкие и нежные чувства. Поэтому здесь не было искаженных лиц или изогнутых туловищ, все их позы и движения были крайне изящны, величественны и внушительны. Поступь имела те же основные особенности, как и в вышеописанной пляске, но все же была отлична от нее. Каждая нога поднимается от пола на высоту от двух до восьми дюймов, и затем пятка с силой опускается в такт ударам трещоток. Нередко одной пяткой топают два-три раза, а затем уже другой. Это создает впечатление поразительной живости этой пляски, в которой каждый мускул кажется натянутым до крайнего предела. Топанье ногой о землю служило двойной цели — потрясти по-гримушками и бубенцами, составлявшими часть костюма, и увеличить шумность и живость танца.

Танцоры были обычно обнажены до пояса, не считая украшений на руках и шее, как изображено на рисунке; таким образом были видны их прекрасно сложенные торсы, изящно округленные руки и гладкая кожа ровного, чистого, блестящего медного цвета. Этот показ тела, не имеющий в себе ничего неприятного, значительно дополнял красоту костюма и придавал удивительную выразительность фигуре танцора. Физическое напряжение, вкладывавшееся в эту пляску, было таково, что еще до окончания ее от их обнаженных потных спин подобно дымке поднимался пар. Все это убедительно свидетельствует, что пляска исполнялась с полной серьезностью и воодушевлением. Одной из целей танцоров было испытать выносливость друг друга. Нередко случалось, что часть танцоров выбывала от изнеможения еще до окончания пляски. Только практика, гибкость тела и большая мускульная сила позволяли индейцу исполнить эту пляску. Когда кому-нибудь из группы удавалось получить всеобщее одобрение за темпераментную или грациозную пляску, его просили возглавить колонну и вести партию; таким образом, до окончательного завершения фигур происходило несколько смен предводителей.

В этой пляске принимали участие и женщины, если они хотели. Они, однако, были одеты в свою обычную одежду и сами по себе присоединялись к хвосту колонны. Женская поступь совершенно непохожа на описанную выше. Женщины двигались боком, просто приподнимаясь поочередно на каждой ноге от пятки до пальцев и топая затем пяткой о землю при каждом ударе трещотки, идя в ногу с медленно двигавшейся колонной. Для женщин пляска была спокойной и не лишенной грации забавой.

Общий эффект от этой пляски как зрелища значительно возрастал благодаря построению танцоров колонной. В длинной веренице костюмированных фигур характерные черты каждого бросались в глаза особенно отчетливо, и, поскольку эллиптическое пространство, по которому они двигались, было совершенно свободно от напирающей толпы зрителей-индейцев, всем предоставлялась большая возможность наблюдать зрелище. Тому, кто не видел этой пляски, трудно получить представление о ее поразительной темпераментности и вдохновляющем воздействии на зрителей. Она требует почти непрерывного напряжения и является действительно чудесным зрелищем.

Благодарственная пляска Ганэйоух (Gä-na'-o-uh) также исполнялась в специальных костюмах избранной группой танцоров. Она так походит на описанную выше пляску и поступью и фигурами, что описывать ее нет необходимости.

Одна из наиболее простых плясок ирокезов носила название Пляски с притопыванием Гадашоте (Gä-dä'-shote). Она была обычно первой пляской на советах и во время частных развлечений, когда не устраивалось костюмированных плясок. Человек, назначенный быть предводителем, сопровождался несколькими другими, выступал вперед и начинал пляску. Остальные присоединялись, когда колонна обходила вокруг помещения.

Музыка была исключительно вокальная, и играли сами танцоры. Она слагалась приблизительно из 20 различных песен, продолжавшихся каждая меньше двух минут. В этой пляске мотив был лишь повторением одного восклицания тех, кто шел во главе колонны, и сопровождался откликом хора. Для иллюстрации приводим три примера. Предводитель вместе с теми, кто был ближе к нему, пропевал следующие слоги: Yä-hä'-we-yä-hä', на что все остальные отвечали: Hä-hä'. Пропев слогов повторялся, и на него отзывались в течение двух минут, при этом каждый раз в иной музыкальной вариации. Когда мелодия оканчивалась, группа ходила в течение приблизительно такого же промежутка времени. Следующая песня могла состоять из слогов: Gä-no'-oh-he-uo с ответом: Wä-hä'-ah-he-uo'. Исполнение продолжалось, иnota менялась так же, как и в предыдущем случае. Когда мелодия оканчивалась и танцоры отдыхали, медленно прогуливаясь, следующая песня могла состоять из слогов: Yu-wä'-na-he-uo и ответа: Wä-hä'-ah-ha'.

Что касается поступи, она была очень проста, представляя собой нечто вроде переступания с одной ноги на другую. Во время пляски танцующие стояли вплотную один к другому, двигаясь медленно вокруг помещения совета. Женщины также принимали участие в этой пляске, но они шли в конце колонны. Так как эта пляска была чрезвычайно проста, то не редкостью было увидеть 200 или даже 300 человек, занятых в ней одновременно, двигающихся кругом тремя или четырьмя концентрическими линиями.

Еще одна пляска, повсеместно распространенная, называлась Рыбьей пляской Гэйсоваоно (Ga-so-wä'-o-no). Она была заимствована ирокезами. Музыка слагалась из песни под аккомпанемент барабана и трещоток из тыквы; два певца сидели посреди комнаты лицом друг к другу; пользуясь барабаном и трещоткой, они отбивали такт и усиливали звук. Поступь представляла собой лишь поднимание с пятки на кончики пальцев, дважды повторяемое каждой ногой по очереди; в промежутки топали пяткой со значительной силой, чтобы отметить такт и заставить гудеть пол.

Пляску начинал предводитель, который выступал в сопровождении остальных и шел под бой барабана. Когда начиналась песня, каждый второй танцор поворачивался кругом, колонна разбивалась таким образом на пары, стоящие лицом к лицу; те, кто повернулся, пятались назад, но вся группа двигалась вокруг комнаты, как и в опи-

санных выше случаях. Каждая песня или мелодия продолжалась около трех минут. В конце первой минуты в музыке делался перерыв и пары поворачивались, меняясь местами; в конце второй минуты происходило второе изменение мелодии, в середине которого пары опять поворачивались, что приводило их в исходные позиции. Во время третьего и последнего отрезка времени пляска продолжалась с возрастающим оживлением. В конце ее те, кто танцевал пятались, поворачивались лицом, и вся колонна ходила около двух минут под бой барабана. После этого вторая мелодия начиналась и заканчивалась таким же способом.

Особенность этой пляски заключалась в возможности, предоставленной индейской девушке выбирать себе в качестве партнера любого, кого бы она предпочла. В этом отношении в цивилизованных обществах был противоположный обычай. У ирокезов воин никогда не приглашал девушку танцевать с ним; это право было даровано только ей. В середине танца женщины по двое вступали в любую пару танцоров по своему выбору, становясь партнерами каждого из них. Это правило распространено во всех индейских плясках, так что индейская девушка по ее собственному желанию «грациозно предлагает себя тому, кому она решает оказать внимание, и таким образом спокойно вступает в пляску». Ни в одной фигуре этой пляски партнеры не соединяют рук. Эта пляска обычно продолжается меньше часа. Иногда в знак уважения к гостю или выдающемуся вождю перед ним в качестве партнеров в танце появлялись две женщины.

Переходящая пляска Гэйногэйдо (Ga-no'-ga-uo) также была в большой части. Она похожа на предыдущую, колонна разделяется на пары, женщины танцуют в любой паре по своему выбору. На определенной стадии песни женщина покидала своего партнера и выбирала следующего, а ее место занимал кто-нибудь из задних рядов. Они танцевали вокруг комнаты, располагаясь парами лицом друг к другу, причем мужчины двигались назад. Музыка и поступь были те же самые, как и в описанной выше пляске.

Одна приуроченная к определенному событию и совершенно своеобразная пляска носила название Пляски в честь умерших. Она была известна под названием Оке-ва (O-ke'-wà). Ее исполняли одни женщины. Музыка была исключительно вокальная, избранная группа певцов размещалась в центре комнаты. К песням в честь умерших, которые они пели, присоединялся хор танцоров. Это была заунывная и печальная мелодия. Эта пляска обычно не исполнялась на советах, а была единственной пляской, приуроченной к определенному событию. Она начиналась в сумерки или немного позднее и продолжалась вплоть до утра, когда полагали, что исчезали тени умерших, которых считали присутствующими на пляске и участвующими в ней. Эта пляска устраивалась, когда семья, потерявшая одного из своих членов, созывала на нее, что обычно происходило примерно год спустя после смерти. Весной и осенью ее часто исполняли для всех мертвых, которые, по поверью, тогда вновь посещали землю и присоединялись к пляске.

Одно из их зрелищ носило название Бизоньей пляски, Дэй Гейя-

гооанно (Da-ge'-yă-go-o-an'-no). Эта пляска предназначалась только для мужчин. Музыкальное сопровождение состояло из песен, которым аккомпанировали барабан и трещотка. Основной особенностью танца было стремление подражать действиям бизона. По преданию, эта пляска зародилась во время военной экспедиции ирокезов против чероки. Когда они дошли до солончака в Кентукки, они услышали в первый раз бизонов, «поющих свои любимые песни» (мычание и ворчание). Это мычание было положено в основу музыки, а их движения дали основу пляске.

В связи с плясками ирокезов можно упомянуть концерты, занимающие видное место в их развлечениях. Отметим один из четырех,

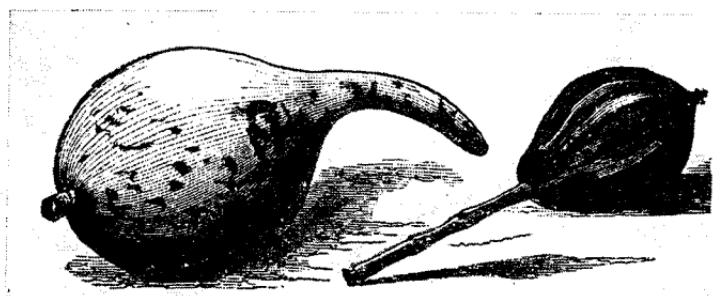


Рис. 15. Трещотка из тыквы (gus-dä'-wa-sa)

составляющих серию различных видов. Его называли Оеедосе (O-eedose). Он давался ночью, в темном помещении, и женщинам не позволялось присутствовать на нем. Участвующие в концерте сидели на лавках, поставленных в один ряд вдоль стен, каждый держал в руке трещотку такого же типа, какие представлены на рис. 15. Трещотки изготавливались из тыкв разной величины с отверстиями, просверленными в них так, что каждая издавала особый звук. Из 20 таких трещоток-погремушек, которыми гремели на подобном концерте, не было двух, производящих одинаковый звук. Внутрь тыквы клади зерна кукурузы. Когда участники были готовы, один запевал песню, для которой все отбивали тakt своими трещотками, и через определенные промежутки времени все хором присоединялись к ней. Затем следующий начинал песню, которая продолжалась и заканчивалась таким же образом. После того как каждый поочередно исполнял свою песню, которая с аккомпанементом и хоровыми припевами была довольно приятным развлечением, концерт заканчивался<sup>6</sup>.

<sup>6</sup> Индейцы, по-видимому, обладают хорошим чувством ритма и проявляют его в своей музыке и плясках со значительной точностью; но чувство мелодии у них развито плохо. Они не знают ничего о естественных интервалах между тонами и полутонами. В их музыке всегда преобладает один постоянно повторяющийся звук, от которого остальные отличаются всякого рода неправильными интервалами и частичными интервалами. Мелодии ирокезов, если этим словом можно назвать их примитивные песни, многочисленны и разнообразны и способны также вызывать энтузиазм или грусть. В их песнях, приуроченных к опреде-

Три остальных концерта — это Знахарский концерт Ганодай-осух (Gä-no-dä'-yo-suh); Женский концерт Оеундота (O-e-un'-do-tä), и описанный Благодарственный концерт Эйхдовех (Ah-dö-weh).

Нет необходимости характеризовать остальные пляски\*. По крайней мере существенное было показано и дает общее представление о плясках ирокезов. Некоторые из них были описаны более подробно, чтобы создать впечатление об индейском обществе. Эти увесел-

ленному событию, как, например, в Эйхдовех, музыка, как и слова, нередко была импровизацией. Индейский голос, особенно женский, музыкален и хорошо поддается обработке.

#### \* Ирокезские пляски

Пляски, отмеченные знаком \*, иночлененного происхождения, знаком + в настоящее время вышли из употребления, знаком ‡ являются костюмированными.

1. O-sto-weh'-go-wä +	Великая пляска цера	Для обоих полов
2. Gä-na'-o-uh +	Великая благодарственная пляска	»
3. Da-yun'-da-nes-hunt-hä	Пляска с соединенными руками	»
4. Ga-dö'-hote *	Пляска с притоптыванием	»
5. O-to-wa'-ga-kä * +	Северная пляска	»
6. Je-hä-yä	Старинная пляска	»
7. Gä-no-jit'-ga-o	Вынимание котла	»
8. Ga-so-wä'-o-no *	Рыбья пляска	»
9. Os-ko-dä'-tä	Трясение куста	»
10. Ga-no'-ga-yo +	Пляска трещоток	»
11. So-wek-o-an'-no *	Утиная пляска	»
12. Ja-ko'-wä-o-an'-no	Голубиная пляска	»
13. Guk-sa-gä-ne-a +	Трение блюд	»
14. Gä-so'-a	Пляска наколенных погремушек	»
15. O-ke'-wä	Пляска в честь умерших	Для женщин
16. O-as-ka-ne'-a	Шаркающая пляска	»
17. Da-swä-da-ne'-a	Пляска кувыркания	»
18. Gä-ne-ä'-eh-o	Черепашья пляска	Для женщин
19. Un-dä-da-o-at'-hä +	Пляска посвящения девушек	»
20. Un-to-we'-sus	Шаркающая пляска	»
21. Da-yo-dä-sun-dä-e'-go	Темная пляска	Для мужчин
22. Wä-sä'-eh * +	Пляска сиу, или Весенняя пляска	»
23. Da-ge'-ya-go-o-an'-no	Бизонья пляска	»
24. Ne-ä-gwi-o-an'-no *	Медвежья пляска	»
25. Wä-a-no'-a +	Удары палки	»
26. Ne-ho-sä-den'-da +	Пляска вприсядку	»
27. Gä-na-un'-dä-do + +	Пляска скальпов	»
28. Un-de-a-ne-suk'-ta + +	Пляска следопыта	»
29. Eh-nës'-hen-do +	Пляска пожатия рук	»
30. Gä-go'-sä	Пляска личин (ложных лиц)	»
31. Gä-je'-sä	То же	»
32. Un-da-de-a-dus-shun-ne-at'-hä +	Подготовительная пляска	»

ния первобытных обитателей нашей страны сами по себе не лишены интереса, хотя в них и обнаруживаются настроения, не свойственные людям более высокого развития. Для охотника по природе и по склонности, чувствующего отвращение к городам и нетерпеливого в труде, охота, война и огонь совета вместе с пляской составляли три важнейших и постоянных занятия его жизни. Трудно представить себе, насколько надежды, дружба, счастье и даже добродетели индейцев были неразрывно связаны с танцем. Пляска разжигала пламя патриотизма, пылавшее в груди ирокеза в то время, когда он доказывал доблесть своей расы на холмах Новой Англии, в прериях Миссисипи или в непроходимых лесах юга. Ею он отмечал свои победы, а в дни мира пляска служила развитию его социальных чувств. И с ней также в определенные времена года он возносил свою хвалу и благодарность Великому духу, вечно существу Творцу его бытия.

## ГЛАВА V

**Национальные игры. — Битье об заклад. — Игра в мяч. — Игра в дротики. — Игра в бляшки из оленевого рога. — Игра в снежную змею. — Игра в снежную лодку. — Стрельба из лука. — Игра в персиковые косточки. — Увлечение играми**

Еще один богатый источник развлечений в жизни индейцев можно найти в их племенных играх. В эти игры не только играли на религиозных празднествах, где они составляли значительную часть увеселений, но нередко для их проведения отводились особые дни. Ирокезы предавались этому развлечению с величайшим рвением и усердием и прилагали неутомимые старания к совершенствованию своего искусства в каждой игре. У ирокезов существовало лишь шесть основных игр, которые разделяются на атлетические и азартные.

Вызовы на соревнование по некоторым из этих игр часто посыпали из одной деревни в другую и даже от одной нации другой. В таких случаях отборные игроки каждой общины или нации вызывались для участия в состязании за победный приз. Царило сильнейшее возбуждение, когда в борьбу вступали искуснейшие игроки соперничающих селений или соседних наций<sup>а</sup>. Народ становился на сторону каждой из партий с таким воодушевлением, которое сделало бы честь и зрителям и участникам на широко прославленных эллинских играх. За мили и даже за сотни миль стекались индейцы к назначенному сроку, чтобы присутствовать на состязании.

В противоположность олимпийским играм никакие венки не жда-

<sup>а</sup> Предание говорит, что война, окончившаяся около 1654 г. изгнанием эри из западной части штата Нью-Йорк, произошла из-за нарушения обещания или вероломства со стороны эри в игре в мяч, на которую они вызвали сенека.

ли победителей. Это была борьба между нацией и нацией, селением и селением или племенами и племенами — одним словом, партий против партий, а не чемпиона против чемпиона. Победа была наградой в соревновании, и она принадлежала не восторжествовавшим игрокам, но партии, выславшей их на состязание.

Когда эти игры проводились не по официальному вызову одной общине против другой, то играющие сами разделялись на две партии согласно их племенным делениям. По основной структуре ирокезов, как излагалось выше, племена Волка, Медведя, Бобра и Чепрехи были родными братьями друг другу и двоюродными по отношению к четырем другим племенам. При проведении игр они всегда выступали вместе и образовывали одну партию, или сторону. Точно так же Олень, Кулик, Цапля и Ястреб были братьями друг другу и кузенами четырем названным выше племенам. Они образовывали вторую, или противоположную, партию. Таким образом, во всех индейских играх, за исключением упомянутых, народ разделялся на две партии, четыре племени всегда состязались с четырьмя другими. Отец и сын, муж и жена попадали в противоположные партии.

У ирокезов было обыкновение биться об заклад об исходе состязания. Так как эта привычка никогда не порицалась их религиозными наставниками, а, наоборот, скорее поощрялась, то это часто вело к потере чувства меры. Нередко случалось, что индеец проигрывал все ценные предметы, которыми он обладал: томагавк, медаль, украшения и даже одеяло. Возбуждение и пыл, с которыми он наблюдал переменчивое счастье игры, были еще неудержимее, чем исступленное волнение бледнолицых на скачках или даже за игорным столом. Легко возбудимый темперамент индейцев и дух соревнования делали их особенно склонными к удовольствиям от национальных игр.

Пари заключались в организованном порядке, и вносимые в заклад вещи выставлялись напоказ, передавались устроителям игры. На заклад, предложенный кем-либо с одной стороны в виде какого-нибудь ценного предмета, ставился кем-либо с другой стороны аналогичный предмет или равный ему по ценности. Украшения составляли обычную разменную единицу. Таким же образом предлагались и ставились другие заклады, пока не накапливались иногда сотни предметов. Они откладывались в сторону устроителями, пока игра не кончалась. Тогда каждый проигранный предмет передавался выигравшему вместе с его собственным, который он рискунул поставить.

У ирокезов игра в мяч, отаджисквааге (*otä-dä-jisk'-quä-äge*) из подобных развлечений была любимой. Эта игра восходит к отдаленной древности, она широко распространена среди красной расы, и в нее играли с таким пылом и воодушевлением, что этому, судя ли можно поверить. Играли небольшим мячом из оленьей кожи две партии игроков, обычно от шести до восьми человек в каждой. Игра состояла из нескольких состязаний, в которых партии игроков старались прогнать мяч через свои собственные ворота. На противоположных сторонах открытой равнины или поля, воздвигали ворота, отстоявшие друг от друга почти на 400 метров. Ворота представляли собой два столба, иногда до 10 футов высотой, вбитых в землю на расстоянии

около 15 метров друг от друга. Каждые ворота принадлежали одной из сторон, и состязание заключалось в том, что одна из партий должна была первой прогнать мяч положенное число раз через свои ворота. Игра велась со счетом пять или семь, как договаривались партии. Если, например, условленное число было «пять», то выигрывала та партия, которая первой проводила или прогонала мяч данное число раз через свои ворота. Таким образом, после восьми состязаний стороны могли оказаться в равном положении, выиграв каждая по четыре раза, в этом случае одерживала победу та партия, которая выигрывала в девятом состязании. Играющие начинали в центре поля, на полпути между воротами. Если один из них уставал или ослабевал во время игры, ему разрешалось покинуть ряды, и его партия могла заменить его свежим игроком, но ни в коем случае не разрешалось увеличивать первоначальное число. С каждой стороны назначались постоянные руководители следить за тем, чтобы правила игры соблюдались строго и справедливо. Одно из правил запрещало игрокам трогать мяч руками или ногами. Приготовляясь к игре, игроки раздевались до нуда, если не считать набедренной повязки (рис. 16) <sup>б</sup>. Нередко они проходили также курс диеты и тренировки, как и при подготовке к состязаниям в бете.

Когда наступал назначенный день, присутствовать на состязании стекался народ со всей прилегающей округи. Около полудня люди собирались в определенное место и, разделившись на две компании, располагались группами по обе стороны линии между воротами, ожидая начала игры. Как только игроки были готовы, они становились двумя параллельными рядами лицом друг к другу на середине этой линии; каждый держал клюшку-ракетку для мяча, изображенную на рис. 17, и только ею они должны были загонять мяч. Когда все приготовления были закончены, мяч посыпался между двумя шеренгами играющих и принимался ракетками двоих, стоявших в середине каждой шеренги друг против друга. После короткой борьбы между ними, в которой каждый игрок старался своей ракеткой овладеть мячом и дать ему первый толчок по направлению к своим собственным воротам, мяч выкатывался, и начиналась погоня. Летящий мяч перехватывался, и вокруг него тут же собиралась группа игроков, каждый из которых стремился выхватить его и направить в сторону ворот своей партии. Таким способом мяч нередко захватывался в различных частях поля, и за обладание им разгоралась ожесточенная борьба. Когда он освобождался, им ударяли об землю или посыпали в воздух; но, как только представлялся случай, один из игроков на бегу подхватывал мяч на ременный переплет ракетки и несся с ним по направлению к воротам. Чтобы предохранить себя от случайности, из-за которой в один момент может определиться исход одного состязания, несколько игроков отделялись от группы, борю-

<sup>б</sup> Гака (gä-ka), или набедренная повязка, представляла собой полосу замши или сукна около четверти ярда шириной и двух ярдов длиной, украшенную на концах вышивкой из бисера или игл дикобраза. Эта полоса пропускалась между ногами и укреплялась замшевым поясом, охватывавшим талию, так что расшитые концы спускались поверх пояса, спереди и сзади, наподобие передника.

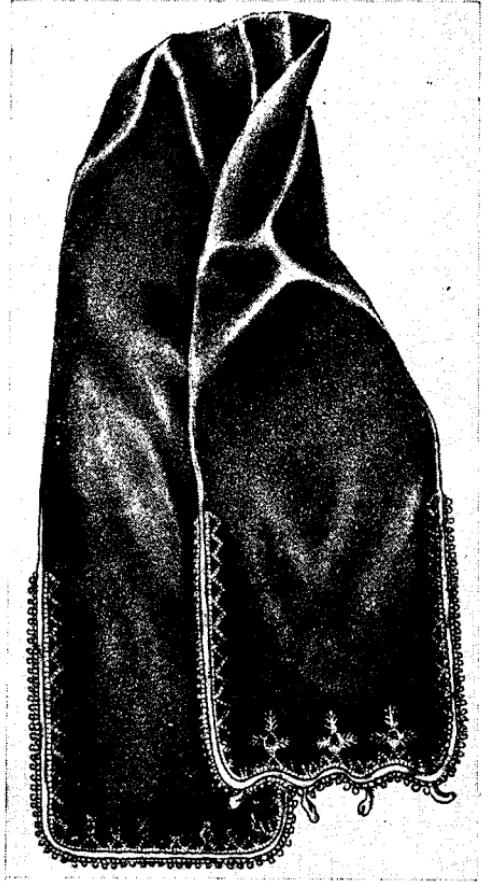


Рис. 16. Набедренная повязка (gä-kä)

щейся за мяч, и выбирали позицию, с которой можно было бы перехватить бегуна по диагональной линии, если кто-нибудь из противников партии овладеет мячом. Часто гонки составляли самый волнующий момент игры как из-за скорости бегунов, так и из-за результата, от которого зависела дальнейшая игра. Когда путь бегуна пересекался противником, появлявшимся перед ним по диагональной линии, и он уже не видел возможности хитростью или уверткой ускользнуть от него, он поворачивался кидал мяч через головы, свою и противника, по направлению к своим воротам или игроку своей партии, если между ним самим и воротами находились игроки. Когда полет мяча задерживался в какой-нибудь части поля, вокруг него происходила горячая и даже неистовая схватка; игроки действовали ракетками с таким проворством и управляли своими движениями с таким искусством и ловкостью, что нередко протекало несколько

минут, прежде чем мяч вылетал с поля. Иногда в пылу борьбы, но исключительно по случайности игрок получал сильные ушибы и кровь струилась по его телу. Если игрок был выведен из строя, он оставлял свою ракетку и покидал поле, а его место занимал свежий игрок из его партии. Нередко игра протекала с таким жаром и мастерством, что игроки настигали мяч у самой границы ворот противника. И наконец, после переменного успеха мяч прогонялся с торжеством через свои ворота. Когда одно состязание в игре было решено, одолевшая партия испускала общий крик радости.

После краткой передышки для подкрепления игроков начиналось второе испытание, и протекало оно, как и первое. Иногда оно решалось в несколько минут, но гораздо чаще тянулось час, а иногда и много дольше, поскольку ловкость и тренировка довели эту игру до высокой техники. Если каждое испытание проводилось горячо и стороны держались почти наравне в условленном числе, то игра затя-

гивалась, пока надвигающиеся сумерки не делали необходимым отложить завершение ее до следующего дня.

После исхода игры восклицания торжества, как и можно было ожидать, не знали границ. В воздух бросали головные уборы, томагавки и плащи-накидки, и в течение нескольких минут победные крики раздавались со всех сторон. Несомненно, предусмотрительными были меры, в результате которых одержавшая верх партия находилась на противоположной стороне поля и на значительном расстоянии от побежденной, иначе подобный гул ликования мог оказаться слишком возбуждающим даже для терпения индейца.

В древние времена ирокезы употребляли массивный мяч-клубок. Ракетка делалась также без переплета, со сплошной круглой головкой. Впоследствии они заменили их кожаным мячом и ракеткой с переплетом современного типа. Эти замены произошли так много лет назад, что дата их утеряна (см. рис. 17).

Игра в дротики, ганэйгао (*gä-na'-gä-o*), была очень проста, она зависела от ловкости, с которой дротик метался в кольцо, когда оно катилось по земле. Ирокезы зачастую превращали ее в крупную игру, привлекая к состязанию искусных игроков и держа пари относительно результата. Народ разделялся по племенам, четыре братских племени играли против четырех своих кузенных племен, как в предыдущем случае, если только игра не проводилась по вызову между соседними общинами.

Дротик был пяти-шести футов длиной,  $\frac{3}{4}$  дюйма в поперечнике и обычно изготавлялся из дерева шпоры или клена. Он тщательно отделялся, заострялся на одном конце и обдирался в полоску, как показано на рис. 18. Кольцо имело около восьми дюймов в диаметре, делалось или в виде обруча, или наподобие массивного колеса, и тогда его обвивали лубком. Иногда дротик метали горизонтально, кладя указательный палец, на его основание и поддерживая его большим и средним пальцами; в других случаях его держали за середину и метали рукой, поднятой над плечом.

С каждой стороны выстраивалось от 15 до 30 игроков, у каждого было от трех до шести дротиков, причем число игроков и дротиков зависело от интереса к игре и от времени, которое они собирались посвятить ей. Сами дротики являлись выигрышем, и та партия, которая одерживала победу выигрывала их.

Руководители заранее договаривались, по какой черте должно было катиться кольцо, на каком расстоянии группы игроков должны были наход-

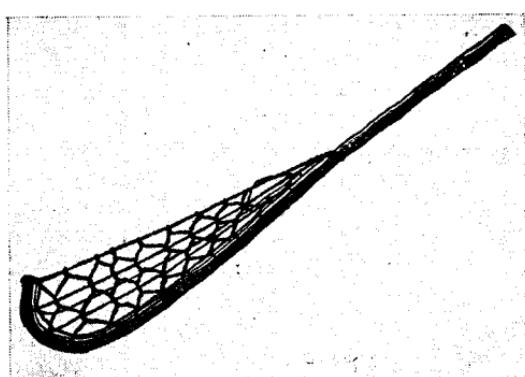


Рис. 17. Клюшка-ракетка для мяча (*gä'-ne-ä*)



Рис. 18. Метательный дротик (gä-geh'-dä)

диться друг от друга и от самой черты. Когда эти пункты были урегулированы и партии установлены, одна партия катила кольцо по черте перед другой. Когда оно катилось мимо,

в него метали дротики. Если дротик ударял по кольцу, то игроки противоположной стороны должны были вставать на место человека, ударившего в кольцо, и метать свои дротики один за другим в кольцо, которое ставили как мишень на месте, где в него попали. Брошенные таким способом дротики, попавшие в мишень, сохранялись. Те же, которые не попадали в цель, переходили к противной партии, которая метала их в кольцо с того же самого места. Те дротики, которые попадали, считались выигрышем и изымались из игры, тогда как остальные возвращались их первоначальным владельцам. После этого первое состязание кончалось, и кольцо вновь катилось, и другая партия, в свою очередь, метала в него свои дротики. Если в кольцо попадали, то от партии, катившей его, требовалось точно так же рискнуть своими дротиками, бросая их в мишень. Пролетавшие мимо передавались другой партии, а те, которые при метании попадали в мишень, также считались выигрышем и выходили из игры. Таким образом игра продолжалась до тех пор, пока одна из партий не лишалась своих дротиков, что само по себе решало исход игры.

Существовала еще одна игра с дротиками, гагэйдаяндук, (gä-ga-da-yan'-duk), в которую играли, бросая их в воздух. Применявшийся в этой игре дротик делался из сумаха по причине его легкости и имел ту же длину и толщину, как и в первой игре. Эта игра состояла из отдельных соревнований, как и игра в мяч, и выигрывалась партией, которая первой добивалась установленного числа очков. Обычно счет был от 15 до 20, а число игроков с каждой стороны колебалось от пяти до десяти. Когда стороны были готовы, тот, кто должен был бросить первым, выбирал предмет, в который должен был метаться дротик, чтобы дать ему толчок к полету вверх, и определял его расстояние от установленного места. Если, например, это было бревно на расстоянии 5,5 ярда, то игрок клал свой указательный палец на основание дротика и, поддерживая его большими и средними пальцами, бросал так, чтобы он ударился о верхний край бревна и, отскочив от него, летел вперед, пока не ослабевала сила полета. Подобным же образом все игроки по очереди метали свои дротики. Выигрывал очко тот, кто кидал на наибольшее расстояние. Если другой из этой же партии опережал всех из противоположной, ему засчитывалось еще одно очко, и так было с каждым, кто опережал всех остальных с противоположной стороны. В следующем состязании другая партия выбирала и объект, в который предстояло метать дротики, и расстояние. Игра продолжалась таким образом до тех пор, пока не выигрывали установленного количества очков.

Гусгэйсэйта (*gus-ga-e-sa'-tä*), игра в бляшки из оленьего рога, собственно говоря, была домашняя игра, хотя иногда ее устраивали как развлечение во время религиозных советов, причем народ распределялся по племенам, как обычно, и бился об заклад об исходе игры. Из лосиного рога вырезали восемь бляшек около дюйма в по-перечнике и, округлив и отшлифовав их, слегка обжигали одну сторону, чтобы покернить их. Если эта игра проводилась как общественная, то одновременно играли двое со сменой играющих, как описывается ниже в игре с персиковыми косточками. У домашнего очага в нее играли или вдвоем или с большим числом игроков, и все игроки оставались на своих местах, пока она не заканчивалась. Определенное количество бобов, например 50, составляло ставку, и игра продолжалась до тех пор, пока один из игроков не выигрывал их все. Два человека расстилали одеяло<sup>1</sup> и усаживались на нем. Один из них тряс оленьи бляшки в руках и затем высыпал их на одеяло. Если шесть бляшек падало одним и тем же цветом кверху, это считалось за два, если семь — за четыре, если все — за двадцать; выигравший забирал столько бобов из общего фонда, сколько получал очков от броска. Он продолжал бросать до тех пор, пока не выигрывал. Когда наверх выходило менее шести, черных или белых, то считалась ничья и бросок переходил к другому игроку. В таком роде игра продолжалась до тех пор, пока все бобы не оказывались на руках у обоих игроков. После этого один выплачивал другому из своего собственного выигрыша, причем игра заканчивалась, как только исчерпывался запас бобов у того или другого игрока. Если играли четверо, то или у каждого был партнер или каждый играл за себя, как кому нравилось; но если играли больше двоих, то каждый должен был уплатить выигравшему выигранную им сумму. Таким образом, если четверо играли каждый за себя и в ходе игры у одного из них бляшки падали кверху все черным или все белым цветом, то после распределения между ними бобов остальные трое обязаны были каждый выплатить ему по 20 бобов; но если в банке еще оставались бобы, он получал всего 20. Оленьи бляшки делались одинакового размера. На рис. 19 они представлены в различных ракурсах.

Гэйвэйсэй (*ga-wa'-sa*), или снежная змея (рис. 20). Среди развлечений зимнего времени в жизни индейцев бытовала игра в снежную змею. Первоначально она предназначалась для увеселения молодежи, но иногда устраивалась как общественная игра между

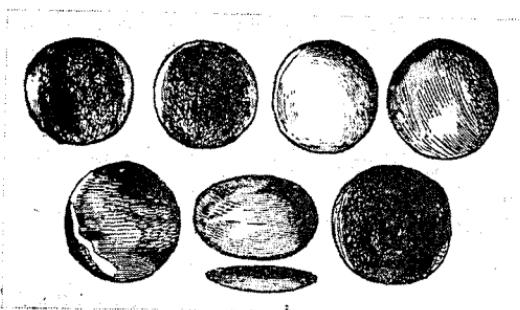


Рис. 19. Бляшки из оленьего рога (*gus-ga-e-sa'-tä*)

племенами, подобно другим играм, и вызывала высокую степень воодушевления и, как обычно, много ставок. Змею бросали рукой,

прижимая указательный палец к ее основанию и придерживая змею большим и остальными пальцами. Таким образом ее пускали по снежному насту со скоростью стрелы и на гораздо большее расстояние, чем стрелу, так что она иногда пролетала 300 или 400 метров. Успех игрока зависел от его ловкости и мускульной силы.

Змеи изготавливались из дерева гикори с большой точностью и совершенством отделки. Они были от пяти до семи футов длиной, около  $\frac{1}{4}$  дюйма толщиной, постепенно утончаясь приблизительно от 1 дюйма в головке до  $\frac{1}{2}$  дюйма у основания. Головку делали окружленной, слегка приподнятой кверху и со свинцовым наконечником для увеличения быстроты движения.

Эта игра, подобно игре в мяч, разделялась на несколько отдельных состязаний и заканчивалась, когда та или другая партия выигрывала установленное число очков, обычно от семи до десяти. Игроки тщательно отбирались, и их число было строго ограничено — обычно не больше шести. Затем определяли место запуска змеи и линию или общее направление, по которому должны были бросать змею. После того как все змеи игроками обеих сторон были брошены, нужно было определить счет. Змея, пролетевшая самое дальнее расстояние, давала очко запустившей ее стороне. Очки могли быть выиграны той же самой стороной, если вторую или третью змею находили дальше всех змей противоположной стороны. Одно очко давалось за каждую змею, опередившую всех змей противоположной партии. Эти состязания повторялись до тех пор, пока одна из партий не добивалась числа очков, требуемого для исхода игры.

В стрельбе из лука вряд ли кто-нибудь мог превзойти индейца. Обладая острым зрением и сильными мускулами, он умел посыпать стрелы так же безошибочно, как стрелки Робина Гуда. Это нельзя назвать собственно игрой, но испытания ловкости были обычны в древние времена; удачная стрельба из лука создавала человеку высокую репутацию.

Индийский лук имел обычно от  $3\frac{1}{2}$  до 4 футов длины и был настолько упруг, что неопытный человек едва мог согнуть его так, чтобы натянуть тетиву. Оттянуть надежную тетиву назад на длину руки можно было только благодаря практике и огромной мускульной силе. Пущенная таким способом стрела молниеносно поражала объект. Стрела имела около трех футов в длину и на тупом конце была оперена по спирали, что придавало ей вращательное движение при полете. Это обеспечивало ее движению горизонтальность и точность, что, несомненно, в более позднее время дало идею винтового нареза в стволе винтовки, благодаря которому пулю заставляют вращаться таким же образом. Английские и шотландские стрелки оперяли свои стрелы, но без этой особенности. Они тоже употребляли

Рис. 20. Снежная змея (ga-wa'-sa)

три пера, которые укрепляли параллельно стреле и друг другу. Но укрепляли на одной стороне стрелы и занимали три четверти ее таким образом, что три параллельных пера образовывали друг с другом тупые углы. Индейцы же употребляли лишь два пера, проходившие вокруг по противоположным сторонам стрелы винтообразно, как показано на рис. 21. Для этой цели перо отделяли от стерженька и при помощи сухожилия привязывали к стреле. Первоначально наконечник индейской стрелы делался из кремнистого сланца, благодаря чему она могла глубоко вонзаться в любой поражаемый ею предмет. Подобной стрелой нетрудно было свалить оленя, дикую птицу и даже самого воина. Известны из раскопок скелеты с черепами, пробитыми наконечниками стрел такого типа, с кремневыми остриями, сидящими в раздробленной кости или целиком внутри черепа. В штате Орегон и на верхней Миссисипи индейская стрела доныне делается с кремневым острием. Так было и у ирокезов, пока лук не был вытеснен винтовкой. Наконечники стрел этого типа еще находят рассеянными по всему штату. У индейской молодежи лук и стрела до сих пор служат излюбленным источником развлечений.

Состязания в беге также являлись спортом у ирокезов: они часто входили в состав развлечений, которыми заканчивались гражданские и траурные советы. В этой атлетической игре индеец не знал себе равных. Настоятельные нужды как войны, так и мира сделали необходимым для ирокезов иметь привычных и тренированных бегунов. Нередко их захватывал дух соревнования, и устраивались регулярные состязания за лавры победителя. На этих гонках четыре племени выставляли своих лучших бегунов против бегунов четырех других племен, исход состязания решал вопрос о превосходстве. Тренировка начиналась задолго до времени, назначенного для бегов. Нет необходимости описывать их. Ирокезы одевались для бегов так же, как и для игры в мяч. Прыганье, борьба и другие гимнастические упражнения, по-видимому, не входили в перечень общественных развлечений наших первобытных обитателей.

В старинную и любимую игру ирокезов гускаех (*gus-kä-eh*) играли с чашей и персиковыми косточками. Она всегда была игрой с битьем об заклад, в которой народ распределялся по племенам. По установившемуся обычаю, эта игра проводилась как заключительное развлечение в последний день празднеств зеленой кукурузы и жатвы, а также при праздновании Нового года. Введение этой игры приписывается первому Тододахо, прославившемуся при

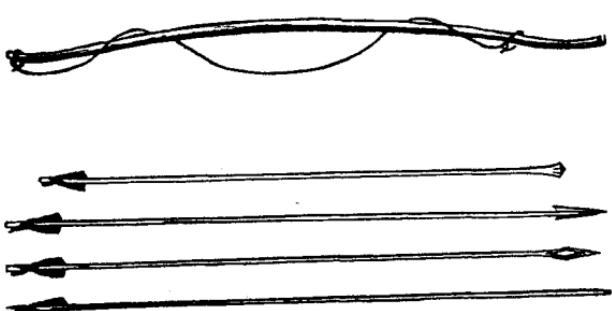


Рис. 21. Лук (*wä-a'-no*); стрелы (*gä-no*)



Рис. 22. Персидские косточки (для игры) (gus-kā'-eh); чаша (для игры) (ga-jīh)

бражены в различных положениях, чтобы была видна степень их выпуклости.

Это была очень простая игра, зависевшая от ловкости играющего, но больше от его удачи. Играющий тряс персидскими косточками в чаше, и счет зависел от того, сколько их ложилось вверх одним цветом, после того как их переставали катать в чаше. В общественном доме совета в эту игру играли несколько человек, двое одновременно, под наблюдением руководителей, назначенных представителями от каждой партии и ведущих состязание. Продолжительность игры зависела до некоторой степени от числа бобов, составлявших банк, — обычно их была сотня, — и победа одерживалась той стороной, которая в конечном счете выигрывала их все.

Воздвигался помост в несколько футов высотой от пола и устипался одеялами. Когда битье об заклад было закончено и вещи были переданы под охрану руководителей, последние усаживались на помост, окруженные толпой зрителей, и за игру садились два человека, представители двух партий, на которые они сами разделялись. Бобы для банкасывались в одно место. Каждому игроку давалось по пять из них, с этим количеством он и начинал. Каждому игроку по правилам игры разрешалось сохранять свое место до тех пор, пока он не проигрывал свой запас, после чего он уступал место другому игроку своей партии, выбиравшемуся ее руководителями. И та-

образовании Лиги. Распространено было народное поверье, что этой игрой они будут услаждаться в будущей жизни, в царстве Великого духа, что, пожалуй, было лишь преувеличением проявлением их восхищения игрой.

Чаша вырезалась из древесного народа или делалась из глины диаметром у основания около фута. Затем шесть персидских косточек обтачивали или обрезали до овальной формы, уменьшая их при этом приблизительно наполовину, после чего удаляли сердцевину и сами косточки обжигали с одной стороны, чтобы зачернить их. На рис. 22 показаны и чаша и косточки; последние изо-

ково было правило безотносительно к количеству бобов, которое он мог выиграть у своего противника. То, что он выигрывал, передавалось руководителям его партии. Шесть персиковых косточек клались в чашу и встряхивались игроком; если пять из них выпадало одного цвета, белого или черного, то засчитывалось одно очко и его противник платил ему проигрыш в размере одного боба; боб просто шел за единицу в счете игры. При следующем встряхивании, право на которое сохранял за собой выигравший игрок, если выпадало наверх меньше чем пять одного цвета, это не считалось ни за выигрыш, ни за проигрыш, и он передавал чашу своему противнику. Тот встряхивал чашу, и если все косточки выходили одного цвета, белого или черного, то это засчитывалось за пять очков. Для уплаты этого проигрыша требовался весь запас бобов первого игрока, после чего, не имея чем платить, он оставлял свое место, которое занимал другой из его партии; он получал из банка то же число бобов, которое имел и первый. Этот игрок продолжал бросать до тех пор, пока выигрывал, после чего передавал чашу своему противнику. Если игроку удавалось выиграть пять бобов, а у его противника оставался всего один,— это было все, что он мог выиграть. Таким образом, игра продолжалась с переменным счастьем, пока бобы не распределялись между обеими сторонами соразмерно их удаче. После этого игра продолжалась так же, как и прежде, причем запас каждому новому игроку сужался руководителями его собственной партии; но так как бобы или фишки были теперь вне поля зрения, никто, кроме руководителей, не знал точно состояния игры. В этой игре было лишь два козырных броска, один из которых шел за один, а другой — за пять. Когда одна из партий лишалась всех своих бобов, игра кончалась.

В этой игре были и некоторые другие особенности и отступления, которые были бы необходимы для полного ее понимания, но для объяснения общего ее характера сказано уже достаточно. Если они начинали играть в эту игру около полудня, то часто случалось, что заканчивалась она только на другой день. Она превратилась в продолжительную игру, так как ее заботливо охраняли от крайней переменчивости, присущей большинству азартных игр. Обычно интерес к играм этого рода не зависит от удивительных комбинаций, заключенных в их построении. В огромной степени он зависит от обычаем, привычек и ассоциаций. Нередко наиболее простая по своему плану игра является наиболее привлекательной и захватывает опытного игрока. Такая игра, несмотря на кажущуюся простоту, вызывала большое возбуждение, и, когда определялся ее исход, торжество победителей прорывалось в неистовой радости. Часами напряженно следили они за переменчивым счастьем игры, и, как только прекращалось длительное состояние ожидания и кончалось напряжение ума, разрядка в порыве победы проявлялась в бурных восклицаниях.

Краткое описание схемы всех этих игр не в состоянии выявить скрытые источники развлечений, так же как пространные описания шахматной игры — раскрыть очарование самой игры. Интерес ко всем этим играм зависит от обстоятельств. Олимпийские, пиинфийские и другие игры греков, аполлинарии, цирцензии и другие игры рим-

лян состояли главным образом, как хорошо известно, из бегов, верховой езды и состязания на колесницах. За исключением последнего, эти игры не были, по существу, намного совереннее игр ирокезов. Но они стали самым выдающимся развлечением античного мира, особенно у греков. У ирокезов при проведении их национальных игр царили энтузиазм и дух соревнования, подобные тем, которые характеризовали спортивные праздники античности. Хотя национальные игры, так же как и народные песни одного народа, не могут вызывать энтузиазм или пробуждать патриотический дух другого, это все же не лишает их интереса. Если спросят, какой интерес для нас могут представлять игры ирокезов, по крайней мере один ответ может быть дан: они показывают, что в отдаленнейших уголках американских дебрей, которые нас учили считать дикой пустыней — до тех пор, пока белый человек не вступил в их пределы,— на самом деле давно уже звучали радостные голоса счастливых людей.

## ГЛАВА VI

**Индийское общество.** — Укрепление селений в старину частоколом. — Дом из коры. — Брак. — Любовная страсть индейцам неизвестна. — Развод. — Права собственности. — Гостеприимство. — Уголовный кодекс. — Верность договорам. — Употребление ванпума. — Обычаи войны. — Отсутствие обмена пленимыми. — Усыновление. — Охота. — Индейская жизнь

Несмотря на простоту жизни индейца и отсутствие в ней более высоких общественных развлечений и удовольствий, присущих утонченным обществам, индейское общество было сплочено постоянными институтами, оно управлялось точно определенными законами, им руководили и двигали его вперед прочно установившиеся привычки и обычаи. Разнообразные побуждения и ограничения, содержащиеся в этих законах и обычаях, оказывали значительное влияние на общественную жизнь индейцев, и поэтому они представляют собой плодотворные и интересные темы для исследования. Чтобы составить суждение о характере индейца, основанное на знании побуждений и правил поведения, нужно видеть его в свете общественных отношений. Но рассматривать эти темы подробно нецелесообразно.

Ирокезы жили в постоянных селениях. Не умея пользоваться колодцами, они основывали поселения на берегах рек и озер или вблизи обильных источников. Ко времени образования Лиги, когда ирокезы стали подвергаться вторжениям враждебных наций и набегам кочующих групп<sup>a</sup>, их деревни были расположены компактно и укреплены частоколом. Вырыв ров глубиной в несколько футов вокруг 5—10 акров земли и набросав вынутый грунт на внутреннюю

<sup>a</sup> В тексте: *migratory bands* (*Прим ред.*).

сторону площадки, они вбивали в получившийся земляной вал сплошной ряд столбов или кольев под таким углом, чтобы они наклонялись над рвом. Иногда деревня окружалась двойным или даже тройным частоколом. Внутри этой ограды индейцы строили дома из коры и хранили свои запасы. Вокруг было расположено деревенское поле, нередко достигавшее нескольких сотен акров земли, разделенной на посевые участки; те из них, которые принадлежали различным семьям, разграничивались необработанными межами. Древнейшая деревня сенека Нундэйвао (*Nun-da-wä'-o*), расположенная в верховьях оз. Канандейгуга, была окружена частоколом. Деревня Скахэйсегао (*Skä-hase'-gä-o*), находившаяся на месте Лимы, и два-три других древнейших поселения также были укреплены.

Но в начале XVII столетия, которое может быть названо средним периодом истории ирокезов, когда их силы были консолидированы и большинство соседних племен подпало под их господство, необходимость укрепления селений частоколом почти отпала, а с ней исчез сам обычай. Около 1640 г.<sup>6</sup>, в период открытия внутренней части страны ирокезов, очень немногие из деревень сенека, кайюга и онондага были окружены частоколом; но онейда и могауки вследствие вторжений французов продолжали укреплять свои деревни еще много лет спустя. В это время их селения также строились компактно.

Современная деревня представляет группу домов, разбросанных, подобно деревьям, в лесу, с неправильными промежутками и на обширном пространстве. Не делалось никаких попыток проложить улицу или расположить дома в ряд; редко два дома находились на одной линии напротив друг друга. Они группировались на расстоянии, достаточно близком для соседства.

Так как в ранние времена размер деревень ирокезов определялся количеством домов, то для выяснения числа жителей важно отметить разницу между ганосоте (*gä-no'-sote*), или домом из коры, среднего и нового периодов. Когда селение было раскидано на обширном пространстве, то дома были обособлены друг от друга и обычно предназначались для одной семьи; если же оно было компактным, как в древние времена, то дома строились очень длинными и делились на секции, чтобы дать пристанище нескольким семьям. Длинный дом имел обычно от 50 до 130 футов в длину и около 16 в ширину, перегородки были расположены с интервалом в 10—12 футов или равны длине двух тел. Каждая комната являлась, в сущности, отдельным домом, в центре которого находился очаг и где размещались две семьи, по одной с каждой стороны очага. Таким образом, дом длиной 120 футов мог вмещать 10 очагов и 20 семей.

Некий м-р Гринхалш в 1677 г. посетил деревню сенека Дайдехокто (*Dä-yo-de-hok'-to*), что означает «извилистая речка», расположенную на излучине протоки Хонеойе, к западу от Мендоны, в графстве Монро. Называя деревню Тиотохэйттон, он так говорит о ней: «Тиотохэйттон лежит на краю или над обрывом холма; имеет немного

<sup>6</sup> Францисканец Ле Карон в 1616 г. пересек страну ирокезов (*Bancroft's Hist U. S.* III, 120). Тем не менее до 1640 г. о них было известно очень мало.

расчищенной земли; находится близ реки Тиотохэйттон, что значит „излучина“. Она расположена в 30 милях западнее Канагораха, вероятно Нундэйвао, и имеет около 120 домов, которые являются самыми большими из всех виденных нами (обычные дома имеют от 50 до 60 футов в длину), с 12—13 очагами в каждом. У них хороший запас кукурузы, растущей в миле к северу от поселения»<sup>8</sup>. В 1687 г. эту деревню вместе с тремя другими деревнями сенека захватил маркиз де Нонвиль во время нашествия на их земли. В указе (*Acté*), изданном от имени Франции в этом селении, по которому французы вступали в формальное владение территориями сенека-ирокезов, оно обозначено как «Тотиактон» и названо «крупнейшей из деревень сенека»<sup>9</sup>. Нет ничего невероятного в том, что в крупнейших селениях ирокезов проживало до 3 тыс. жителей.

Ганосоте, или дом из коры (см. рис. 1), являлся несложной постройкой. В основании он обычно имел около 20 футов длины и 15 ширины, а высота его равнялась 15—20 футам. Остов состоял из вертикальных столбов, крепко вбитых в землю, обычно по пяти с каждой стороны и по четыре на концах, включая угловые столбы. На развиликах этих столбов на высоте около 10 футов от земли горизонтально укреплялись поперечные балки, в которые вделаны были стропила, представлявшие собой жерди, более тонкие, чем балки. Стропила, в свою очередь, крепились жердями, и все обычно располагалось так, что образовывалась изогнутая крыша. После того как остов был закончен, возводились стены и крылись корой красного вяза или ясения, шершавой стороной наружу. Кору выпрямляли и высушивали, а затем нарезали в виде пластин. Чтобы пластины из коры прочно удерживались на месте, снаружи забивался второй ряд столбов, соответствующий столбам остова, и между ними с помощью креплений из луба и лубянных веревок укреплялись горизонтально пластины. На покрытие одной стороны шли четыре пластины по длине в четыре ряда от основания до стропил, так как они внахлестку перекрывали друг друга по краям и закреплялись по ним; в той же пропорции они использовались на концах. Подобным же способом пластинами из коры, но меньшей величины и обращенными шершавой стороной кверху, с волокнами, направленными по скату, покрывалась и крыша; пластины прошивались насеквоздь креплениями и таким образом держались между рамами из жердей, как и на стенах. Посередине крыши оставлялось отверстие для дыма, огонь раскладывался на земле в центре дома, и дым поднимался кверху без трубы.

<sup>8</sup> Doc. Hist. N. Y., 1, с. 13. Далее он указывает, что в Канагорахе имелось 150 домов, в Онондога — 140, в деревне онейда — 100 (там же, с. 12—13).

<sup>9</sup> Doc. Hist. N. Y., 1, с. 242. Три других селения, захваченных де Нонвиллем, были: Ганнагаро, как оно называется в *Acté*, или Гаосайгао (*Gä-o'-sä-gä'-o*), что означает «в стране американской липы», расположенное на небольшом расстоянии к юго-востоку от Виктора в округе Онтарио; Ганнондата и Ганнонгарэ, одно из которых, несомненно, было Ганундагвэй (*Gä-nun-da-gwa*), означающее «место, выбранное для поселения», расположенное на территории современной деревни Канандейгуа. Де Нонвиль определил население четырех селений в 15 тыс., а количество кукурузы, уничтоженной его войсками, в 400 тыс. minots (Doc. Hist., 1, 239). Несомненно, обе эти оценки преувеличены<sup>10</sup>.

На обоих концах дома были двери, сделанные или из коры и подвешенные на деревянных петлях, или из оленьей или медвежьей шкуры, свисающей над входом. Независимо от длины дома и числа очагов в нем имелось только два входа. Над одним из этих входов вырезалась родовая эмблема главы семьи. Внутри по обеим стенам на высоте устраивались широкие нары, также сделанные из пластин коры, в двух футах от земли, прочно подпerteые снизу и тянувшиеся по всей длине дома. На них ирокезы расстилали свои подстилки из шкур, а также одеяла, используя нары днем для сидения, а ночью для спанья. У каждой стены были устроены одинаковые койки, которые возвышались над нарами на пять футов и закреплялись в остове дома, отгораживая таким образом каждую семью. На балках под крышей висели связки кукурузы, скрепленные листами початков, — запасы на зиму. Обжаренная и высушенная кукуруза и бобы хранились обычно в сосудах из коры, которыми заставляли углы. Орудия охоты, домашняя утварь, оружие, одежда и различные вещи<sup>д</sup> складывались и развесивались там, где только имелось свободное место. Строение такого типа годилось для семьи из восьми человек с ограниченными потребностями, служило местом хранения необходимых запасов и было довольно удобным. Познакомившись с употреблением топора, ирокезы начали вместо прежних делать дома из бревен, но строили их по старому типу. В современных деревнях ирокезов долины Дженеси многие дома — этого типа.

Иногда возводились дома и другого вида — для временного использования или для нужд небольшой семьи. В основании его лежал треугольник, а остов состоял из расположенных на каждой стороне трех жердей, сходившихся у верхушки, но оставлявших достаточное пространство для дымового отверстия. Покрывались они тем же способом, что и прямоугольный ганосоте. Жилища из коры этого типа нередко строились в качестве убежища во время охоты.

У ирокезов был обычай зарывать излишек своей кукурузы, а также всю обжаренную зеленую кукурузу в тайные хранилища, где первая сохранялась без порчи в течение года, а вторая значительно дольше. Они вырывали яму, выкладывая ее дно и стены корой, и, положив внутрь ямы кукурузу, возводили над ней крышу из коры, непроницаемую для воды, а затем все покрывали землей. Ямы с обжаренной кукурузой до сих пор еще попадаются близ древних поселений ирокезов. Заготовленную впрок оленину и другое мясо зарывали в землю тем же способом, если не считать того, что хранилище из коры выстилали оленьими шкурами.

В этой связи естественно приходят на ум брачные обычай ирокезов. Они обнаруживают новые, хотя и не очень заметные черты. Брак не был основан на любви, составляющей единственное законное основание этих отношений в цивилизованном обществе, но рассматривался исключительно с точки зрения физической необходимости. Это было соглашение не между вступающими в брак сторонами, а,

<sup>д</sup> Описание их изделий, орудий и утвари см. в кн. III, гл. I.

по существу, между их материами, действовавшими нередко под внушением пожилых женщин и мудрых людей тех племен, к которым принадлежали обе стороны. Поэтому вопросы бракосочетания находились под наблюдением старших членов каждого племени, а фактически под материнским контролем. С прогрессом и подъемом расы постепенно были введены изменения, касающиеся брачного возраста и разницы в возрасте вступающих в брак. В прежние времена молодого воина всегда женили на женщине несколькими годами старше его, полагая, что он нуждается в спутнице, опытной в житейских делах. Время женитьбы откладывалось до тех пор, пока юноша не достигал 25 лет, чтобы он мог привыкнуть к трудностям военной троны и охоты, до того как будет ограничена его свобода и возрастет ответственность из-за необходимости заботиться о семье, какими бы легкими ни казались эти заботы при их общественной системе. Таким образом, часто молодой воин 25 лет был женат на 40-летней женщине, нередко вдове, тогда как вдовец 60 лет соединялся с 20-летней девушки. Но таковы были их первоначальные обычай; впоследствии возраст вступающих в брак приблизился к равенству и со временем сократился до 20 лет и даже менее.

Когда мать считала, что ее сын достиг подходящего для брака возраста, она присматривала девушку и, основываясь на отзывах о ней или на личном знакомстве, решала, подходит ли эта девушка сыну по нраву и характеру. Затем следовали переговоры между материами, и стороны быстро приходили к соглашению. Иногда советовались с ближайшими родственниками и старейшими членами племен, к которым принадлежали обе стороны, но само по себе их мнение, независимо от желания матерей, не имело значения. Немаловажной чертой говора являлось полное неведение, в котором пребывали стороны предполагаемого соглашения; первое, что они узнавали, было объявление об их браке, причем возможно, что они никогда не знали и не видели друг друга. С их стороны никогда не было попыток протестовать или возражать, они принимали друг друга как дар своих родителей. Так как повинование всем требованиям родителей прививалось как первостепенный долг, а непослушание приводило к ostrакизму, то действенная сила обычая в дополнение к этим мотивам была достаточна, чтобы гарантировать покорность. Отец у индейцев никогда не беспокоился по поводу брака своих детей. Вмешиваться означало бы посягать на женские права; а последние, какими бы они ни были, соблюдались им настолько же свято, насколько он был непреклонен, настаивая на уважении к его собственным правам.

Как только стороны извещались о заключении брака, он завершался несложным обрядом. На следующий день после объявления девушку, которую провожали подруги, мать отводила в дом будущего мужа. Невеста несла в руках несколько пресных кукурузных лепешек, которые она, войдя в дом, подносила свекрови как знак своего умения и полезности в домашних делах. Приняв их, мать молодого воина отдавала мать невесты олениной или другими продуктами охоты в качестве свидетельства его способности обеспечить свою семью. Этот обмен дарами скреплял и заключал договор,

связывавший новую пару брачными узами. Так несложно было создать брачный союз у наших первобытных обитателей.

Из самой сущности института брака у ирокезов следует, что любовная страсть была им совершенно незнакома. После брака, естественно, между мужем и женой появлялась привязанность благодаря общению, привычке и взаимной зависимости. Но той чудесной страсти, которая рождается при более высоком проявлении велений человеческого сердца и основана на развитии любви между полами, они совершенно не знали. По своему темпераменту они были ниже даже простейших форм этого чувства. Привязанность друг к другу или развитие этого чувства до брака были им неизвестны; то же самое относится и к перспективам брака. Тот факт, что индивидуумы объединялись в этот союз без их ведома или согласия и, возможно, даже без предварительного знакомства, иллюстрирует и подтверждает это положение. Наше вторжение во владения писателей с их романами, поэтов с их фантазией, посвященных чувствам, возникавшим в индейском обществе, может, пожалуй, лишить воображение читателя некоторых приятных впечатлений. Но эти впечатления совершенно не соответствуют брачным институтам и фактам социальной истории индейцев.

Общение между полами сдерживалось обстоятельствами и наклонностями. Индейские обычай и образ жизни делили народ в общественном отношении на два больших класса — мужской и женский. Мужчина искал беседы и общества мужчин, они вместе развлекались и вместе выполняли более суровые обязанности жизни. Точно так же женщина искала общения с представительницами своего пола. Общение между полами было невелико — в том смысле, как это понимается в светском обществе. Официальные визиты были им неизвестны. Если неженатая молодежь обоего пола случайно сходилась вместе, то молодые люди мало или почти не разговаривали. Ими никогда не делались попытки понравиться или доставить удовольствие друг другу, оказывая знаки личного внимания. Больше чем когда-либо они общались во время советов и религиозных празднеств, но общение сводилось к пляскам и само по себе было ограниченным. Объяснение этому странному явлению отчасти можно найти в отсутствии равенства полов. Индеец смотрел на женщину как на существо низшее, зависимое и как на служанку мужчины, и благодаря воспитанию и привычке она сама себя считала такой. Это неравенство в положении в совокупности с силой обычая дает удовлетворительное объяснение многим характерным особенностям индейского общества. В появлении склонности между полами и развитии родственных чувств следует искать источник вежливости и смягчения грубости жизни<sup>16</sup>.

В тесной связи с темой о браке стоит вопрос о разводе. Полигамия была у ирокезов запрещена и никогда не практиковалась, но право избавиться от жены или расстаться с ней по обоюдному согласию было предоставлено каждому. Матери поженившейся пары были ответственны за их согласие и дружбу. Если между ними возникали разногласия, то обязанностью матерей было добиться примирения

и дать им совет, чтобы предостеречь от повторения разногласий. Но если за примирением снова следовали неприятности и характеры супругов исключали домашний мир, происходил разрыв или по взаимному соглашению, или из-за решительного отказа одной из сторон признавать дальше брачные отношения. Так как подобный разрыв в прежние времена считался позорным для сторон и последние подвергались общественному порицанию, то они случались не часто. Позднее, однако, нерушимость брачного договора соблюдалась менее свято, и самых легкомысленных причин или минутного каприза было достаточно для разрыва брачных уз.

Муж и жена никогда не принадлежали к одному и тому же племени, как это было подробно объяснено выше, а дети принадлежали к племени матери. За отцами не признавалось ни право опеки над ними, ни право на их воспитание. Так как после развода он далес не беспокоился о них и не интересовался их будущим благополучием, они становились чужими для него сейчас же после расставания. Родительская любовь со стороны отца, как это обычно бывает, была намного слабее, чем со стороны матери. Отец-индеец редко ласкал своих детей или как-либо внешне проявлял хотя бы малейшую заботу об их благополучии, но, когда его сыновья вырастали, он сильнее привязывался к ним, делая их своими товарищами на охоте и на трофеи войны. Забота о них в младенчестве и детстве полностью вверялась бдительной привязанности матери.

По законам ирокезов они никогда не теряли своей принадлежности к нации, так же как и к племени, и не могли перейти в другую нацию или в другое племя. Если женщина кайюга выходила замуж за сенека, то дети ее были кайюга и ее потомки по женской линии до самого последнего поколения продолжали быть кайюга, хотя они и проживали вместе с сенека и благодаря бракам с ними почти утратили частицу крови кайюга. Таким же образом в том случае, когда могаук женился на женщине из племени делаваров, то ее дети были не только делавары, но и чужаки, если только они не были усыновлены согласно обычному праву и названы как могауки и о факте усыновления не было возвещено на открытом совете.

Собственность и по количеству ее, и по видам была чрезвычайно ограничена, как, естественно, и следует ожидать у народа, ведущего охотничий и полуземледельческий образ жизни и считающего пропитание пределом своих потребностей и стремлений. Но как бы собственность ни была незначительна в своей совокупности, она тем не менее существовала и распределялась по установленным законам. Так как ирокезы не имели ни денежного обращения, ни торговли, ни стремления к наживе, то их собственность состояла лишь из земельных наделов, фруктовых садов<sup>16</sup>, домов, орудий охоты, оружия, одежды, домашней утвари, личных украшений, запасов зерна, звериных шкур и тех разнообразных изделий, изобретать которые заставляла их жизнь. Ни муж, ни жена не теряли права на свою собственность. Пока существовали брачные отношения, жена, так же как и ее супруг, владела и распоряжалась своим собственным имуществом, забирая все с собой в случае развода. Ни один человек

не мог получить неограниченного права на владение землей, так как по законам ирокезов это право принадлежало всему народу, но каждый мог брать для обработки столько незанятой земли, сколько ему было угодно; и до тех пор, пока он продолжал обрабатывать ее, охранялось и обеспечивалось его право на владение землей. Он мог также продать свои улучшения<sup>е</sup> или завещать их жене или детям. Если жена до замужества или после него наследовала фруктовые сады, засаженные или обработанные участки земли, она могла располагать ими по своему усмотрению, и в случае ее смерти они наследовались ее детьми вместе с остальным имуществом. Правило наследования после смерти отца было иным. Его дети, не принадлежавшие к отцовскому племени, были вне линии наследования, потому что по законам ирокезов собственность не могла путем передачи по наследству уходить из племени. Если отец завещал свои обработанные участки или любую другую собственность своей жене или детям в присутствии свидетеля, то им разрешалось владеть ими. Но если он не распределил свое имущество, оно передавалось после его кончины ближайшим родственникам в его собственном роде, которые обычно отдавали семье дом и всякие предметы обихода по своему усмотрению, а остаток распределяли между собой в память о покойном.

Одной из наиболее привлекательных черт индейского общества был пронизывавший его дух гостеприимства. Пожалуй, никогда ни один народ не доводил этот принцип до такой степени универсальности, как это сделали ирокезы. Их дома были открыты во всякое время дня и ночи не только друг для друга, но и для путника и чужеземца. С приветливыми и добрыми словами они угождали гостя с той щедростью, которую позволяли им средства. Нередко один такой дом вмещал от 10 до 20 семей, связанных вместе узами близкого родства и составлявших в действительности одну семью. Они в полной мере осуществляли принцип обобществленной жизни<sup>ж</sup>. Все, что давали охота, земледелие, природа, все, что добывалось любым членом объединенных семей, шло на пользу всех, так как все их запасы были общими. В общем хозяйстве пища готовилась в определенные часы и была доступна всем. Кроме утренней еды, у индейцев не было регулярного питания, и свой голод они утоляли в любое время, когда представлялся случай. Так как в старину у них не было столов, то они ели отдельно и всякий раз, когда это можно было сделать без больших хлопот; при этом сначала ели мужчины, а после них — женщины. Забота о питании была целиком возложена на женщин, так как мужчина никогда не спрашивал о еде. Когда бы ни возвращался муж, в любое время дня обязанностью и обычаем жены было поставить перед ним пищу. Если в жилище входил сосед или чужеземец, то перед ним немедленно ставилось блюдо кукурузной каши или что-нибудь другое, приготовленное ею, с приглашением отведать. Это гостеприимство распространялось на всех пришельцев,

<sup>е</sup> В тексте: his improvements (Прим. ред.)

<sup>ж</sup> В тексте: Living in common (Прим. ред.)

когда бы они ни приходили и сколько бы их ни было, и являлось первым знаком оказываемого внимания. Этот обычай был всеобщим и действительно являлся одним из законов их социальной системы. Пренебрежение к его соблюдению рассматривалось и как нарушение гостеприимства, и как личное оскорблениe. Сосед или чужеземец, переходя из дома в дом в индейском селении, мог получать угождение в каждом жилище, в которое он входил. Если аппетит гостя был полностью удовлетворен, то он был обязан из вежливости попробовать поднесенное блюдо и ответить обычной благодарностью: Ni-pe-ä'-weh, «Я благодарю вас»; не соблюсти то и другое означало нарушить обычай жизни. Таким образом, чужеземец мог пытаться бесплатно до тех пор, пока ему это нравилось; родственник же имел право пользоваться жилищем любого своего сородича столько времени, сколько ему требовалось. Благодаря такому простому и всеобщему закону гостеприимства им совершенно были незнакомы голод и нищета. Этот способ удовлетворения потребностей человека поражает своей новизной. Основанный на началах братства и общественных взаимоотношений, он ненамного отличался от общего стола спартанцев. Обильные запасы кукурузы, которая возвращалась на их плодородных и легко обрабатываемых полях, и несложная пища индейцев делали это широко распространенное гостеприимство незначительным бременем. Оно основывалось главным образом на трудолюбии, а следовательно, и на природной доброте индейской женщины, которая, возделывая кукурузу и другие растения и собирая дикие плоды, обеспечивала основную часть их средств существования, потому что воин презирал земледельческий труд и считал всякую работу ниже своего достоинства. Но это находилось в полном соответствии с беспримерным великодушием характера индейца. Он уступал свой обед, чтобы накормить голодного, покидал свою постель, чтобы дать отдохнуть уставшему, и отдавал свою одежду, чтобы одеть нагого. Для индейского характера никакое испытание дружбы не было слишком суровым, никакая жертва не была слишком велика, чтобы вознаградить за помощь, никакая верность договору не была слишком непоколебима. С врожденным пониманием свободы и достоинства человека он проявлял благороднейшие качества души и совершал выдающиеся поступки гуманности в этих лесных дебрях, на которые мы привыкли смотреть как на пустую и страшную глупью<sup>8</sup>.

В их пище существовало лишь небольшое разнообразие, что вытекало из условий их жизни. Основными продуктами питания иро-

<sup>8</sup> Каннассатэго, выдающийся вождь онондага, процветавший в середине прошлого столетия, в беседе с Конрадом Вейзером, индейским переводчиком, резко противопоставил гостеприимство ирокезов гостеприимству белых: «Вы знаете наш обычай. Если белый человек, путешествуя по нашей стране, входит в одну из наших хижин, мы все обращаемся с ним, как я с вами. Мы обсушиваем его, если он промок, мы согреваем его, если он озяб, и даем ему мясо и питье, чтобы он мог утолить свой голод и жажду, и мы стелем для него нежные меха, чтобы он мог отдохнуть и выспаться. Мы ничего не просим взамен. Но если я вхожу в дом белого человека в Олбани и прошу еды и питья, то они говорят: „Где твои деньги?“ И если у меня их нет, они говорят: „Убирайся вон, индейская собака!“.

кезов были каши из дробленой кукурузы и из ободранной кукурузы, два-три сорта кукурузного хлеба, оленина и другая дичь, супы, суккоташ, обжаренная и подсущенная зеленая кукуруза, приготовленная различными способами, дикие плоды, земляные орехи (*Apios tuberosa*), похожие на дикий картофель, бобы и тыквы. Эти продукты являлись основой питания, из них приготавлялось много блюд, но довольно однообразных. У индейцев было также несколько сортов чая. Любимый напиток приготавлялся из кончиков побегов болиголова, которые кипятили в воде, а навар подслачивали кленовым сахаром. Кленовый чай готовили кипячением кленового сока и приправляли корнем американского лавра, а пряный чай настанивали на каком-то диком пряном растении.

Преступления и проступки случались так редко при их социальной системе, что едва ли можно сказать, что у ирокезов был уголовный кодекс. Но все же существовали некоторые проступки, которые подлежали судейским правам сахемов и наказывались согласно их тяжести. Колдовство наказывалось смертью. Любой человек мог убить колдунью, застигнув ее на месте преступления. Если ее сразу не убивали, то созывали совет, который судил колдунью в присутствии обвинителя. Полное признание с обещанием исправиться обеспечивало оправдание. Но если обвинение отрицалось, то вызывались свидетели и расследовались все обстоятельства дела, и если свидетели удовлетворительно для совета устанавливали вину, что им почти всегда удавалось, то за этим следовало осуждение на смертную казнь. Затем колдунья передавалась палачам, которые брались за дело добровольно, и они уводили ее для совершения наказания. После решения совета родственники безропотно предоставляли колдунью ее участи.

Прелюбодеяние наказывалось плетьми; но наказанию подвергалась только женщина, которая одна считалась преступницей. Вопрос обсуждался на совете, и если обвинение поддерживалось, то совет приказывал наказать ее публично плетьми людям, специально назначенным для этой цели. Это был древний обычай, когда подобные проступки являлись чрезвычайно редкими.

Величайшее из всех человеческих преступлений — убийство наказывалось смертью, но оставалась возможность для прощения. Если семья не примирялась, то право мщения, как у древних греков, предоставлялось ей. Родственники убитого могли лишить убийцу жизни, когда и где бы они ни нашли его, даже по прошествии ряда лет, не неся за это ответственности. Дар из белого вампума, посланный стороной убийцы семье его жертвы, будучи принят, навсегда вычеркивал и стирал из памяти свершившееся. Сразу по совершении убийства за примирение брались племена, к которым принадлежали обе стороны, и предпринимали энергичные усилия к тому, чтобы его добиться, пока частная месть не привела к гибельным последствиям. Если преступник принадлежал к одному из первых четырех племен, а убитый к одному из других четырех, то эти племена собирали отдельные советы, чтобы расследовать все обстоятельства дела. Вопрос о том, виновен или невиновен обвиняемый, решить

обычно было нетрудно, если последствия преступления открывали возможности для прощения. Затем первый совет выяснял, был ли обидчик склонен сознаться в своем преступлении и согласен ли он на возмещение. Если да, то совет немедленно посыпал от его имени другому совету пояс из белого вампума, содержащий соответствующее сообщение. Тогда этот совет старался умиротворить семью убитого, успокоить ее возбуждение и убедить их принять вампум в знак прощения. Если вампум не был послан своевременно или семья вопреки всем уговорам отказывалась принять его, тогда вступал в свои права обычай мести.

Если случалось, что обе стороны принадлежали к одному из четырех братских племен, то созывался совет только этого подразделения, чтобы попытаться уладить дело между собой. Если же, однако, семья оставалась неумолимой, то дальнейшее вмешательство общих друзей прекращалось и вопрос решался, согласно древнему обычаю, между убийцей и родственниками его жертвы. Если пояс из вампума был получен до назначения мстителя и выхода его из дома для совершения отмщения, то он обычно принимался в знак прощения, но если мститель уже отправился, то время для возмещения было упущено. Тогда семья или брала на себя совместное обязательство захватить то, что она считала справедливой компенсацией, или назначала мстителя, который клялся, что не успокоится до тех пор, пока убийца не заплатит своей жизнью. В таких случаях убийца обычно бежал. Так как все ссоры улаживались родственниками сторон, то длительная вражда, а следовательно, убийства в прежние времена встречались редко. Дар из белого вампума не носил характера компенсации за жизнь убитого, а являлся выражением признания вины и раскаяния в совершенном преступлении, а также просьбой о прощении. Он был предложением мира, принятия которого добивались общие друзья, и этот шаг обычно приводил к примирению, за исключением, пожалуй, тяжких случаев преднамеренного убийства.

Воровство, самое презренное из человеческих преступлений, было им почти неизвестно. В дни их первобытной простоты разум индейца был свободен от корыстных мыслей. После того как начались их сношения с белыми, раздача среди них подарков и крепких напитков и возникновение благодаря торговле новых видов собственности настолько испортили нравы индейцев, что в некоторых случаях бродяги и пьяницы доходили до совершения этого преступления. Но справедливости ради следует признать, что ни один народ никогда не обладал более высоким чувством чести и собственного достоинства в этом отношении и не относился с большим презрением к этому позорному явлению, чем ирокезы. До сего дня среди их потомков почти неизвестно это преступление. Для защиты собственности им никогда не были нужны ни замки, ни запоры, ни частные хранилища. Общественное негодование, наиболее суровое наказание, известное краснокожему человеку, было единственной карой за уклонение с пути честности.

Таковы были четыре основных преступления против общества у первобытных обитателей нашей страны. Распространение среди них

в новые времена спиртных напитков изменило лицо индейского общества и послужило обильным источником всех их бед, усугубляя свойственные их общественной системе недостатки и порождая новые, совершенно неизвестные в дни их лесной независимости. С самого начала общения индейцев с нами их мудрые и лучшие люди беспрестанно, но безрезультатно протестовали против этой постыдной торговли спиртными напитками. У краснокожего человека умение владеть собой в этом отношении было намного слабее, нежели у белого, а последствия слабости характера более печальны и пагубны. «Огненная вода», как они удачно назвали спиртные напитки, явилась более непобедимым и истребительным врагом, чем сама цивилизация, и этим двум факторам в равной степени они обязаны своим оттеснением. Она обрушила на их селения бродяжничество, насилие и кровопролитие, она нарушила мир домашнего очага, разожгла неистовые страсти, распространила болезни и посеяла раздоры и споры, изнуряя насилием, нуждой и недугами и приводя к гибели от голода и холода. Если есть в наших былых сношениях с ирокезами какое-либо деяние, за которое мы более всего достойны порицания и которое заслуживало бы смертной казни через повешение, то им является разрешение этой гнуснейшей и бесчеловечнейшей торговли. Один из вождей могауков в 1754 г., обратившись к губернатору провинции Нью-Йорк, сказал по этому поводу: «Есть дело, которое вызывает трепет наших сердец,— это продажа рома в наших фортах. Он убивает многих людей, и старых и молодых. Мы просим всех правителей, здесь присутствующих, запретить привоз его нашим Пяти нациям»<sup>11</sup>. В то же время британскому правительству было сделано следующее представление: «Горговцы снабжают их ромом в огромных и совершенно невероятных количествах, колониальные же законы, действующие в настоящее время, бессильны задержать привоз; индейцы всех наций часто пьяны, их надувают в торговле, и из-за этого они теряют симпатии к англичанам. Они часто ранят и убивают друг друга, когда выпьют, и, чтобы избежать мести, бегут к французам; и из-за этого, пожалуй, мы больше теряем людей, чем от хитростей французов»<sup>12</sup>.

Любовь к правде была еще одной отличительной чертой характера индейца. В эпоху их наивысшего благодеяния это врожденное чувство процветало во всей его первозданной чистоте. Во всех случаях и при любой опасности ирокез говорил правду без страха и колебания. Лицемерие не было в характере индейца. Действительно, язык ирокезов не допускает двусмысленностей и извращения слов говорящего. Он прост и ясен и не признает оттенков в значении и тех тонких различий, которые свойственны культурным языкам. После открытия ирокезов, когда они стали общаться с белыми, их природная правдивость иногда утрачивалась под влиянием торговли и пристрастия к спиртным напиткам, но в целом как народ они до наших

<sup>11</sup> Doc. Hist. N. Y., 2, c. 591.

<sup>12</sup> Там же, 2, c. 610.

дней сохранили ту же возвышенность чувств, которая характеризовала их предков.

Верность договорам у ирокезов была непоколебима. Пережив суворейшие испытания и политические бедствия, эта верность представляет один из великолепнейших памятников их национальной честности. Они крепко держались за «договорную цепь» с англичанами, пока сами не были обмануты, а вся страна ирокезов не стала жертвой их верности. В их многочисленных делах с отдельными провинциями, образованными на их исконных территориях, не было найдено ни одной серьезной жалобы на них за невыполнение договорных условий, хотя один договор за другим лишал их земель и они нередко становились жертвой обмана и надувательства. В своих сношениях с индейскими нациями ирокезы часто заключали договоры, иногда о дружбе и союзе, иногда только для защиты и в отдельных случаях для особых целей. Все эти национальные договоры, употребляя индейское выражение, «наговаривались» на шнурке вампума, после чего передавались на хранение Хоновенато (No-po-we-na'-to), сахему онондага, который был назначен наследственным хранителем вампума при учреждении Лиги; и от него и его преемников из поколения в поколение они должны были получать истолкования договоров. Отсюда выражение «этот пояс хранит мои слова», так часто встречающееся в заключение индейских речей при передаче вампума. Индейские племена после заключения договора всегда обменивались поясами, которые означали не только ратификацию, но и меморандум соглашения.

Существовал стариный договор между сенека и гаквагэйоно<sup>л</sup>, или эри, обитавшими на южном берегу оз. Эри, согласно которому границей между ними должна была быть р. Дженеси, и если неприятельский отряд одного из этих племен возвращался через эту реку на свою территорию, то дальнейшее преследование его прекращалось. Нарушение этого договора было одной из причин давней вражды ирокезов с эри. Аналогичный договор был когда-то заключен с ойэйдагоно (o-ya-dä'-go-o-no)<sup>м</sup>, или чероки, по которому р. Теннесси была границей преследования. Если военный отряд чероки возвращался и, не будучи настигнут преследовавшими его ирокезами, пересекал Теннесси, он был в такой же безопасности, как если бы укрылся за неприступным валом. Ирокезский отряд мог вторгнуться, если ему было угодно, на территорию врага, но он проходил мимо

<sup>л</sup> Таково было ирокезское название нации эри, изгнанных ирокезами около 1655 г. Они были ответвлением ирокезского ствола и говорили на диалекте их языка. Шарльвуа называет их «нацией Кошки» (т. 2, с. 62). Любопытно, что нейтральная нация, жившая на берегах р. Ниагары и изгнанная ирокезами около 1643 г., была известна у них как джегосасэй, je-go'-sä-sa, «нация Кошки». Это слово означало «дикая Кошка». Нация стала называться так по имени женщины, пользовавшейся у них большим влиянием. Шарльвуа также упоминает нейтральную нацию (т. 1, с. 377). Вполне вероятно, что он перепутал или смешал их туземные названия.

<sup>м</sup> Ойэйдагоно, ирокезское название чероки, означает «народ, живущий в пещерах».

лагеря отступающего военного отряда, не нанося ему ни малейшего вреда.

Ирокезы считали верность обществу священной, гордились этим и сурово наказывали тех, кто ее нарушал. Пример этого можно видеть в случае с сэйгейнэйга, sag-a-na'-gä, или делаварами. После того как последние были покорены и признали свою зависимость, послав дань в виде вампума, они совершили набег на одну западную нацию, находившуюся под покровительством ирокезов, несмотря на то что знали о договоре и о запрещении нарушать его. Делегация ирокезских вождей немедленно отправилась в страну делаваров и, созвав народ на совет, лишила их даже звания нации-данницы. Сделав им выговор за отсутствие верности, они навсегда запретили им выходить на войну, лишили их всех гражданских прав и объявили, что отныне они должны быть как женщины. Это разжалование они озnamеновали символически, надев на них гакаэйх, или женскую юбку, и вложив им в руки пест для толчения кукурузы, показывая этим, что отныне они всегда будут заниматься подобными делами. После этого акта лишения племенной самостоятельности делавары никогда уже не смогли добиться освобождения<sup>н</sup>.

Как только объявлялась война против какой-нибудь нации, собранием ли сахемов в долине Онондога или одной отдельной нацией против соседнего врага, состояние войны возвещалось в каждом селении Лиги ударом о военный столб томагавка, окрашенного в красный цвет и украшенного красными перьями и черным вампумом. Каждый человек после этого был волен собрать отряд и совершить набег. Это делалось в самом спешном порядке. Военный вождь, желающий набрать добровольцев и вести экспедицию, чтобы возвестить о своем намерении, в полном праздничном облачении проходил по селению, испуская военный клич, после чего он подходил к военному столбу гаондоте (gä-on-dote') и, ударив о него своим красным томагавком, начинал Военную пляску. Вокруг него собиралась толпа,

<sup>н</sup> Делавары около 1742 г. без ведома или согласия ирокезов продали Пенсильванию часть своих земель на р. Делавэр. Каннассатэго, упоминавшийся выше вождь онондага, порицал их в речи, из которой приводится несколько отрывков, иллюстрирующих, как надменно вели себя ирокезы по отношению к покоренным племенам. «Пусть этот пояс из вампума послужит вам наказанием... Как вы вообще осмелились взять на себя продажу земли? Мы победили вас; мы сделали из вас женщин; вы знаете, что вы женщины, и, так же как женщины, вы не можете продавать землю; и вы недостойны иметь право на продажу земель с тех пор, как вы злоупотребили им... Поэтому мы назначаем вам два места для переселения — Вайоминг или Шамокин. Вы можете отправиться в любое из этих мест, и тогда вы больше будете у нас на виду, и мы посмотрим, как вы поведете себя. Не рассуждайте, а убирайтесь прочь и возьмите этот пояс из вампума». Затем, взяv другой пояс, он продолжал: «После нашего справедливого порицания и безусловного приказания покинуть эту землю вам следует обратить внимание на то, что мы далес должны сказать вам. Этот шнурок вампума служит вечным запрещением вам, вашим детям и вашим внукам до самого последнего потомства вмешиваться в земельные дела; ни вы, ни кто-либо из ваших потомков никогда в будущем не осмелийтесь вообще продавать землю. И для этой цели вы должны сохранить этот шнурок в память повеления, которое в этот день оставили вам ваши дядья» (Colden's History of the Five Nations. Lond. ed. of 1750, с. 80—81).

и, так как пляска возбуждала их воинственный дух, они один за другим присоединялись к нему, участвуя в исполнении пляски. Таким путем скоро набирался отряд; почтенные женщины селения, пока исполнялась пляска, готовили им еду на дорогу. Окончив пляску, еще горя энтузиазмом и стремясь в бой, воины немедленно покидали селение и направлялись в страну врага. Если движение происходило одновременно в нескольких селениях, то эти отряды присоединялись по пути друг к другу, но каждый из них оставался под командованием своего собственного военного вождя. Пищей воинам служила обычно кукуруза, сильно обжаренная, затем слегка подсушенная, растолченная в мелкую муку и смешанная с кленовым сахаром. Приготовленная таким образом пища становилась меньшей по объему и весу настолько, что воин мог легко нести в своей суме из медвежьей шкуры достаточный запас для долгой и опасной экспедиции. Группа шла по военной тропе вереницей и двигалась с такой быстротой, что поход в страну чероки, на южные берега Теннесси, занимал всего пять дней. В местах ихочных привалов они вырезали на деревьях определенные знаки, указывающие на численность отряда и направление его следования. Точно так же при возвращении они указывали число пленных и убитых. Когда возвращавшийся военный отряд достигал своей деревни, он издавал военный клич, чтобы возвестить о своем приближении и созвать народ для встречи отряда. Затем, ведя своих пленников, они вступали в деревню пляшущей процессией, т. е. точно так же, как они уходили из деревни незадолго перед этим. Когда они достигали военного столба в центре селения, один из мудрых людей обращался к ним с приветственной и поздравительной речью, в ответ на которую один из воинов произносил речь, описывавшую их приключения, и они опять исполняли Военную пляску.

Ирокезы никогда не обменивались пленными с индейскими нациями и никогда не пытались выручать своих людей, попавших в плен. У пленника было только два выхода: усыновление или истязание. Иногда, восхищенные подвигами выдающегося военного вождя, они отпускали его к своему народу с дарами и другими знаками благосклонности. В этих редких случаях проявления великодушия никаких торжественных обещаний не требовалось, но отпущеный таким образом сам считал долгом чести никогда не вступать опять на тропу войны против своего великодушного врага. Если пленника усыновляли, то его верность и привязанность принадлежали отныне принявшей его нации. Когда индеец отправлялся на войну, он сознательно шел на риск, зная, что если ему не повезет, то он поплатится жизнью по законам войны, а если и будет спасен путем усыновления, то по меньшей мере навсегда потеряет родину. Обычай усыновления стал преобладающим у ирокезов со времени основания Конфедерации, и в осуществлении этого принципа они пошли дальше других индейских племен. Он распространялся не только на пленных, но и на остатки выродившихся племен и даже допускал принятие в Лигу независимых наций. Главной особенностью их политики было подчинять соседние нации завоеванием и, поглощая их путем натурализации вливать их в одну общую семью с ирокезами. Остатки

одних племен целиком усыновлялись и распределялись между нациями, другие принимались в Лигу как независимые члены, например тускарора, тогда как третьи, подобно мохекуннукам, брались под защиту и получали землю на территории принявшей их нации. Плодом этой политики явилось постепенное установление владычества ирокезов; причем оно распространялось так быстро в эпоху их открытия, что угрожало покорением всех племен к востоку от Миссисипи.

Специальный обряд усыновления каждый раз завершал прием в племя. Для пленников этим обрядом было прохождение сквозь строй, после чего им давались новые имена; и на ближайшем религиозном празднестве публично возвещались эти имена, а также племя и семья, в которую их принимали. Если кто-либо погибал в походе, то по возвращении военного отряда с пленными семьям погибших первым предоставлялась возможность усыновить пленного, чтобы заменить погибшего в хозяйстве. Затем уже каждая семья могла усыновить из оставшихся любого, кому посчастливилось привлечь их благосклонное внимание или кого они хотели спасти. В назначенный день, обычно три-четыре дня спустя после возвращения отряда, женщины и дети селения с хлыстом в руке выстраивались в два параллельных ряда почти вплотную друг к другу, чтобы стегать пленников, когда они проходили между рядами; затем выводили пленных мужчин, которые должны были подвергнуться этому испытанию стойкости, и каждому по очереди показывали дом, в котором ему предстояло найти убежище и который должен был стать его будущим домом, если он успешно пройдет через это испытание. Затем их ставили в начале этой длинной аллеи из хлыстов и заставляли одного за другим, беззащитных и с обнаженными спинами, бежать по ней для сохранения своей жизни и для развлечения окружающей толпы, подвергаясь при каждом шаге безжалостным ударам хлыста. Тех, кто падал от изнеможения, приканчивали сразу же как недостойных быть спасенными; но с теми, кто выходил живым из этого испытания их физических сил, с этого момента обходились с крайней любовью и добротой. Этот контраст в обращении с пленными производил на них, должно быть, необычайное впечатление. Сколько пленников прислушивалось к каждому звуку и наблюдало каждое движение с напряженнейшим вниманием, пока медленно шли эти приготовления. Для них, уведенных в самое сердце вражеской страны, без всякой надежды на помощь, решался вопрос, дарует ли им милосердие победителей право гражданства, или их воинственное неистовство поведет пленных на пытки. Разрешение этого вопроса зависело от самых неожиданных побуждений. Кто расскажет нашу лесную историю! Краснокожему человеку редко приписывалось чувство сострадания, но даже эти сцены в лесу нередко раскрывали самые благородные черты характера. Восхищения перед рыцарским поведением пленника, воспоминания о былой услуге или внезапного порыва сострадания было достаточно, чтобы решить вопрос об усыновлении. Когда были позади опасности пробега сквозь строй, что являлось за видной долей по сравнению с участью отвергнутого, пленник пере-

ставал быть врагом и становился ирокезом. Более того, его принимали в семью, которая его усыновляла со всей сердечностью и проявляла к нему привязанность во всех отношениях, и он заменял того, чье место ему отныне предстояло занимать. Все это постепенно стирало воспоминания о его далекой родине, так как он был связан благодарностью с теми, кто возвратил ему жизнь, на которую он потерял право по обычаям войны. Если пленник после усыновления был недоволен, что, говорят, редко имело место, то иногда его возвращали с подарками его нации, чтобы они знали, что он ничего не потерял, пробыв в плену у них.

Отвергнутые пленники уводились на пытки и смерть. Нет необходимости описывать этот ужасный обычай первобытных обитателей нашей страны. Достаточно сказать, что это было испытанием мужества. Когда индеец вступал на тропу войны, он сознательно готовил себя к этой возможности, решив показать врагу, что, если он попадет в плен, его мужество способно выдержать любое испытание и что оно сильнее самой смерти. Героизм и сила духа краснокожего человека во время страданий и пыток почти невероятны. Они судили о репутации нации по их выдержке и считали, что величие рода проявляется в том, как люди встречают смерть.

В заключение этой бессистемной главы несколько мимолетных замечаний о некоторых ирокезских обычаях, относящихся к охоте. Олень, лось, медведь и различные виды диких птиц являлись основными объектами охоты. В определенные времена года щадили самок всех животных; это предусматривалось их охотничими законами, чтобы не допустить истребления животных. Не имея породы собак, приспособленной для охоты, они принуждены были прибегать к бесшумной охоте и пользоваться любым удобным случаем, когда бы он ни представился. Таким образом, для успеха было необходимо, чтобы охотник хорошо знал повадки животных. Иногда они ставили капканы на оленя и медведя и расставляли сети на перепелов и другую мелкую дичь. Одна из оленых ловушек привязывалась к молодому согнутому деревцу и устраивалась таким образом, что, когда олень задевал ее, она затягивала петлю вокруг его задних ног и в то же время отпускала дерево, которое вздергивало оленя вверх, и он оказывался подвешенным. Они применяли еще один способ ловли оленей — стадами. Собиралась большая партия охотников, которые строили из кустарника изгородь, загон в форме буквы V, в две или три мили длиной по каждой стороне. Затем на расстоянии нескольких миль от него поджигались леса, чтобы огонь гнал оленей по направлению к входу в ловушку, в которую их направляли партии охотников, расположенные с каждой стороны. Олени бежали вдоль изгороди до угла, где стрелы невидимых охотников быстро поражали их одного за другим. Иногда таким образом за один прием добывали до сотни оленей. При медвежьей охоте животное обычно изматывали путем продолжительного преследования, так как, будучи свежим и сильным, медведь был слишком страшен, чтобы нападать на него с луком и стрелами или с охотничим томагавком; но когда он был изнурен, то одолеть его было легким делом. Охотник выбирал отбор-

ные куски оленины и, удалив кости, высушивал мясо перед огнем, укладывал его в небольшие берестяные сосуды и так нес домой на спине. В процессе обработки оленина настолько уменьшалась в весе и объеме, что охотник мог легко нести мясо дюжины оленей. Шкуры также высушивались и упаковывались и уносились домой. Если олени или медведя убивали зимой, на расстоянии дня пути от селений, то изготавливали сани из коры<sup>17</sup> и на них по снежному насту туши тащили домой неразделанными.

Охота была страстью краснокожего человека. Она приносила ему радость и пропитание, и ради этого он нередко совершал длительные и утомительные экспедиции. Сенека, например, в сезон осенней охоты покидали обычно свои селения небольшими группами: одни, повернув к югу, располагались на р. Чемунг и пересекали всю прилегающую к ней область; другие, спускаясь по р. Аллегейни, проникали в дебри Огайо, являвшиеся любимыми охотничими угодьями не только для сенека, но также и для других племен Лиги; третьи располагались на Ниагарском полуострове, бывшем когда-то прекрасным местом для охоты на бобров. Кайюга поворачивали к Сусквеханне, снабжавшей их неистощимыми запасами. Они достигали также Пенсильвании и с партиями из других наций нередко доходили до Потомака, входившего в границы их древних владений. Группы онандага спускались по Ченанго к Сусквеханне или, повернув к северу, вероятно, переправлялись в Канаду. Однажды для осенней охоты спускались по р. Юнадилле и также шли к северу, в области, орошаемые Блэк-Ривер. Наконец, могауки, покинув свою долину, находили богатые дичью охотничьи угодья у истоков Делавэра и Сусквеханны, а также в диких и суровых областях севера и вокруг оз. Шамплейн.

В середине зимы эти разбросанные на большом пространстве партии возвращались назад в свои селения для участия в ежегодных торжествах, после чего они предавались праздности или развлечениям зимней жизни. С весной наступала пора рыбной ловли, тогда на некоторое время им было чем заниматься. Летом снова наступала пора отдыха, который оживлялся лишь советами, религиозными праздниками или военными приключениями.

В этом чередовании занятий протекала жизнь ирокезов в течение года. Смена времен года также определяла характер их трудов, как и в краях, украшенных земледелием, хотя в богатой непокоренной природе они и не были отмечены такими же привлекательными изменениями, как в тех краях. С полным пониманием наслаждаясь величием природы и испытывая глубочайшее вдохновение, они все же ничего еще не знали о ее неистощимом плодородии или о тех более утонченных чертах красоты, которые открываются только рукой искусства. Стремящиеся к свободе, такой же безграничной, как и леса, довольные военными походами, развлечениями, дружбой, преимуществами общественной жизни и гордые своими военными подвигами и славой Лиги среди индейских наций, ирокезы проводили дни, испытывая полноту счастья, которое могли дать эти интересы, и удовлетворение, проистекавшее из незнания более высоких целей.

## Книга III. О Лиге

---

### ГЛАВА I

**Изделия ирокезов.** — Их ремесленные способности. — Индейское гончарство. — Глиняные сосуды. — Мокасины. — Боевая дубинка. — Томагавк. — Изготовление веревок. — Сосуды из коры. — Челнок из коры. — Ступка для зерна. — Кукуруза. — Табак. — Лыжи. — Индейское седло. — Различные изобретения. — Плетение корзин. — Одежда. — Детская лялька. — Распространенность индейских искусств. — Совершенствование ирокезов

Изделия народа раскрывают его социальную историю. Они говорят языком безмолвным и в то же время более красноречивым, чем написанные страницы. Как памятники былых времен, они беседуют непосредственно со зрителем, открывая неписаную историю представляемой ими эпохи и придавая ей вечную свежесть. Как бы ни был груб век или некультурен народ, руками которого они сделаны, продукты человеческой изобретательности всегда представляют особый и даже значительный интерес. Приходится сожалеть о том, что слишком мало произведений искусства и трудолюбия ирокезов дошло до настоящего времени, для того чтобы охарактеризовать эпоху индейского господства. Хотя их изделия указывают на низкий уровень прикладных искусств, все же искусные изобретения, их окружавшие, являются показателем их социального состояния и по этой причине не лишены поучительности. Более того, было бы только справедливо сохранить плоды их изобретательного разума, как бы непрятательны они ни казались, дабы при общей оценке их роли не были забыты даже самые скромные их изобретения.

С начала сношений с европейцами и особенно в течение прошлого столетия у ирокезов произошли огромные перемены. Их примитивные изделия большей частью исчезли, а с ними и многие из их самобытных изобретений. Введение предметов более искусного производства привело к тому, что постепенно вышел из употребления ряд их простых ремесел. В настоящее время поэтому многие плоды их изобретательских способностей совершенно утрачены. Правда, нередко выкапываются обломки из их могильников, там, где, согласно погребальным обычаям ирокезов, умершие предавались земле; но они представляют лишь следы прошлого и дают незначительные указания на их социальные условия и степень ремесленных способностей.

Теперь было бы крайне затруднительно дать полное описание их орудий, домашней утвари и разнообразных изделий. Многое из изобретений древних ирокезов еще сохраняется у их потомков, проживающих сейчас в пределах нашей страны и в Канаде; но та часть изобретений, которая послужила бы специально для иллюстрации условий охотничьей жизни, стала для нас недостижимой.

Остатки индейских изделий, рассеянные в земле штата Нью-Йорк, представляют два различных типа и датируются разными периодами. Первая группа относится к доколумбову периоду, или эпохе строителей курганов, чьи оборонительные укрепления, курганы и священные огороженные места разбросаны так обильно по всему западу штата<sup>a</sup>. Со вторым периодом уже может быть связано название ирокезов. К этому периоду относятся также остатки мигрировавших племен, которые со временем изгнания строителей курганов сменяли последовательно одно другое, пока не начался период ирокезов<sup>1</sup>.

В изделиях ирокезов наблюдается большое разнообразие — от примитивнейших образцов гончарства древних ирокезов до изящнейшей вышивки современных. Со временем их открытия и начала общения с европейцами произошла постепенная революция. Их социальные условия значительно изменились и меняются изо дня в день. По мере перехода ирокезов к земледелию выпадали из их рук одно за другим их несложные ремесла. В настоящее время изделия ирокезов очень сильно отличаются от изделий их предков. На современной более развитой стадии значительная часть их вещей носит смешанный характер. Мастерство индейцев проявляется здесь не столько в оригинальных изобретениях, сколько в приспособлении чужих изделий к своим нуждам. Но эта группа предметов не лишена специфического интереса. Они в значительной мере свидетельствуют о ремесленных способностях индейцев и могут рассматриваться в качестве своего рода заместителей тех предметов, которые они вытеснили, и тех изобретений, забвение которых они ускорили.

Одним из самых древних индейских ремесел было гончарство. Оно было доведено ирокезами в прежние дни до значительного совершенства, что видно по образцам, которые еще иногда выкашивают на кладбищах, где их помещали около умерших; но ремесло было заброшено так давно, что теперь оно совершенно утрачено. Основная масса находимых таким образом предметов состоит из трубок и глиняных сосудов разнообразных форм и размеров. Некоторые из этих образцов черной керамики, лучшей разновидности керамики, имеют такое тонкое строение, что хорошо поддаются полировке, и так прочны, что похожи на камень. Обычная керамика имеет цвет

<sup>a</sup> Развалины этого периода свидетельствуют о полуцивилизации, и весьма впечатляющей, в том числе и о значительном развитии искусства земледелия. Кроме курганов и огороженных мест они оставили орудия из меди и кремнистого сланца (черта), из камня, порфира и глины, из которых часть обработана тщательно и искусно. Случайные предметы, относящиеся к этому периоду, иногда находимые в пределах нашего штата, гораздо совереннее любого из изделий ранних ирокезов!

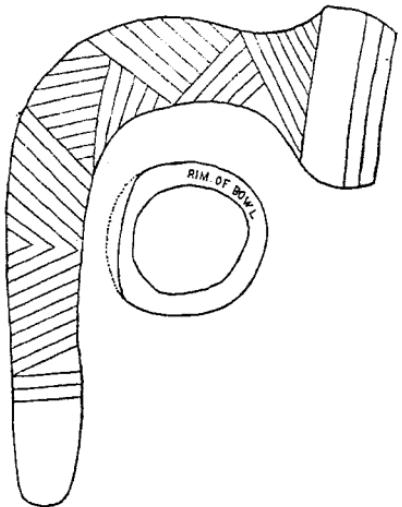


Рис. 23.  
Ирокезская трубка  
(ah-so-qua'-tä)

глины и изготавливается из смеси обычной глины и истолченного в порошок кварца.

Трубка черной керамики, хорошо отделанная и твердая, почти как мрамор, изображена на рис. 23 в половину натуральной величины. У некоторых экземпляров чашечка украшена человеческим лицом или головой волка либо собаки. Нередко эти изображения сделаны изящно, даже изысканно. Другие виды трубок, употреблявшиеся ирокезами в более позднее время, вырезались из мыльного камня, легко поддающегося обработке металлическими орудиями. Изображение одной из этих трубок работы сенека помещено на рис. 24. Она украшена человеческим лицом и употребляется с черенком из тростника. Другая, на том же рисунке, также представляет собой новейшую ирокезскую трубку, сделанную из катлинита, или красного миссурийского трубочного камня. Трубки этого типа применяются преимущественно у сиу, которые ввели их в употребление, и у других западных индейцев, а у ирокезов они скорее случайны, чем обычны.

Трубка, изображенная на рис. 25, не типична. Она вырезана из черного мрамора, великолепно отшлифована, имеет чашечку и черенок, просверленные с большой точностью. Несомненно, это реликвия строителей курганов, которая попала в руки одного из сенека и была в конце концов погребена с ним в долине Джениси, и опять появилась на свет при рытье канала в долине. Подобно трубкам той эпохи, чашечка у нее расположена в центральной части камня. По материалу, а также и по отделке она непохожа на трубки ирокезов и стоит выше их.

Глиняные горшки (один из них изображен на рис. 26) нередко находят около останков ирокезов. Их емкость обычно достаточнона, чтобы вместить от двух до шести кварт. Подвергаясь действию воздуха после выкапывания, они

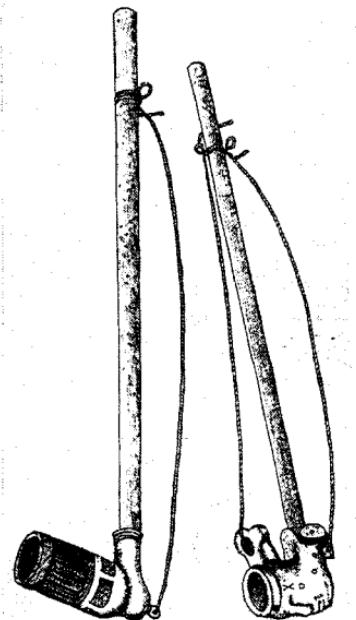


Рис. 24.  
Трубки  
(ah-so-qua'-tä)

легко крошатся, представляя собой обычно, если не всегда, светло-окрашенную обыкновенную керамику, которая менее тверда и прочна, чем черная. В такую глиняную посуду клади пищу для умерших, пока те совершили путешествие в царство Великого духа. Эти глиняные сосуды еще попадаются на индейских кладбищах, где, возможно, они пролежали столетия, и обломки тех, которые были разбиты плугом, смешиваются с почвой.

Металлические орудия были неизвестны ирокезам, так как они не знали применения металла. Примитивные ножи из кремнистого сланца употреблялись для снятия шкуры с олена и аналогичных целей. Для рубки деревьев и выдалбливания лодок и ступок для зерна — одним словом, там, где, казалось бы, без топора не обойтись, ирокезы употребляли каменное долото (*uh'-ga-o-gwät'-hä*). Чтобы свалить дерево, у основания его разводили огонь, а для соскабливания угля употребляли долото. Повторяя этот процесс, валили деревья и разрезали их на части. Деревянные сосуды выдалбливались этими же средствами. Огонь и долото заменяли топор. Долото имело обычно около шести дюймов в длину, три в ширину и два в толщину; нижнему концу придавали форму лезвия топора. Каменные полуциркульные долота в форме вогнутого резца применялись и тогда, когда требовалось более правильное углубление для сосуда. Среди утвари ирокезов имелись также каменные ступки для толчения кукурузы, растирания минеральной краски и размельчения корней и коры для лекарств.

Наконечники стрел из кремнистого сланца или кремня были столь общеупотребительны, что едва ли необходимо упоминать о них. Иногда встречаются наконечники с изгибом, чтобы стрела вращалась во время полета. Хорошо известно, что для той же цели индейцы всегда оперяли свои стрелы. Нередко попадаются места, где изготавливались эти наконечники стрел; эти места обнаруживаются по обломкам кремнистого сланца, остававшимся при раскалывании. В западных курганах встречаются ряды одинаковых наконечников из кремнистого сланца, лежащих в ряд, как зубы, причем длина ряда достигала двух футов. Это наводит на мысль, что они всаживались в остов и закреплялись ремешками и таким образом получался род меча. Открытие их в курганах устанавливает также большую древность способа их изготовления.

В древние времена ирокезы употребляли каменный томагавк. По форме он представлял собой нечто похожее на топор, но вместо проушины для топорища по окружности вырезался глубокий желобок, к которому при помощи ремня или ивового прута крепко привязывалось топорище. Овальные камни с желобками

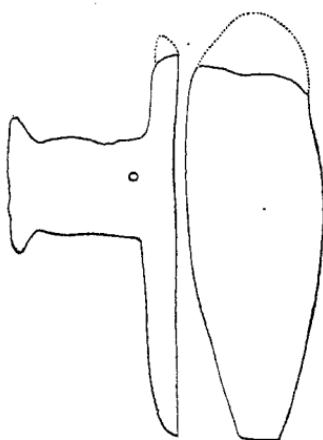


Рис. 25. Трубка  
строителей курганов,  
долина Дженеси

по их наибольшему охвату укреплялись также в головке боевых дубинок, что превращало их таким образом в опасное оружие. Ирокезы употребляли и другие орудия и утварь из камня,— некоторые из них были сделаны очень искусно,— а также украшения из того же материала, но мы их рассмотрели уже достаточно.

Мокасины являются выдающимся индейским изобретением очень древним. Они верны природе в своей прилаженности к ноге, прекрасны по материалу и отделке и прочны в носке. Они могут поспорить с лучшими приспособлениями для защиты и украшения ноги, когда либо изобретенными как в древние, так и в новые времена. Будучи



Рис. 26. Глиняный горшок (gä-jih)

санкционированы модой, они могли бы заменить у нас длинный реестр аналогичных изобретений. Остальные народы отстали от индейцев по крайней мере в этом отношении. Большинство римлян носили *calceus ligneus*, или деревянные башмаки; народ в Германии и Ирландии и многие европейские народы прежде носили то же самое. С котурнами и сандалиями древних и обувью современных народов мокасины вполне выдерживают выгодное для них сравнение. Они заслуживают того, чтобы их поставили в один ряд с самыми лучшими частями одежды, когда-либо изобретенными, по полезности, прочности и красоте.

Мокасин делается из цельного куска оленьей кожи. Он сшивается у пятки, а также спереди, над ступней, так что низ мокасина получается без шва. Спереди замша собирается в сборки вместо вытачек, эту часть вышивают иглами дикобраза или бисером различными узорами. Простой мокасин индейцев поднимается на несколько дюймов над лодыжкой, подобно римским котурнам, и подвязывается с помощью замшевых ремешков; но обычно эта часть отгибается вниз, открывая часть подъема, и расшивается бисером, как показано на рис. 6 и 27. Иглу для шитья мокасин с незапамятных времен делали из небольшой косточки, взятой из ноги оленя близ ахиллесова сухожилия, а нить — из сухожилия животного. Эти костяные иглы находят и в курганах Запада, и рядом со скелетами ирокезов, куда их кладут с набожной заботливостью. Этот факт указывает, по-видимому, на родственные связи, по крайней мере в одном искусстве, между ирокезами и строителями курганов, название которых, как и время их существования и судьба, безвозвратно утеряно.

В древние времена ирокезы употребляли другой вид обуви, выделявшейся из шкуры лося. Они надрезали кожу над и под коленным суставом животного и затем сдирали ее целиком. Так как задняя нога лося изогнута в этом суставе почти под прямым углом, то снятая с нее кожа очень подходила для человеческой ноги. Нижний конец прочно зашивался сухожилием, а верхняя часть укреплялась над лодыжкой замшевыми ремешками.

С этим связано искусство дубления оленьих шкур, так как ирокезы дубят их все еще по стариинному способу. Это делается с помощью оленевого мозга, дубильные свойства которого, согласно преданию, были открыты случайно. Мозг смешивают с мхом и оба вещества слепляются настолько, что получается лепешка, которую затем вешают у огня для подсушки. Она таким образом сохраняется годами. Пока оленевая шкура еще свежа, с нее на круглом бревне с помощью деревянного лезвия или каменного скребка счищается волос, а также мездра. Затем приготавливается раствор путем кипячения в воде лепешки из мозга и мха, который затем удаляется, а кожа вымачивается в растворе в течение нескольких часов. Затем ее выжимают и растягивают, пока она не станет сухой и мягкой. Если она толста, то необходимо повторять эту процедуру до тех пор, пока кожа насквозь не пропитается раствором. Но кожа еще пориста и легко рвется. Чтобы устраниТЬ тот и другой недостаток, кожу помещают над дымом таким образом, чтобы полностью прикрыть ему выход. Каждая сторона прокуривается до тех пор, пока поры не закроются и кожа не станет совершенно плотной, а цвет ее изменится из белого в коричневый. Тогда она готова к употреблению.

Ирокезы используют также мозг других животных и иногда спинной хребет угря; растолченный и вываренный, он обладает почти теми же дубильными свойствами. Медвежьи шкуры никогда не дубятся. Их скоблят и размягчают, после чего высушивают и употребляют, не удаляя шерсти, или в качестве одежды, или как подстилку для спанья.

Прежде чем томагавк вошел в употребление у ирокезов, их

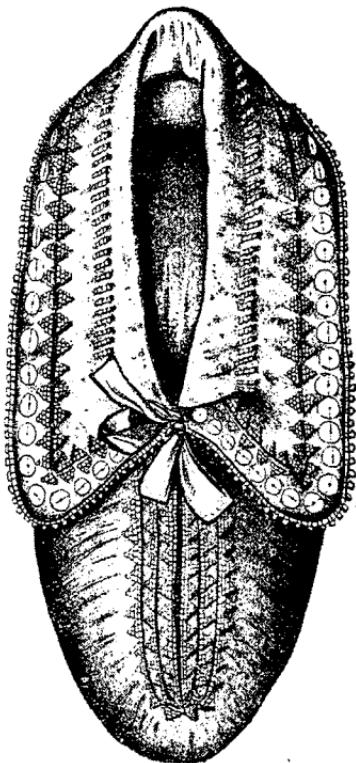


Рис. 27. Женский мокасин  
(ah-tä-qua-o-weh)

главным оружием были лук, каменный томагавк (рис. 28) и боевая дубинка. Гаджева (*Gä-je'-wä*), боевая дубинка, представляла собой тяжелое оружие, обычно изготавливавшееся из железного дерева, с большим шаром из народа в качестве головки (рис. 29). Она была около двух футов длиной и оканчивалась большим шаром диаметром пять или шесть дюймов. В рукопашной схватке она была страшным оружием. Ирокезы носили ее за поясом, спереди.

Часто употреблялась также еще одна разновидность боевой дубинки (рис. 30). Ее делали из твердого дерева, тщательно вырезали, раскрашивали и концы украшали перьями. В нижний конец



Рис. 28. Каменный томагавк (*o-sque'-sont*)

вставлялся остроконечный олений рог около четырех дюймов длиной. В рукопашной схватке она становилась опасным оружием и наносила более глубокую рану, чем описанная выше. Ирокезы носили ее за поясом. В более позднюю эпоху они употребляли тот же тип дубинки, заменяя рог стальным или железным лезвием, похожим на наконечник копья. Боевые дубинки этого типа еще встречаются у ирокезов, сохранившись как реликвии былых подвигов. Невероятно, однако, чтобы эти две разновидности дубинок были свойственны исключительно им; несомненно, они были обычны для всего материка.

Томагавк (рис. 31) сменил боевую дубинку так же, как ружье сменило лук. С изобретением этого ужасного орудия войны краснокожему человеку оставалось только придать ему форму, приспособленную к своим вкусам и обычаям. Томагавк известен так же хорошо, как и индеец, и оба они явно стали в общем представлении неразлучными. Томагавки делаются из стали, бронзы или железа. Лучшие экземпляры увенчаны чашечкой курительной трубки и имеют просверленную рукоять, для того чтобы они могли удовлетворять двойной цели — украшения и пользы. У таких томагавков рукоять, а часто и само лезвие богато инкрустированы серебром. Томагавк носили за поясом и за спиной, кроме, конечно, битвы. Ирокезы применяли его в рукопашной схватке с громадным эффектом, а также безошибочно метали его в отдаленные предметы, заставляя его вращаться в воздухе во время полета. Для индейца томагавк является эмблемой самой войны. Зарыть томагавк обозначает установить мир; поднять его — значит объявить самую смертоносную войну.

Плетение в веревок из волокон коры также является индейским искусством. Ремешок из оленьей шкуры служит множеству целей в их домашнем хозяйстве, но всем им удовлетворить он не может. Веревки из луба (*ga-a'-sken-dä*) изготавливались у них с незапамятных времен. Для их производства ирокезы употребляли

внутренний слой коры красного вяза и американской липы. Удалив наружную поверхность коры, они разделяли ее на узкие полоски и затем кипятили в воде с золой. После высушивания она легко расщеплялась на волокна, нити которых тянулись на несколько футов не обрываясь. Затем эти волокна сматывали в мотки и убирали до употребления. Скользкий вяз дает наиболее гибкую веревку; она мягка на ощупь, плотно сплетается и очень прочна. Лямку для ношения тяжестей накладывают на лоб и связывают с носилками, которые индейские женщины носят на спине. Лямка имеет обычно около 15 футов в длину и в середине сплетена в виде пояса трех-четырех дюймов шириной (рис. 32).

Некоторые образцы лямок сплошь покрыты на одной стороне шитьем из игл дикобраза с разнообразными узорами и сами по себе являются замечательными образцами искусной работы. Плетение или вязание лыковых шнурков производится с помощью одной спицы из орехового дерева. На некоторых образцах лямка украшена вышивкой вразброс из игл дикобраза, во всех случаях иглы берутся разных цветов. Из всех индейских изделий нет, пожалуй, ни одного, которое по мастерству работы, качеству материала и красоте отделки превосходило бы лямку для ношения тяжестей. В этом виде работы ирокезские женщины не имели себе равных. Они изготавливали также обыкновенную лыковую веревку для обычного употребления, состоявшую из трех туго скрученных прядей; одна веревка часто достигала 40 или 50 футов в длину. Искусство изготовления веревок, поистине, многим другим, в основном не применяется у современных ирокезов. Но некоторые индейские семьи и теперь еще заготовляют мотки лыковых нитей и делают подобные веревки<sup>2</sup>.

В обиходе у них были сосуды и различная посуда из коры. Одним из видов посуды был бочон-

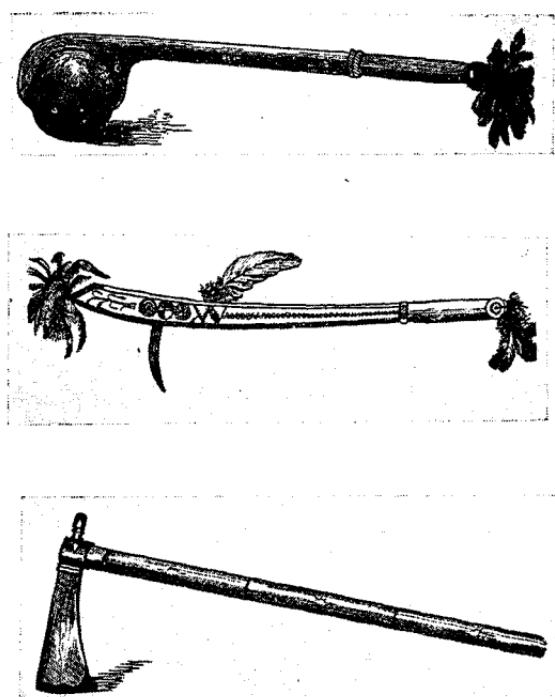


Рис. 29. Боевая дубинка (*gä-je'-wä*)

Рис. 30. Боевая дубинка из оленевого рога (*gä-ne-u'-ga-o-dus-ha*)

Рис. 31. Томагавк (*o-sque'-sont*)



Рис. 32. Лямка для ношения тяжестей  
(gus-ha'-äh)

лялись для хранения обжаренной кукурузы и множества других предметов<sup>3</sup>. Они были очень прочны и при умелом обращении могли храниться целое столетие.

Лотки или корытца из коры (рис. 33). Описываемые здесь лотки из коры имеются в каждой индейской семье. Они служат для разнообразных целей, но преимущественно для замешивания теста или, вернее, для приготовления кукурузного хлеба. Полоса коры вяза требуемых размеров закруглялась и собиралась на концах, образуя мелкие углубления. Вокруг ободка, и снаружи и внутри, накладывались лучинки из орехового дерева и пришивались к коре. Эти лотки делались всех размеров, начиная с лоточек емкостью в четверть бушеля и кончая корытами, вмещающими  $2\frac{1}{4}$  бушеля. Снаружи пероховатый слой коры счищался, а внутри лоток становился гладким от употребления. Ирокезы изготавливали прочные и удобные лотки для хранения кукурузной муки, для приготовления кукурузного хлеба и многих других целей<sup>4</sup>.

Gä-snä' gä-o-wö', или челнок из коры. В постройке челнока из коры ирокезы проявляли значительный вкус и мастерство. Искусство это, по-видимому, является обычным для всех индейских рас в пределах нашей республики, и способ изготовления всюду почти один и тот же. Лучшим материалом являлась береста, но так как челночная береза не произрастала в пределах исконных территорий ирокезов, то они обычно употребляли красный вяз и горько-плодное американское ореховое дерево. Челнок, изображенный на рис. 34, сделан из коры красного вяза и весь состоит из одного куска. После снятия коры требуемой длины и ширины и удаления с нее грубого наружного слоя ей придавалась форма лодки. Затем по краю ее, снаружи и с внутренней стороны, пришивались борта, сделанные из полос белого ясения или другого гибкого дерева, шириной в ладонь. Для прошивания ирокезы употребляли лыковую нить или бечевку и лучинки. Шпангоуты состояли из узких полосок ясения, которые устанавливались на расстоянии около фута один от другого по дну челнока и, загнутые затем вверх по стенкам челнока, укреплялись под бортом. Оба конца челнока были одинаковыми по форме: концы обеих боковых полос подтягивали друг к другу, пока они не сходились и не образовывали острый вертикальный нос. Размеры этих челноков варьировали от 12 до 40 футов, вмещающая от двух до 30 человек. Челнок, изображенный на рис. 34, имеет около 25 футов

нок (gä-po'-gua). Он изготавлялся из луба красного вяза или черного ясения таким образом, чтобы волокна были направлены вдоль круглой стенки бочонка. Сбоку стенка крепко шивалась, также скреплялись днище и крышка. Такие бочонки употреблялись для хранения обжаренной кукурузы, сушеных плодов и множества других предметов<sup>3</sup>. Они были очень прочны и при умелом обращении могли храниться целое столетие.

в длину, и его водоизмещение определялось в 2 т, около половины тоннажа обычной лодки. Береста сохраняла свою форму не коробясь, но членки из коры вяза и орехового дерева были подвержены такой порче. После употребления их вытаскивали из воды, чтобы обсушить. Одним из главных преимуществ этих членников, особенно берестяных, была их чрезвычайная легкость, которая нередко играла большую роль, так как плавающий лес и водопады препятствовали плаванию по внутренним рекам. Два человека могли свободно переносить эти легкие суда в обход препятствий и даже с одной реки на другую, если волок был не очень длинен.

Во время ближних поездок обычно греб один человек, стоя на корме, если же людей было более чем двое и путешествие было дальнее, то гребцы усаживались на равных расстояниях, попеременно с каждой стороны. Эти членки широко применялись при торговле мехами. Ирокезы плыли вдоль берегов оз. Эри и Онтарио и, поворачивая вверх по р. Осуиго в оз. Онайда, шли отсюда волоком в р. Мохок, по которой спускались к Скенектади. Они обычно поднимали около 1200 фунтов мехов. В эпоху вторжений французов на ирокезские территории для перевозки войск и провианта снаряжались большие флотилии этих членников. При бережном обращении они держались по нескольку лет.

Напе индейское население давно уже привыкло к производству сахара из кленового сока. Неизвестно, научились ли они этому искусству у нас, или мы заимствовали его от них. По крайней мере одно доказательство его древности можно видеть в их ста-ринном религиозном празднестве, посвященном клену и называемом Пляской клена. Корыто для сока представляет весьма искусное приспособление и превосходит все другие предметы этого типа. Наши фермеры спокойно и с выгодой для себя могли бы позаимствовать его, заменив этим индейским изобретением их собственное грубое и неэкономное приспособление.

Корыто делается из куска коры около трех футов длиной и двух шириной (рис. 35). Грубая кора оставляется на дне и боках. В местах, где кора загибается кверху, чтобы образовать концы, наружную кору счищают; очищенный слой затем загибают вверх, собирают на верхушке в мелкие складки и обвязывают кругом лыком. Тогда оно готово для употребления и его хватает на несколько сезонов. Помимо того естественного факта, что сок прекрасно сохраняется в корыте из коры и не теряет своего аромата, это корыто гораздо прочнее и большей вместимости, чем деревянное, и его гораздо легче сделать.

Сенека употребляют три разновидности кукурузы: белую (*O-na-o'-ga-ant*), красную (*Tic'-ne*) и белую кремнистую (*Na-go'-wä*). Кукуруза является и была всегда их основным продуктом питания. Когда она спелевает, початки срывают, отгибают вниз листья и сплетают их в связки, около 20 початков в каждой. Затем они подвешиваются, готовые к употреблению. Белая кремнистая созревает первой и является излюбленным сортом для кукурузной каши; за ней — красная, она идет преимущественно для поджаривания

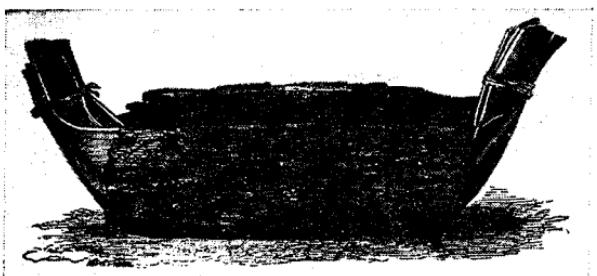


Рис. 33. Лоток из коры (gä-o-wo')

чатка, оно готово для еды в виде неквашеного хлеба. Сначала зерно шелушат, кипятят в воде с золой; после того как шелуха сойдет с каждого зернышка, зерно тщательно промывают и измельчают в простую или крупнитчатую муку в ступе, изображение которой читатель найдет на рис. 36. Просеяв муку сквозь сито, чтобы отделить отруби и болеетвердые частицы, из нее делают хлебцы или лепешки около дюйма толщиной и шести дюймов диаметром, которые варятся в воде. Хлебом этого типа и продуктами охоты главным образом и питались индейцы с незапамятных времен.

Обычай поджаривания кукурузы у красных рас имеет большую древность. В таком состоянии она, не портясь, сохраняется годами. Тайные хранилища или ямы для поджаренного зерна находят в различных частях страны. У ирокезов был обычай поджаривать зерно, чтобы сохранять его для домашнего употребления. Сенека практикуют это до сих пор. Для этой цели предпочитается красная кукуруза. Кукурузу срывают еще неспелой и поджаривают в поле на медленном огне, початки устанавливают стоймя в ряд. Она не обугливается и не чернеет, ее лишь поджаривают настолько, чтобы высушить влагу в каждом зерне. Затем кукурузу лущат и сушат на солнце. В таком виде она употребляется главным образом охотничими партиями и для питания в дальних путешествиях. Так как объем и вес кукурузы уменьшаются наполовину после обоих процессов, то переноска ее становится менее обременительной. Краснокожие редко устраивают склады зерна, чтобы сохранять его для отдаленных нужд. Поэтому возможно, что эти ямы с поджаренным зерном обязаны своим происхождением внезапному бегству обитателей, которые зарывали свою сушеную кукурузу скорее потому, что не могли унести ее, а не с целью обеспечить себя на случай неурожая.

Существовал и другой способ заготовления впрок кукурузы в зеленом состоянии, столь же распространенный, как и первый. Зерна настругивали мелкими хлопьями и, пропекши их над огнем в сковородах или глиняных блюдах, подсушивали затем на солнце. В таком состоянии оно сохранялось для зимнего употребления.

Из поджаренных зерен приготовлялось излюбленное блюдо. Зерна поджаривали вторично, после чего, смешав их с кленовым сахаром в пропорции 2 : 1, толкли в мелкую муку. Эту смесь брали с со-

и сушки; последней созревает белая — она более всего ценится у индейцев. Она идет на хлеб и занимает у них то же место, что пшеница у нас. Они лущат кукурузу руками и толкуют ее в муку в деревянных ступах. Через два часа после того как зерно снято с по-

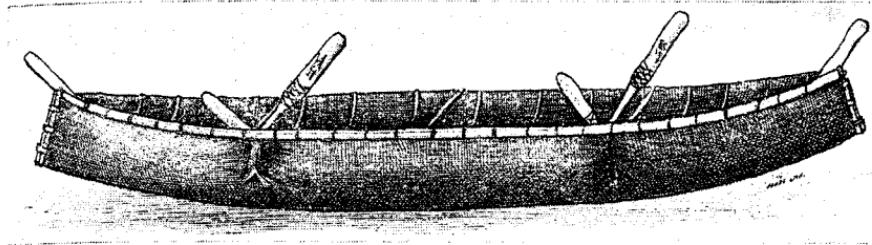


Рис. 34. Челнок из коры (gä-o-wö')

бой в мешке из медвежьей шкуры, и ею одной охотник питался в течение многих дней.

Этому благородному зерну, одному из даров индейца человечеству, суждено было в конечном счете войти в число основных статей потребления человека. Более половины нашей республики лежит в бассейне притоков Миссисипи. На их берегах расположены кукурузные районы страны, и здесь в недалеком будущем осядут миллионы представителей нашей расы. Опыт показывает, что ни один народ не может зависеть исключительно от обмена в обеспечении своих хлебных запасов, он должен прежде всего надеяться на возделываемую им самим почву. Этот закон производства и потребления определяет постепенное введение потребления кукурузной муки по крайней мере как частичной замены своего более высокого соперника в тех районах, где она является естественным продуктом почвы. В южных частях нашей страны этот принцип уже осуществляется: кукурузный хлеб входит так же широко в потребление, как и пшеничный. После пшеницы это зерно является, пожалуй, наиболее питательным. Из всех злаков кукуруза представляет собой самый дешевый и надежный для возделывания и в то же время самый дешевый продукт питания, известный человечеству. Хотя пшеница может возделываться почти во всех частях страны и ее производство может увеличиваться беспрепядельно благодаря более высокой земледельческой культуре, у нас все же есть большие основания быть благодарными за этот дополнительный злак, воспроизводительная сила которого столь безмерна, что он может обеспечить всю нашу расу на все грядущие времена от опасностей неурожая или гнета нужды.

O-yeh'-gwä-ä-weh, или индейский табак. Табак также является даром индейца человечеству, но даром, следует признать, сомнительной полезности. Мы называем и кукурузу и табак наследством краснокожего человека, так как, если бы он

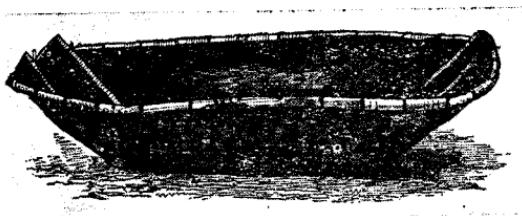


Рис. 35. Корыто из коры для кленового сока (gä-o-wö')

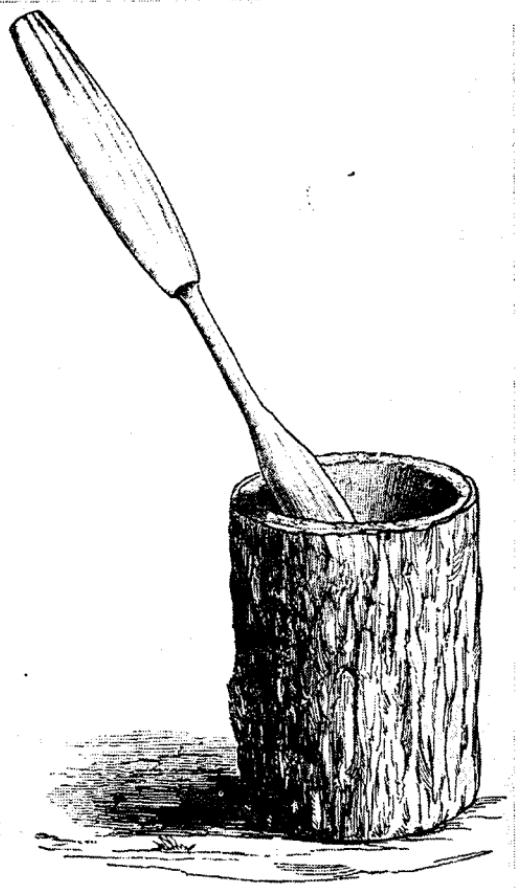


Рис. 36. Ступа (gä-ne'-gä-tä)

тельно большими должниками индейца в отношении этих частностей, чем это признаем.

Сенека и сейчас еще возделывают табак. Его название означает «единственный табак», так как они считают эту разновидность выше всех остальных. Он выращивается из семени, которое сеется или сажается весной и требует лишь небольшого ухода. Листья срывают ранней осенью, когда их окраска впервые меняется под влиянием мороза, и, будучи высушены, они готовы для употребления. После первого года табак растет самосевом, из семени, роняемого растением по его созревании. Если растения растут слишком густо, что часто случается из-за их буйного роста, то становятся необходимым их разредить, иначе листья уменьшаются. Этот табак употребляется исключительно для курения. Обычай жевания табака, по-видимому, заимствован от нас. Хотя этот табак чрезвычайно слаб, они смешивают его

не возвращал и не культивировал эти туземные растения в течение многих веков, они могли бы погибнуть, подобно другим разновидностям плодов земли. Многие из наших отборнейших фруктов обязаны своим происхождением совершенно случайным растительным сочетаниям. Они возникают внезапно, пышно растут в течение одного сезона и вымерли бы, если бы не бдительная забота человека. Природа буквально расточает свои растительные богатства и, предлагая все новые, погребает под ними создания прошлого. Но кое-какие из плодов, растений и цветов древнего мира доходят до нас неизменными; однако возможно, что другие растения в безвестности погибли на лесных прогалинах, содержа в своей сморщенной и скошенной листве зародыши какого-то плода, или зерна, или растения, которое могло бы напитать или одеть всю человеческую семью. Мы являемся поэтому значи-

с листьями сумаха для уменьшения его возбуждающих свойств. Сумах употребляется индейцами для смягчения табака с незапамятных времен.

Ирокезы возделывали также несколько разновидностей бобов и тыкв, искони произраставших на американской почве. Они считали кукурузу, бобы и тыквы особым даром Великого духа и объединяли их под именем Трех сестер. Они употребляли также земляной орех (*Apios tuberosa*) как вид картофеля, собирая его в диком состоянии.

Ga-weh'-gä, или лыжи-лапки (рис. 37). Лыжи-лапки являются индейским изобретением. По глубоким снегам, скапливающимся в лесах, пробираться без них было бы почти невозможно. Они употреблялись на охоте и в военных экспедициях, предпринимавшихся в зимнее время.

Лыжи имеют почти три фута в длину и около 16 дюймов в ширину. Обод из орехового дерева, спереди согнутый дугообразно, а сзади образующий концами острие, составлял остов с добавлением попечин, определяющих его растяжку. Внутреннее пространство, за исключением отверстия для носка, заплеталось сеткой из оленых сухожилий, с ячеями около одного квадратного дюйма. Ступня ноги привязывалась к краям этого отверстия ремнями, обходившими вокруг пятки для укрепления ноги. Пятка оставлялась свободной, чтобы она могла подниматься и опускаться, а отверстие предназначалось для того, чтобы дать носку возможность опускаться ниже поверхности лыжи, когда пятка поднимается при ходьбе. Это очень простое изобретение, но хорошо приспособленное для своих целей. Человек, освоившийся с лыжами, может ходить на них так же быстро по снегу, как без них по земле. Сенека утверждают, что они могут пройти на лыжах 50 миль за день и гораздо быстрее, чем без них, благодаря длине и размеренности шага. На медвежьей охоте лыжи оказывают особенно большую услугу, так как охотник может быстро настигнуть медведя, под которым наст проваливается и который способен двигаться лишь медленно<sup>5</sup>.

Ah-dä'-dä-quä, или индейское седло. Это индейское изобретение, но первоначально оно пришло с запада. По общему устройству оно очень схоже с седлом туземцев Мексики, но его передняя лука не так высока, а боковые части длиннее. Оно еще употребляется среди индейских племен запада. Остов делается из четырех кусков дерева, прочно подогнанных друг к другу и обтянутых покрышкой из невыделанной шкуры. Боковые части имеют около 18 дюймов в длину, 6 в ширину и толщину, в середине около дюйма, сверху же и снизу они оканчиваются острыми краями. Спереди лука поднимается над боковыми частями почти на 5 дюймов. Она делается из куска дерева, имеющего естественную развилину, которая прилагивается так, чтобы охватить боковые части и определить ширину седла. Второй кусок таким же образом охватывает боковые части с противоположного конца, поднимаясь вверх на несколько дюймов и опускаясь почти до их нижних граней. Эти боковые части наверху расходятся почти на 3 дюйма, оставляя место для спинного

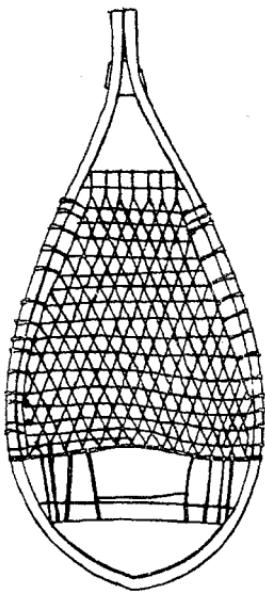


Рис. 37. Лыжа-лапка  
(*ga-weh'-gä*)

хребта лошади. Крепления седла, считая и ремешки стремян, первоначально делались из веревок, изготавливавшихся из бизоньего волоса. Треугольные стремена из дерева довершили снаряжение седла. Так как ирокезы редко пользовались индейской лошадью, то седло у них представляло принадлежность скорее случайную, нежели обычную. На рис. 38 представлено изделие сенека.

*Gä-ga-ap'-dä*, или духовое ружье; *gä-no'*, или стрела (рис. 39). Духовое ружье считается индейским изобретением<sup>6</sup>. Оно представляет собой простую трубку, или ствол, около 6 футов длиной и диаметром 1 дюйм и имеет канал калибром  $\frac{1}{2}$  дюйма. Оно делается из ольхи или из другого дерева, которое просверливают при помощи одного искусного приспособления. Снарядом является очень тонкая стрелка около 2 футов длиной, с острым концом. На тупом конце стрелки укрепляется при помощи сухожилия пух или шелковые волокна чертополоха. Этот пух нежен и податлив, и, когда стрела вкладывается в дуло, пух заполняет его так, что

воздух не проникает. Стрелу затем пускают при помощи дутья. Духовое ружье употребляется для охоты на птиц.

*Ya-o'-dä-was-tä*, или индейская флейта (рис. 40). Этот инструмент не похож ни на один из тех, которые известны у нас, но явно сходен с кларнетом. Его название обозначает «духовая трубка». Он изготавливается обычно из красного кедра, длина его 18 дюймов и диаметр около дюйма. Отверстия для пальцев (их шесть) расположены на равном расстоянии друг от друга. Между ними и мундштуком, находящимся на конце, помещается свисток, устроенный почти по тому же принципу, что и обыкновенный свисток. Он воспроизводит шесть последовательных нот, начиная с низшей, по восходящей гамме. Седьмая нота отсутствует, но три или четыре следующие, как правило, воспроизводятся. Это полный диапазон инструмента. Когда на нем играют индейцы, он издает дикую и жалобную музыку. Он считается индейским изобретением.

*Yun-ga'-sa*, кисет для табака (рис. 41), делается из шкурки какого-нибудь небольшого животного, которая сдирается чулком. В старину он являлся необходимой принадлежностью и носился на поясе. Кисеты делались обычно из шкурок белой ласки, норки, белки и куницы-рыболова<sup>7</sup>.

*Da-ya-yä-dä'-gä'-neä-tä*, прибор для добывания огня (рис. 42), является очень древним индейским изобретением. Его примитивность может вызвать улыбку в наше время спичек, однако шаг, отделяющий их от огнива и кремня, приблизительно так же велик, как и последние от рассматриваемого изобретения. При не-

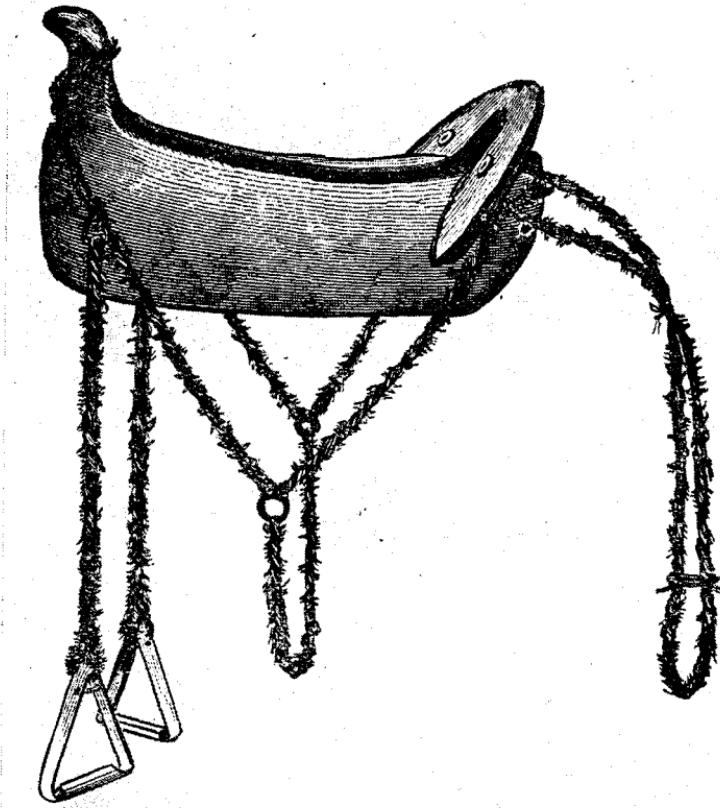


Рис. 38. Индейское седло

знания металлов и химикалий это был единственный способ добывания огня, известный краснокожему человеку. Это приспособление состояло из вертикальной оси, около четырех футов длиной и около дюйма в диаметре, с насаженным на его нижнюю часть небольшим кружком для придания ему скорости. В зарубке на верхушке оси укреплялась бечевка, привязанная к лучку длиной около фута. Нижний конец оси покоился на плашке из сухого дерева, около которой клались небольшие кусочки трута. Когда прибор был готов к употреблению, то сначала бечевку обвивали вокруг оси, поворачивая ее рукой. Затем тянули книзу лучок, раскручивая этим бечевку и вращая ось влево. От приданной кружку инерции вращения бечев-



Рис. 39. Духовое ружье (gä-ga-an'-dä) и стрела (gä-no')



Рис. 40. Индейская флейта (уа-о'-дä-was-tä)

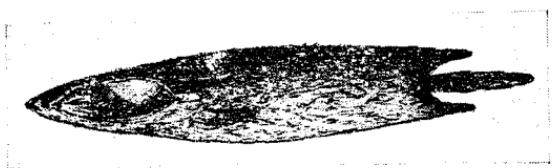


Рис. 41. Кисет (yun-ga'-sa)

годаря силе трения и воспламеняют трут, который дает пламя.

В искусстве плетения корзин, во всем его разнообразии, индейские женщины также не имеют себе равных. Их корзины сделаны с изяществом, изобретательностью и простотой, которые заслуживают высшей похвалы. Главным материалом является луб, но они употребляют и некоторые разновидности тростника, а также листья кукурузных початков. Среди образцов, показывающих, насколько могут вдохновить стремление к удобству и изобретательность, особенно тщательно отделяется корзина-сито. Ее назначение — просеивать кукурузную муку для удаления отрубей и более твердых частиц, после того как кукуруза растолчена в муку. Дно корзины выплетается с такими тонкими ячеями, что в совершенстве отвечает всем целям проволочного сита. Еще одну разновидность открытой корзины делали из листов кукурузных початков и тростника, сплетая их очень плотно и искусно. В домашнем хозяйстве ирокезов корзина служила самым разнообразным целям. Солоницы (о-по-ней gos-ha'-dä) выплетались из листьев кукурузных початков в формах, изображенных на рис. 43<sup>8</sup>.

Деревянные орудия ирокезов нередко были тщательно вырезаны. Изделиями, на которые затрачивалось больше всего труда, являлись ковши, или чепаки (ah-do-quä'-sä), различных размеров, служившие для кукурузной каши и супа. Черпаки заменили ирокезам ложки, и поэтому каждая индейская семья имела их довольно много. Ручка обычно заканчивалась фигуркой животного, как-то: белки, ястреба или бобра, некоторые ручки — сидячей человеческой фигуркой, другие — группой таких фигур в различных позах, например борющихся или обнимающихся. Эти фигурки вырезаются очень искусно и с сохранением правильных пропорций. Подобные же украшения вырезались на мешалке, или лопаточке (got'-go-ne-os-hä')<sup>9</sup>. Чаши, кувшины и другая посуда из нарстов весьма обычны в индейских семьях и выделяются с большим ста-

ка закручивалась в обратную сторону, и лучок поднимался вверх. Затем лучок опять тянули вниз, и вращение оси продолжалось, но уже в противоположном направлении — бечевка вновь раскручивалась и закручивалась. Это попеременное вращение оси продолжалось до тех пор, пока не появлялись искры из-под острия внизу, где оно упиралось в кусок сухого дерева. Искры появляются довольно быстро бла-

ранием и тщательностью. В прежние времена престарелые и немощные обыкновенно опирались при ходьбе на простой посох, но в позднейшие времена его сменила трость (*ah-dä-dis-hä*). Подобно остальной их деревянной утвари, современная трость покрывается тщательно выполненной резьбой.

*Gä-ka'-äh*, или юбка. Современная женская одежда ирокезов поразительно изящна. Некоторые образцы вызывают восхищение аккуратностью подгонки частей и изяществом, даже блестящим мастерством бисерного шитья. Ирокезы носят до сего дня ту же по типу и покрою одежду, как и в древние времена, но свой материал они заменили привозным. Иглы дикобраза уступили место бисеру, а шкуры животных — бумажной ткани и сукну. Много вкуса проявляется в шитье бисером, столь бросающемся в глаза в женском костюме. Цвета гармонично сочетаются, а в узорах много выдумки, и они искусно выполняются. Вполне очевидно, судя по образцам их рукоделий, что индейскую женщину можно научить превосходным работам иглой. *Gä-kä-äh*, или юбка (точная копия одной такой юбки представлена на рис. 44), обычно делается из тонкого синего сукна и искусно расшивается бисером. Для нее требуется два ярда сукна, кромка которого идет по верху и по подолу, юбка укрепляется вокруг талии и внизу доходит почти до мокасин. Она прекрасно и со вкусом вышивается по подолу, а по середине переда вышивка поднимается вверх. В одном из углов вышивается изображение дерева или цветка. Суконные юбки повсеместно носятся у современных ирокезов, но обычно они не так богато вышиты и не из такого тонкого материала, как представленная на

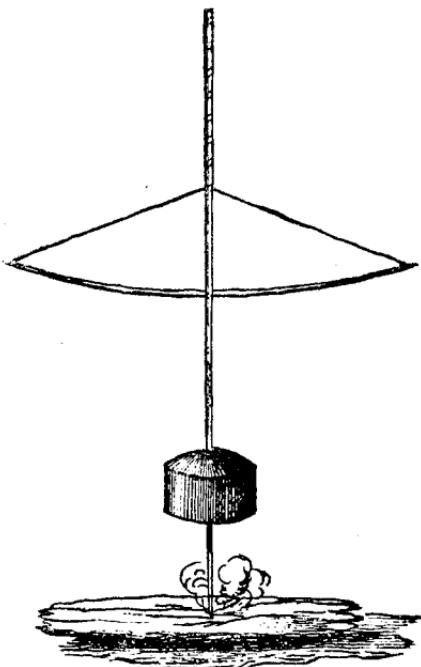


Рис. 42. Прибор для добывания огня  
(*da-ya-yä-dä-gä'-neä-tä*)

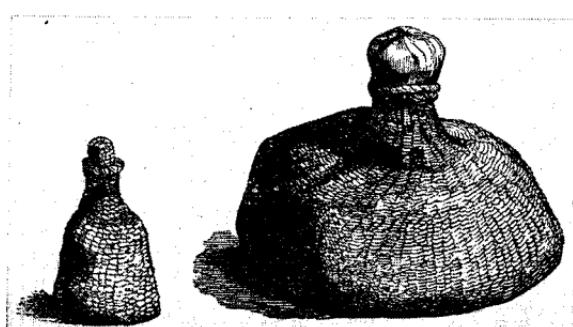


Рис. 43. Солоницы из кукурузных листьев  
(*o-no-neä gos-ha'-dä*)



Рис. 44. Юбка (gä-kä-äh)

буется говорить о них как о части женской одежды.

Ah-de-a-dä-we-sä, или платье<sup>б</sup> (рис. 46—47). Платье шьется обычно из муслина или коленкора (миткаля) самых ярких цветов. Оно свободно сидит на фигуре, собрано слегка в талии и спускается ниже юбки. По подолу идет узкая кайма бисерного шитья. Спереди оно обычно застегивается серебряными фибулами, расположение которых показано на рис. 46. Они обычно крупнее и расположены параллельными рядами, как это видно на женском костюме. Индейской женщине нравится обилие серебряных украшений; к ним относятся броши разнообразных форм и размеров, начиная с таких, которые имеют шесть дюймов в диаметре и оцениваются во много долларов, и кончая брошками самого маленького размера, стоящими шесть пенсов. Серебряные серьги и перстни различного типа, серебряные бусы, обручи для шляп и кресты также составляют часть их наряда. Эти кресты, следы влияния иезуитов, нередко достигают

этот рисунок. Последняя сделана женской сенека и представляет редкий образец индейской вышивки<sup>10</sup>.

Gise'-hä, или женские ноговицы (рис. 45). Эта часть женской одежды также носится повсеместно. Она обычно делается из тонкого красного сукна и украшается каймой бисерного шитья по нижнему краю, а также выше, в том месте ноговицы, которое приходится на перед. Они укрепляются над коленями и спускаются вниз на мокасины. В древние времена gise'-hä делались из замши и вышивались иглами дикобраза. Так как мокасины описываются в другом месте, то ничего больше не тре-

<sup>б</sup> В тексте: overdress (*Прим. ред.*)

восьми дюймов в длину, сделаны из массивного серебра и очень ценные, но ирокезы смотрят на них просто как на украшения <sup>11</sup>.

E'-yose, или плащ. Это необходимое и изящное одеяние делается из тонкого синего или зеленого сукна, которого требуется два ярда. Он ниспадает свободно с головы или плеч, образуя складки по ширине сукна, так как кромки находятся сверху и снизу, и собран вокруг фигуры наподобие шали. Индейская женщина носит плащ очень грациозно, и он составляет довольно красивую часть одежды.

Благодаря какому-то странному порыву фантазии меховая шапка используется женщинами как часть женского костюма, и у современных ирокезов более обычным стало видеть эту часть одежды белого мужчины на голове индейской женщины, а не на голове воина. Обручи для шляп, сделанные из серебра или снizzанных вместе фибул, или продолговатых серебряных бус, являются необходимыми украшениями в торжественных случаях. Иногда, только редко, к шляпе привязывают пучки перьев.

Gä'-te-as-hä, или ожерелье (см. рис. 3). Ожерелье делается из серебряных бус и вампума, и на нам висит серебряный крест. Бусы, которые обычно носят индейские женщины, сделаны из обыкновенного стекла. В древние времена было в обычай носить ожерелья из зубов животных, но от подобных варварских украшений ирокезы давно уже отказались. Очень часто носят род наплечного украшения в виде ожерелья из душистой болотной травы, называемой сенека Gä-a-o-tä-ges. Из этой травы выплетают несколько прядок или бечевок требуемой длины и связывают их в один шнурок. С интервалом в три-четыре дюйма привязывают небольшие круглые диски, сделанные из этого же материала, иногда с лицевой стороны покрыты бисерной вышивкой. Получается, таким образом, специфическое украшение, издающее приятный запах и заменяющее парфюмерию <sup>12</sup>.

Бусы из вампума носят редко, так как их мало и ценятся они очень высоко. Эти бусы употребляются преимущественно для религиозных целей и для сохранения законов и договоров. Они выделяются из раковины моллюска и бывают белые и пурпурные, первые употребляются для религиозных целей, вторые — для политических. Полная сизька вампума достигает обычно трех футов длины и содержит не меньше дю-



Рис. 45. Женская повязка  
(gise-hä)

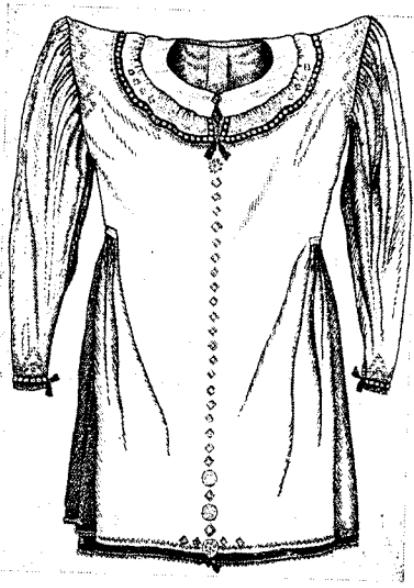


Рис. 46. Платье (перед) (ah-de-a-dä-we-sä)



Рис. 47. Платье (спина) (ah-de-a-dä-we-sä)

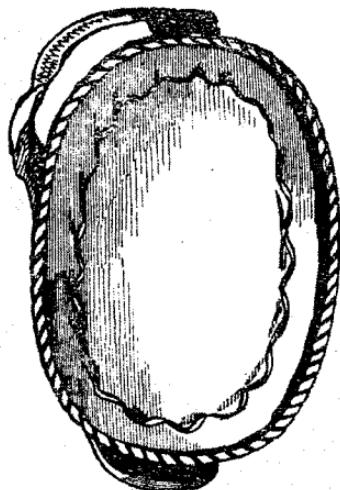


Рис. 48. Серебряная медаль (ont-wis'-dä-ga-dust-hä')

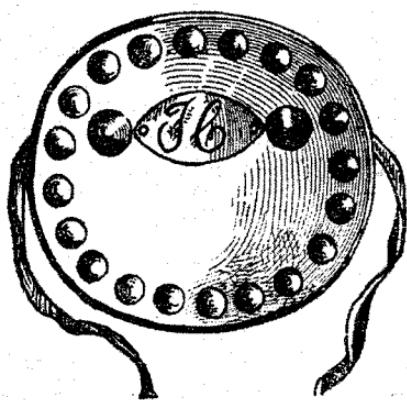


Рис. 49. Медаль из морской раковины (gä-nuh'-sä)

жину шнурков. Белый вампум являлся у ирокезов символом чистоты и веры. Его вешали на шею белой собаки перед ее сжиганием; его употребляли перед периодическими религиозными праздниками для исповедания грехов, и ни одна исповедь не считалась искренней, если она не отмечалась белым вампумом; более того, он являлся традиционным жертвоприношением при прощении убийства, хотя иногда для этого употребляли и пурпурный вампум. В древние времена шесть таких шнурков составляли цену человеческой жизни — количества, выплачивавшегося как искупление за убийство<sup>13</sup>. При продаже снизки пересчитывались и оценивались по полцента за одну бусину. Пояс-вампум представлял собой замшевый пояс, одна сторона которого расшивалась этими бусами, расположеннымми соответственно нужному орнаменту, выполнявшемуся с большим искусством. Так как на пояс в четыре-пять футов длиной при четырех дюймах ширины шло несколько тысяч этих бусин, то эти пояса ценились очень высоко<sup>14</sup>.

Правительство давно уже имеет обыкновение дарить серебряные медали (*ont-wis'-dä-ga-dust-hä'*) вождям различных индейских племен при заключении договоров и в случаях посещений ими резиденции правительства. К этим медалям относятся с величайшим уважением. Красная Куртка, Сажатель Кукурузы, Брат Фермера и многие другие выдающиеся вожди сенека получали медали этого типа. Вашингтон подарил медаль Красной Куртке в 1792 г. Она представляет собой овальную серебряную пластинку с ободком, как изображено на рис. 48, и ее наибольший диаметр имеет около шести дюймов. На обеих сторонах ее выгравированы различные эмблемы. Эту медаль теперь носит Джонсон, Сосехэйва, вождь сенека.

Медали из морских раковин (*gä-nuh'-sä*), выложенные серебром, как показано на рис. 49, также носили на шее как украшения. Они выделялись из крупных раковин и ценились высоко.



Рис. 50. Рабочая сумка (*gä-yä-ah*)



Рис. 51. Подушечка для иголок  
(ya-wa-o-dä-quä)

Рисунки 50—53 иллюстрируют искусство индейских женщин в шитье бисером. Эти рисунки сами по себе избавляют от необходимости какого-либо описания, хотя, чтобы дать полное впечатление о характере изделий, они должны были бы быть цветными. Терпение и усердие индейской женщины особенно замечательны, составляя резкий контраст с нетерпеливостью в труде самого воина. Этот факт в значительной степени дает надежду на возможность воспитания и постепенного приучения индейцев к промышленным занятиям.

Gä-ose'-hä, или детская люлька (рис. 54). Детская люлька также представляет собой индейское изобретение. Назначение ее, по-видимому, скорее в том, чтобы помочь индейской матери переносить ребенка, чем, как это обычно думают, обеспечить ему прямизну стана. Основа люльки около двух футов в длину и около 14 дюймов в ширину, у нее резная подножка на узком конце и обруч или дуга в изголовье, изгибающиеся под прямым углом. Закутав ребенка в одеяло, его привязывают к основе люльки вышитыми бисером свиальниками, которые плотно притягивают и закрывают все его тельце, кроме лица. Затем на дугу натягивается покрышка для прикрытия головки ребенка, и таким образом дитя совершенно

защищено. При передвижении люлька носится за спиной, причем лямка, привязываемая к люльке, надевается на лоб матери. Сама люлька нередко покрывается тщательной резьбой, и ее орнамент — один из лучших. Во время возделывания кукурузы и всякой другой работы на открытом воздухе люльку вешали на сук ближайшего дерева, и она оставалась там, покачиваемая ветерком. Терпение и спокойствие индейского ребенка в этом тесном заключении поразительны. Подвешенный таким образом, он висел часами, не издавая крика протеста.

Для иллюстрации социальной жизни ирокезов можно было бы,

если бы позволяло место, предложить вниманию читателя еще много других предметов, но все существенное для общей характеристики их изделий, орудий и утвари уже было дано. Часть из них, которые кажутся особенно важными для показа их ремесленного мастерства, были детально описаны, так как они интересны главным образом с этой точки зрения.

Индийские искусства и индейские изобретения настолько распространены среди краснокожих, что невозможно установить, у какой нации или племени они возникали. Многие из них являются общими для всех — от Мэна до Орегона и от р. Св. Лаврентия до п-ова Флорида. До настоящего дня жизнь индейцев приблизительно одинакова по всей республике. Если бы мы пожелали выяснить, где имеются ирокезские изобретения, мы могли бы встретить их также легко, как усиу в верхнем течении Миссисипи, так и у потомков самих ирокезов. По этой причине при описании изделий, характеризующих период индейского владычества, мы должны были бы охватить жизнь индейцев в целом, начиная с диких племен, уединенно живущих в далеком Орегоне, и кончая живущими среди нас современными ирокезами-полуземледельцами. Последние прошли через все промежуточные ступени — от крайней примитивности до сравнительной цивилизованности. Если мы захотим связать изделия современных ирокезов с изделиями первых обитателей нашей собственной страны, мы можем найти эту связь в том факте, что аналогичные орудия и аналогичные изделия в недавнее еще время были в обиходе у ирокезов и выделялись ими самими. Многие из остатков, выкапываемых в штате Нью-Йорк, восходят к периоду строителей курганов на западе и принадлежат той расе и тому веку, которые оказались уже вне кругозора индейского предания. Наша первая индейская эпоха связана, таким образом, с эпохой строителей курганов. Точно так же изделия ирокезов тесно связаны с изделиями всех племен, ныне обитающих в пределах республики. Единая система дорог опоясывала

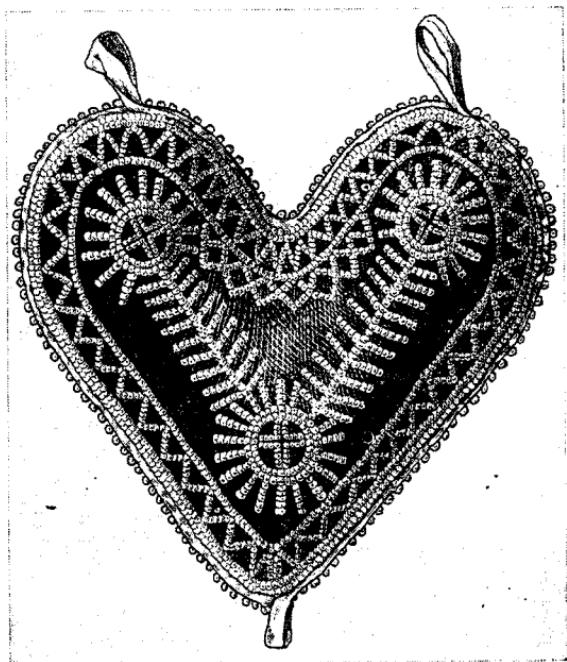


Рис. 52. Подушечка для булавок  
(ya-wa-o-dä-quä)

Рис. 54. Детская лоулька (grä-on-seh)

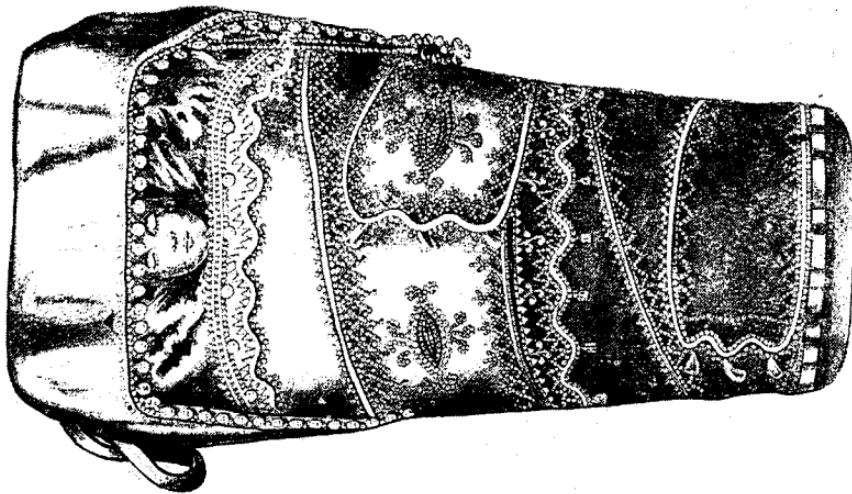
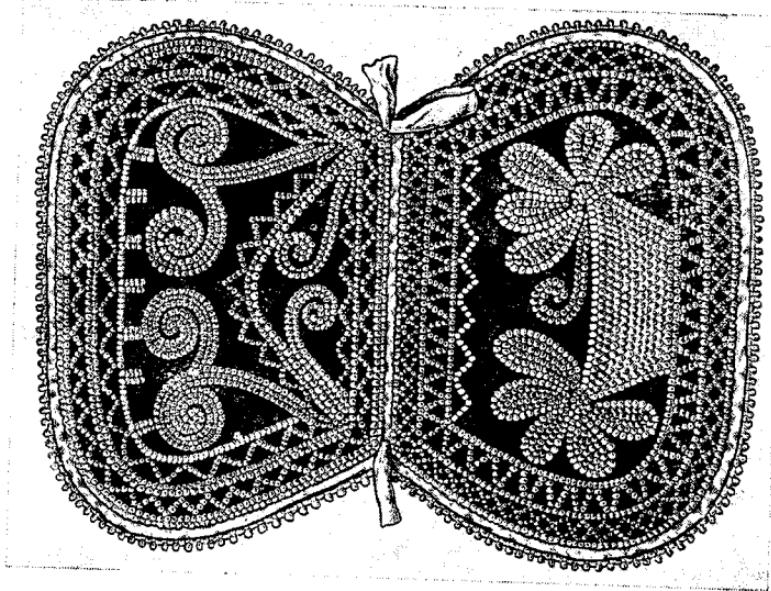


Рис. 53. Женская сумочка (got-gwen-dä)



всю поверхность страны от Атлантики до Тихого океана, и связи между многочисленными нациями, обитавшими в пределах этих безграничных пространств, были постоянными, гораздо более обширными, чем когда-либо предполагали. Следовательно, если кто-либо захочет получить картину ирокезской жизни до того, как Хендрик Гудзон поднялся по реке, на берега которой выходил восточный конец их Длинного дома, то ему следует поискать ее в сценах Катлина<sup>15</sup> на окраинах Скалистых гор. Есть различия, это верно, но по существу индейская жизнь одинакова.

В изделиях современных ирокезов есть много такого, что внушает уверенность в том, что они восприимчивы к полезным искусствам. Когда их умы разовьются благодаря воспитанию и они, привыкнув, обратятся к земледельческим занятиям, как это до некоторой степени уже имеет место, тогда можно будет надеяться, что по крайней мере часть этой одаренной расы цивилизуется и со временем поднимется до гражданства среди нас. Это было бы приятным зрелищем — видеть детей наших девственных лесов возделывающими поля там, где их отцы бродили в лесных дебрях, сохраняя свою независимость.

## ГЛАВА II

**Язык ирокезов. — Алфавит. — Имя существительное. — Прилагательное. — Степени сравнения. — Артикль. — Наречие. — Предлог. — Виды склонения. — Глагол. — Полнота спряжения. — Образование предложений. — Молитва господня**

Язык ирокезов, подобно всем бесписьменным языкам, несовершен по своей структуре, и едва ли его можно сравнивать, кроме как по общим принципам, с теми языками, которые были систематизированы и усовершенствованы. Школьный учитель, несомненно, охарактеризовал бы его как варварский жаргон, хотя и имеющий право на известную долю снисхождения, как и все примитивные, или несоставные, языки на ранних стадиях их образования<sup>16</sup>. Для нас, однако, эти языки интересны не только с лингвистической точки зрения. Через все поколения их язык будет продолжать звучать в наших географических терминах: «Их названия даны нашим водам, мы не можем смыть их». Лик природы действительно меняет свой вид, *mutat terra vices*, но его ориентиры остаются в основном одни и те же. В пределах наших границ ирокезы оставили здесь столь неизгладимый отпечаток, что до самых отдаленных времен наши горы и долы и вечно текущие реки будут пользоваться «их наречием времен давно прошедших».

Ходеносауны были замечательно удачливы в запечатлении своих названий на лице природы, если они жаждали оставить по себе живое воспоминание. Никто не может обратиться к озеру, или к реке, или ручейку, которым они завещали название, не признав, что индейцы увековечили себя памятником более красноречивым и нетлен-

Таблица диалектальных различий в языке ирокезов

Название	Диалекты		
	Сенека	Кайюга	Онондага
Albany	Skä-neh'-tä-de	Skä'-na-tä-de	Skä-na'-tä-de
Utica	Nun-da-dä'-sis	De-o'-nun-da-da'-sis	None-da-da'-sis
Auburn	Dwas-co'	Was'-co	Os'-co
Geneva	Gä-nun-dä-sa'-ga	Gä-na-dä-sa'-ga	Gä-nä-dä-sa'-ga
Canandaigua	Gä-nun-da'-gwa	Gä-nä-dä'-gwa	Cä-nä-dä'-qua
Rochester	Gä-sko'-sä-go	Gä-sko-sä'-go	Gä-sko'-sä-go'-wa
Tonawanda	Tä'-na-wun-da	Tä-no-wun'-da	Tä-no-wä'-da
Buffalo	Do-sho'-weh	De-o-tro'-weh	De-o-sa'-weh
Niagara River	Ne-ah'-gä	O-ne-ä'-gä	Ne-ah'-gä
Honeoye Lake	Hä-ne-ä'-yeh	Hä-ne-ä'-ha	Hä-ne-ä'-ya
Hemlock Lake	O-neh'-da	De-o-neh'-dä-eh	O-na'-dä
Skaneateles Lake	Skä'-ne-o'-dice	Skä-ne-a'-dice	Skä-ne-o'-dice
Chautauque Lake	Chä-dä'-gweh	Chä-dä'-qua	Chä-dä'-quä
Waterloo	Sä'-yase	Skoi'-yase	Sä'-yase
Herkimer	Dä-yä-o'-geh	Da-ä-o'-ga	Te-o-gun'
Conhocton River	Gä-ha'-to	Gä-ha'-tro	Gä-hä'-to
Oriskany Creek	O-his'-heh	O-his'-ha	O-his'-kä
Oswego	Swa-geh'	Swa-geh'	Swa-geh'
Canajoharie	Cä-na'-jo-hä		Cä-na-jo-hä'-ga
Montezuma	Te-kä'-jik-ha'-do	T'car-jik-ha'-do	Te-skä-jik-ha'-do
Schenectady	Ho-no'-a-go-neh'		No-wä-go'-na
Black River	Gä-hun'-go-wä	Gä-hun-go'-wä	Kä-hu-wä-go'-nä
Oneida Castle	Gä-no'-ä-hä	Ga-no-ä-o'-ä	Gä-no-wi'-hä
Allegany River	O-hee'-yo	O-hee'-yo	O-hee'-yu

ным, чем те, которые могли бы быть созданы человеческими руками.

Из сказанного возникает интерес к языку наших предшественников, достаточный, чтобы исследовать его основные особенности.

Из шести диалектов, на которые он сейчас делится, диалекты могауков и онейда очень близки друг к другу, так же как и кайюга и сенека; в то же время диалекты онондага и тускарора не только непохожи друг на друга, но и отличаются от других ярко выраженнымми особенностями. По мнению ирокезов, диалект онондага наиболее закончен и величествен, а онейда — наименее энергичен в своих выражениях; но для американского уха первый — груб и резок, а второй — плавен, гармоничен и музыкален. Наречие тускарора считает-

Диалекты			Значение
Тускарора	Онейда	Могауков	
Skaw-na-taw'-te Ya-nun-nä'-rats Ah'-sko O-tä-nä-sä'-ga	Skä-na'-tat Ya-nun-da-dä'-sis O-was'-co Gä-nä-da'-sage	Skä'-neh-tä'-de Ya-none-dä'-sis Was'-co Gä-nä-dä-sage'	За проходами Вокруг холма Плавучий мост Деревня «Новое поселение»
Cä'-tä-na-rä'-qua Gä-skhu'-sä-ke' Tä'-nä-wä-teh Ne-o-thro'-ra O-ne-ä'-cars	Gä-nä-dä-lo'-quä Gä-sku-sä'-go Tä'-nä-want De-o-se'-lole O-ne-ä'-gäle	Gä-nä-tä-lä'-quä Gä-skun-sä'-go Tä-nä-wä'-deh De-o-hose-lole' O-ne-ä-gä'-rä	Место, выбранное для поселения Под водопадами Быстрая вода Разветвление У перешейка (предположительно)
Tä-ne ä'-yeh O-nuh -dä Skon-yat-e'-les Chä tå'-quä	Hä-ne-ä'-e U-nun'-dä Skä'-ne-o-dä'-lis	Hä-ne-ä'-yuh O-no'-dä Skä'-ne-ä'-dä-lis Jä-dä'-quä	Лежащий палец Болиголов Длинное озеро Место, где человек заблудился
Skä'-yase Tä-ugh'-kä Gä-nak'-to Ose-hase'-keh O-swa'-geh Can-a-jo'-har	Sko-ne'-ase Te-ä'-oge Ole-hisk' O-swage'-ga Gä-nä-jo-hä-lä'-que	Skä'-yase Te-yog'e'-ga Gä-hä'-to Ole-his'-ka O-swa'-go Gä-nä-jo-har'-la	Место чернили У развилок Бревно в воде Место крапивы Вытекание Вымывающаяся бухта
Gä-jik-ha'-no Na-ä-rä-gweh'-na Kä-shä-kä'-ka Kä-no-wa-no'-häte	O-no-al-i'-gone Kä-hu-ä'-go Gä-no-wä'- -hale	Gä-jik-ha'-do O-no-ä-lä-gon'-na Gä-shu-hä'-go Gä'-no-wä-lo-har'-la	Место соли Болит голова Великая река Голова на шесте
O-hee'-yu	O-hee'	O-hee'-yo	Прекрасная река

ся диалектом ирокезского языка, но не имеет такого близкого родства с каждым из остальных пяти, как последние имеют друг с другом. Все говорящие на этих диалектах могут легко понимать друг друга, если не появляются слова, заимствованные каким-либо диалектом из чужих языков. Сравнение этих диалектов дано в таблице.

Алфавит, общий для шести диалектов, состоит из 19 букв: A, C, D, E, G, H, I, J, K, N, O, Q, R, S, T, U, W, X и Y. В дополнение к нескольким простым звукам, требующим сочетания букв, сенека иногда употребляют звук Z, но он так близок звуку S, что его невозможно отличить без тщательного наблюдения. Могауки и онейда употребляют плавное L, а тускарора иногда звук P, но эти

буквы не являются общими для всех диалектов. Обычно из ирокезского алфавита исключают плавное R как несвойственное некоторым диалектам, но это явно ошибочно. Хотя оно главным образом встречается у могауков, сенека и кайюга, его обнаруживают в любом из остальных диалектов. Некоторые из писателей прежних времен утверждали, что эта буква не встречалась в языке онейда и что, например, слово Ребекка было бы произнесено онейда Lequeessa. Возможно, что присутствие согласной В, которая в их языке неизвестна, могло бы сделать подстановку L необходимой для того, чтобы обусловить полное произношение; но известно, что в некоторых из слов онейда R встречается, как, например, в названии речки Скохари, O-sko'-harl. Эта буква попадается в наречии онондага, в том же географическом названии, которое в последнем звучит Sko'-har. У тускарора эта буква встречается часто, как, например, в наименовании Буффало, Ne-o-thro'-rä, и Ниагары, O-pe-ä'-cars.

Количество простых звуков у ирокезов, как в настоящее время установлено, меньше, чем в английском языке; в языке сенека было выделено только 23 звука, тогда как в английском, как хорошо известно, таковых 38. Более критический анализ, несомненно, открыл бы добавочные звуки, так как артикуляционные возможности в произношении гортанных и носовых у индейцев более широкие, чем у англичан.

Слова для иллюстрации при беглом изучении частей речи, а также примеры для разъяснения склонений и спряжений берутся из языка сенека.

Люди, исследовавшие возникновение языка с философской точки зрения, предполагают, что имя существительное представляет собой первую по времени возникновения часть речи, так как предметы природы должны быть названы и, возможно, классифицированы раньше, чем возникает представление об отношениях между ними или обозначаются касающиеся их действия. Красота языка во многом зависит от этой части речи. Односложные имена существительные в любом из этих диалектов если и встречаются, то редко; двусложные не очень многочисленны; трех- и четырехсложные составляют основную массу слов, относящихся к этой части речи. Для характеристики языка приводим следующие примеры:

#### Двусложные имена существительные

An-da'	День	Gä-ee'	Дерево
So-a'	Ночь	Hä-ace'	Пума
Gä-o'	Ветер	Je-yeh'	Собака
Gus-no'	Кора	Gen-joh'	Рыба

#### Трехсложные имена существительные

Ah-wä'-o	Роза	O-o'-zä	Американская липа
O-gis'-tä	Огонь	O-äne'-dä	Кустарник
O-we'-zä	Лед	O-nä'-tä	Лист
O-dus'-hote	Родник	Gä-ha'-neh	Лето
Gä-hä'-dä	Лес	O-gäs'-ah	Вечер
O-eke'-tä	Чертополох	Gä-o'-wo	Каноэ

### Четырехсложные имена существительные

O-na-gä'-no-e	Вода	Ong-wa-o'-weh	Индеец
Gä-a-nun'-da	Гора	Gä-gä-neä '-heh	Нож
Ca-gwe-dake-neh	Весна	O-gwen-nis'-hä	Медь
Sä-da'-che-ah	Утро	Ah-tä-gwen'-dä	Кремень
Gä-a-o'-dä	Ружье		

### Пятисложные имена существительные

Sä-da'-wä:-un-teh	Полночь	So-a'-kä-gä-gwä	Луна
O-wis-tä-no-o	Серебро	Gä-ne-o'-us-beh	Железо
An-da'-kä-gä-gwä	Солнце	O-dä'-wä-an-do	Выдра

В большинстве языков, если не во всех, понятие о единственном и множественном числе передается путем изменения окончаний самого слова или с помощью некоторого добавления. Чтобы показать это на примере рассматриваемого языка, в котором имеется несколько способов образования множественного числа посредством склонения, приводим следующие примеры:

Единственное число		Множественное число	
O-on'-dote	Дерево	O-on-do'-do	Деревья
Gä-no'-sote	Дом	Gä-no-so'-do	Дома
Gä-ne-o'-wa-o	Ручей	Gä-ne-o-wa-o'-neo	Ручьи
Je-dä'-o	Птица	Je-dä-o'-suh-uh	Птицы
O-an'-nuh	Шест	O-an'-nuh-suh	Шесты
Ga-hun'-da	Речка	Ga-hun-da'-neo	Речки

Есть и другие окончания, которые указывают на множественное число.

Говорят, что двойственное число произошло из-за того, что трудно придумывать числительные — «один», «два», «три» и т. д., которые сами по себе крайне абстрактные понятия. Понятия «один», «два» и более, соответствующие единственному, двойственному и множественному числу, образуются гораздо легче, чем понятие числа вообще, и наиболее простым способом их выражения было видоизменение самих слов. Поэтому в древнееврейском и греческом языках, являющихся языками первичными, т. е. несоставными, двойственное число есть, в то время как в латинском и современных языках, представляющих языки составные, образовавшиеся после изобретения числительных, двойственное число было отброшено. Ирокезский язык, насколько нам известно, является первичным и несоставным, в нем как глаголы, так и имена существительные имеют двойственное число.

Род в латинском и греческом языках очень удачно передавался конечными буквами, или окончаниями. В английском языке из-за отказа от древних склонений этот способ обозначения рода был заменен двумя или тремя другими: изменением самого слова, например *tiger* и *tigress* («тигр» и «тигрица»), использованием разных названий для обозначения одного и того же животного, например *buck* (самец олена, антилопы, зайца, кролика) и *doe* (самка олена, антилопы, зайца, кролика), а чаще всего прибавлением слов, обозначающих самца и самку. Ирокезские имена существительные имеют три рода, кото-

рые передаются последним из способов. В отличие от других языков неодушевленные предметы все без исключения относились к среднему роду.

Имя прилагательное — часть речи, изобрести которую в некоторых отношениях просто, так как качество является объектом органов чувств и всегда конкретно для предмета. Но открыть и освоить классификацию, основанную на сходстве предметов, гораздо труднее, ибо для этого потребовалось бы обобщение и абстракция. Диалекты ходеносауны, по-видимому, достаточно насыщены этой частью речи, от которой, как известно, так зависят красота языка и его выразительность, что позволяет передать почти любой оттенок качества предметов. В их диалектах имеются три степени сравнения, которые образуются не изменением данного слова, а добавлением другого:

	Положительная степень	Сравнительная степень	Превосходная степень
Большой	Go-wä-na'	Al-gwus'-go-wä-na	Na-yo-go-sote'-go-wä-na
Хороший	We-yo'	Ah-gwus'-we-yo	Na-yo-go-sote'-we-yo
Сладкий	O-gä-uh'	Ah-gwus'-o-gä-uh	Na-yo-go-sote'-o-gä-uh
Маленький	Ne-wä-ah'	Ah-gwus'-ne-wä-ah	Na-yo-go-sote'-ne-wä-ah

При соединении имени прилагательного с существительным эти два слова, образуя сочетание, обычно теряют один слог или больше. Этот принцип, или виды стяжения, проходит через весь язык и до некоторой степени предотвращает многословие. В языке имеется лишь немного первичных слов или основных корней; и, если овладеть ими, их легко обнаружить во всех разработанных и запутанных сочетаниях, где они употребляются. Чтобы проиллюстрировать, как соединяется прилагательное с существительным, можно взять следующие примеры: o-yä' «плод», o-gä-uh' «сладкий» — o-yä-gä-uh «сладкий плод»; o, первый слог слова «сладкий», опускается. Далее: e'-yose «одеяло», gä'-geh-ant «белый» — yose-ä-geh'-ant «белое одеяло»; gä-no'-sote «дом», we-yo' «хороший» — gä-no'-se-yo «хороший дом». «Плод сладкий», «одеяло белое» и «дом хороший» — примеры естественного побуждения ставить предмет перед качеством. В других случаях имя прилагательное расчленяется так, что одна часть его присоединяется к существительному как префикс, а другая как суффикс. Так: ga-nun'-dä-yeh «селение», ne-wä'-ah «маленький» — ne-gä-nun-dä-ah «небольшое селение»; ah-tä'-quä-o-weh «мокасин» — ne-wä'-tä-quä-ah «маленький мокасин». Имя прилагательное употребляется нередко без соединения с существительным, как, например, ga-nä'-dike-ho e'-yose «зеленое одеяло».

Неопределенный артикль а или ап неизвестен в языке ирокезов. В последнем имеются многочисленные частицы, как в греческом языке, которые, не имея самостоятельного значения, служат для благозвучия и связывания других слов. Эти частицы определяют и иногда ограничивают значение слов; но все же, если их подвергнуть критическому изучению, ни одна из них не соответствует понятию «артикль а или ап». Существование в развитом виде этой утонченной части речи указывает на большую зрелость и законченность языка.

чем та, которой обладали диалекты ирокезского языка. Но определенный артикль па — «the» в их языке существует. Он не так ясно выступает и не так четко употребляется, как в более разработанных языках, но обычно предшествует именам существительным, как в английском языке, указывая на определенную вещь.

О наречиях нет необходимости что-либо говорить, отметим лишь, что в языке представлены обычные их виды. Можно дать несколько образцов: *nake-ho'* «здесь»; *o-nă'* «теперь»; *ta-dă'* «вчера», *skă-no'* «хорошо».

Утверждают, что предлог настолько абстрактен и метафизичен по своей природе, что является одной из поздних и наиболее трудных для создания частей речи. Он выражает отношение, «рассматриваемое вместе с объектом, к которому относится», и неизбежно очень труден для понимания. Предлоги *of*, *to* и *for* считаются наиболее отвлечеными по характеру передаваемых ими отношений. К склонению, как предполагают, прибегали греки, и оно было освоено римлянами с целью избежать необходимости изобретения предлогов, так как было гораздо легче выразить понятие путем изменения имени существительного, чем изобретать слово, которое должно выражать отношения столь отвлеченные, как те, которые выражаются посредством *of* или *to*. В классических падежах эта трудность была преодолена и предлог сливался с соответственным объектом, например *sermonis* «слова»; *sermoni* «слову». В современных языках устраниены древние падежи, как говорят, потому, что предлоги сделали их ненужными. В ирокезском языке упомянутые предлоги не встречаются, а имена существительные не имеют склонения, подобного греческому и латинскому. Некоторые следы склонения обнаружены, но падежи слишком несовершенны, чтобы их можно было сравнивать с падежами классических языков или чтобы они отвечали полностью задачам, выполняемым предлогами. Эта часть речи по сравнению с прочими в ирокезском языке наименее развита, и ухищрения, к которым прибегают для выражения некоторых абсолютно необходимых отношений, слишком сложны, чтобы их можно было легко понять.

Язык тем не менее содержит простые предлоги, такие, как *daga'-o* «через»; *no'-gă* «после»; *nă'-ho* «при»; *o'-an-do* «перед»; *dosegă'-o* «близ» и т. д. Надо сделать вывод, что создатели языка не имели ясного представления об отношениях, выраженных недостающими предлогами, иначе они имелись бы в языке. Из-за множества частиц, применяемых в языке, и сложности их сочетаний было бы невозможно проанализировать, например, слово или выражение, в которых встречается предлог *on*, и выделить определенный фрагмент, выполняющий функцию этого предлога.

В несовершенных склонениях, по которым изменяются ирокезские существительные и местоимения, они сливаются с предлогами посредством флексий. Эти склонения не сводятся к правильным формам, а допускают большое разнообразие, делая таким образом сам язык, подобно всем простым и первичным языкам, исключительно запутанным в его флексиях. Следующие примеры покажут обычные изменения имени существительного:

Gä-no'-sote	Дом
Ho-no'-sote	Его дом
Hä-to-no'-sote	Из, к, от и у его дома
Ho-no'-sa-go	В его доме
A-so'-gwä-tä	Трубка
Ho-so'-gwä-tä	Его трубка
Na-no-so'-gwä-tä	Его трубки
Ho-so'-gwä-tä-go	В его трубке
O-on-dote'	Дерево
Ho-on-dä'	Его дерево
Hä'-to-de-on-dote	Из, к, от и у его дерева
O-yä'	Плод
Ho-yä'	Его плод
Ho-dä-yä'	Из, к, от и у его плода
Wä-nis'-h <sup>o</sup> -h-da	День
Dwen-nis'-heh-dake	В минувший день
Dwen-nis'-heh-deh	В будущий день
Sä-wen-nis'-hat	Днем
Wä-sun'-dä-da	Ночь
Dwä-sun-dä-dake	В прошлую ночь
Dwä-sun'-dä-da	В будущую ночь
Sä-wä-sun'-därt	С наступлением ночи

О местоимениях к тому, что они весьма неполны, можно добавить очень немногое. Так, е обозначает «я», «мы», «меня» и «нас»; ese — «ты», «вы», «vas» и «тебя». «Он» и «они» отсутствуют, за исключением передачи их посредством изменения окончаний в глаголе. Личные местоимения правильно образуют притяжательную форму, например: ah-gä-weh «мой»; sä-weh «твой»; no-weh «его»; go-weh' «ее»; ung-gwä-weh' «наш»; swä-weh «ваш»; no-nau-weh' «их». Сходным образом употребляются некоторые относительные местоимения.

Междометия в ирокезском языке чрезвычайно многочисленны и, по-видимому, применяются для выражения любых чувств. В нем есть также и общепринятые союзы.

Следующей и последней частью речи остается глагол. Эта часть речи, естественно, должна была быть создана одной из первых, так как без глагола не может быть ни утверждения, ни выражения действия или чувства. В примитивных языках спряжение глагола чрезвычайно сложно. Ученые-грамматики объясняют это тем, что гораздо легче выразить времена и наклонения глагола с помощью окончаний, чем найти или изобрести глагол, выражающий существование, «я есмь», притяжательный глагол «я имею» и вспомогательные глаголы do, will, would, shall, can, may — все те, которые необходимы для спряжения глагола в английском языке. Напомним, что английский глагол сам по себе допускает лишь три видоизменения — press, pressed, pressing — и спряжение его дополняется упомянутыми вспомогательными глаголами, тогда как греческие, латинские и ирокезские глаголы спрягаются, за исключением некоторых форм страдательного залога в латинском языке, с помощью видоизменений са-

мого глагола, например: *legeram* «я прочел»; *che-wä'-ge-yä-go* «я застрелил»; *legero* «я прочту»; *a-wä'-ge'-yä-go* «я застрелю». При этом способе спряжения язык обходится не только без местоимений «я», «ты» и «он» с их множественными числами, но и без вспомогательных глаголов, которые ввели такое многословие в новые языки. Ирокезские глаголы спрягаются с большой правильностью и точностью, образуя действительный и страдательный залоги, все наклонения, за исключением неопределенного, и все времена, числа и лица, типичные для английского глагола. Можно образовать также некоторые формы желательного наклонения.

Но причастия отсутствуют. Трудно сказать, чем можно объяснить отсутствие этой части речи, что явилось бы серьезным недостатком в языке, имеющем письменность; и еще гораздо труднее установить природу замещения его в бесписьменном языке. Заместитель неопределенного наклонения встречается в настоящем времени сослагательного наклонения вместе с местоимением, например, в следующем отрывке: «Прикажи, чтобы Не'-по мог прийти и дать нам дождь» (см. обращение, кн. II, гл. II, праздник посева) вместо «Прикажи Не'-по прийти и дать нам дождь». В правильно переведенной речи индейцев эта форма выражения появляется довольно часто в результате влияния, которое оказывает на переводчика эта идиоматическая особенность всех индейских языков.

О происхождении двойственного числа уже говорилось выше. В действительном залоге ирокезских глаголов двойственное число легко различимо; но в страдательном залоге двойственное и множественное число совпадают. Наличие этого числа свидетельствует о сложном характере их спряжений.

Чтобы составить ясное представление об изменениях ирокезского глагола при спряжении и показать интересующимся лингвистам образцы для сравнения со спряжением в других языках, в Приложении II приводится спряжение одного из глаголов с его окончаниями. Его безупречная правильность, даже гармония окончаний, оставляет благоприятное впечатление о структуре языка; но спряжение не обладает (и нельзя ожидать, чтобы оно обладало) ни изяществом и красотой греческого спряжения, ни краткостью и основательностью латинского. В качестве примеров дано несколько глаголов.

#### Действительный залог

Настоящее время	Будущее время	Прошедшее совершенное	
Изъявительное наклонение			
Ge'-yäse	Eh-ge'-yäke	Ah-ge'-yä-go	Стрелять
O-gee'-a	Eh-ge'-a	Ah-ge'-a-go	Умирать
Gä-geh'	Eh-gä-geh'	Ah'-gä-geh	Видеть
Ga-go'-ace	Eh-gä-go-ake	Ah-gä'-go-a-go	Ударять
Ah-got'-hun'-la	Eh-gä'-ouk	Ah-gä'-o-geh	Слышать
Kna-ga-hä'	Enk-na-ga-a	Kna-ga'-huk	Пить

Существует афоризм, что, чем проще какой-либо язык по структуре, тем сложнее он должен быть в своих склонениях и спряжениях, и, наоборот, чем проще он в своих склонениях и спряжениях, тем

сложнее он должен быть по структуре. Это положение можно иллюстрировать следующим образом: если два народа путем объединения или как-либо иначе смешивают свои языки, то соединение всегда упрощает структуру нового языка и в то же время усложняет его морфологию. Греческий язык, являющийся несоставным и, как говорят, имеющий лишь триста первичных слов (корней), чрезвычайно запутан в своих спряжениях. В то же время латинский язык, являющийся составным, утерял средний залог и желательное наклонение, которые характерны для греческого языка, а также и двойственное число. Это упростило спряжение. Склонение в латинском языке, хотя в нем имеется дополнительный падеж в виде творительного, все же гораздо проще, чем в греческом, так как в латинском нет стяжения имен существительных. Английский язык, представляющий собой смешение нескольких языков, намного проще, чем любой из них, в своих склонениях — последние образуются только с помощью предлогов — и в своих спряжениях, образующихся при помощи других глаголов. Если помнить это положение, то правильность, полнота и сложность ирокезских спряжений не представляют ничего особенного. Первичных слов в ирокезском языке, как указывалось раньше, немного, и язык образовался из них путем сложной и искусной системы сочетаний.

В языке ходеносауни имеется нейтральный глагол, выражаютщий существование e-neh'-ga «я есмь», хотя и неполный в некоторых своих временах. Филологи считают этот глагол чрезвычайно трудным с точки зрения его создания, так как он выражает просто бытие. Безличные глаголы также очень многочисленны в языке, например: o-geon'-de-o «снег идет»; o-pä-yose'-don-de-o «град идет»; gä-wä'-po-däs «гром гремит». Исследователи, занимающиеся вопросом формирования языка, полагают, что большая часть глаголов в примитивных языках первоначально принимала безличную форму — поскольку такой глагол сам по себе выражает целое событие,— тогда как дробление события на подлежащее и определительное слово включает некоторые тонкие метафизические различия.

Завершая эту тему, следует отметить некоторые особенности ирокезского языка. Прежде всего он не имеет губных звуков, следовательно, ирокезы в процессе речи никогда не смыкают губ. Этот факт можно использовать в качестве критерия при произношении их слов и имен. Их язык обладает порядковыми числительными «во-первых», «во-вторых», «в-третьих»<sup>a</sup> и т. д., а также количественными числительными «один», «два», «три», которые путем различных ухищрений доводятся до сотни. Для чисел съыше этого их способ счета был недостаточным, так как математическое исчисление кончалось и вместо него появлялся какой-нибудь описательный термин.

Голоса ходеносауни сильны и могут достигать высокого, пронзительного тона. При разговоре естественная высота голоса ирокезов выше голоса англичан, особенно у женщин, голос которых путем естественного перехода нередко в разговоре поднимается на октаву

<sup>a</sup> В тексте firstly, secondly, thirdly. (Прим. ред.).

выше своего обычного уровня и звучит на ноте, до которой голос англичанина, при условии сохранения отчетливой артикуляции, подняться бы не мог. Он также переходит то к верхним тонам, то к нижним через интервалы, от октавы к октаве, причем голос и на высокой ноте сохраняет чистую и мелодичную интонацию.

В бесписьменных языках слова как будто пенизываются на одну цепочку, если только рассматриваемый язык можно взять за образец. Имена существительные соединяются при склонении с местоимениями, а иногда с вспомогательным глаголом «есть» или с именами прилагательными, образуя таким образом новое слово. Затем присоединяются частицы, видоизменя или дополняя значение составного слова до тех пор, пока слово путем прибавления глагола не становится по своему значению столь обширным, что заключает в себе полное предложение. Принципы, на которых зиждутся эти комбинации, слишком запутаны, чтобы их можно было систематизировать или обобщить. Самое большее, что можно сказать, это то, что конечный результат достигается с помощью спряжений и склонений, которые хотя в общем и правильны, но разнообразны и запутаны. Для иллюстрации способа, каким образуются слова, могут быть даны следующие примеры. Так, Nun-da-wä-o, корень названия сенека, означает «великий холм»; путем присоединения суффикса o-no, который передает идею «народ у», получается Nun-da-wä'-o-no, букв. «народ у великого холма». Далее, путем прибавления частицы ga, самой по себе не имеющей значения, но в соединении выражющей понятие места или территории, получается составное слово Nun-da-wä'-o-no-ga' «территория народа у великого холма».

Более совершенный образчик языка как целого можно найти в следующем переложении молитвы господней на диалекте сенека: nwä-nee' gä-o-yä-geh che-de-oh'; sä-sa-no-do'-geh-teek; gä-o' ne-dwa ga' sa-nunk-tä; na-huk' ne-yä-weh' na yo-an'-jä-geh ha'-ne-sä-neoo'-dä ha ne-de-o'-dä na' gä-o-yä-geh. Dun-dä-gwä-e'-wä-sä-gwus na' nng-wi-wä-na-ark-seh' na' da-yä'-ke-wä-sä-gwä-seh na' onk-ke-wä-na'-ä-ge. Dä-ge-o'-na-geh'-wen-nis'-heh-da na' ong-wä-quä'. Sä-nuk' da-huh' heh'-squä-ä ha' gä-yeh na wä-ate-keh' na-gwä na' dä-gwä-yä-nuh'-nuh-onk ha' gä-yeh na' wä-ate-keh'; na' seh-eh' na ese' sä-wä na' o-nuk-ta' kuh' na' gä-hus-ta-seh' kuk' na' da-gä-ä-sa-uh. Na-huh'-ne-yä-weh'<sup>6</sup>.

<sup>6</sup> Если попытаться дать буквальный перевод каждого слова или фразы, то необходимо, как видно из нижеследующего, изменить порядок и в некоторых случаях форму слов.

Gwä-nee', che-de-oh' gä-o'-yä-geh, gä-sa-nuh',  
Отец наш, который находишься на небесах, да святится твое имя,  
ese' sä-nuk-tä' gä-oh' ese' sne'-go-eh ne-yä-weh' yo an-jä'-geh  
твое царство да придет, твоя воля да свершится на земле,  
ha' ne-de-o'-deh gä-o'-yä-geh. Dun-dä-gwä-e'-wä-sä-gwus  
как она есть на небесах. Прости нам  
ong-wä-yeh'-his-heh' da-yä-ke'-a-wä-sä-gwus-seh' ho-yeh'-his.  
наши долги, как мы прощаем нашим должникам.

Названия мест, так же как и лиц, образуют органическую часть языка ирокезов и поэтому все имеют смысловое значение. Это дает замечательное свидетельство их миграции, так как точные описания местности входят, таким образом, в их диалекты. Тускарора еще до сих пор ссылаются на этот источник, доказывая общность своего происхождения с ирокезами, и утверждают, что прослеживают свой путь от Монреаля (*Do-te-ä'-со*) к Миссисипи (*O-päi-we-yo'-kä*) и отсюда к Северной Каролине, откуда они были изгнаны в 1712 г. Представление о том времени, когда они отделились от отчего ствола и переселились в те края, они полностью утратили, но рассматривают названия мест на этом длинном пути, теперь вошедшие в их язык, как не менее веское свидетельство общего происхождения, чем сходство языков. Индейские языки чрезвычайно упорно хранят вверенные им исторической традицией факты.

### ГЛАВА III

**Индийская география.** — Как даются названия. — Главная тропа. — Ее направление. — Коланека (*Ko-lä-ne'-kä*). — Великая дорога через материк. — Происхождение слова «Niagara». — Тропа Онтарио. — Тропа Дженеси. — Тропа Конхоктон. — Тропа Сусквеханны. — Индейские гонцы. — Ирокезская карта

Наша индейская география представляет тему для изучения, особую по ее важности и характеру. Многие из названий, данных нашими предшественниками, войдя в наш язык, будут переданы будущим поколениям и будут хорошо известны и после того, как исчезнет их раса, а может быть, и наша. Еще сейчас можно собрать большое количество географических сведений, относящихся к эпохе индейского владычества, которые, если оценить их истинную ценность, полностью вознаградили бы за их собирание и которые, еслипренебречь ими, должны по истечении ряда лет изгладиться из памяти. Особенности природы были прежде всего отражены в названиях, данных краснокожим человеком. Было бы расточительностью отбросить эти туземные названия, наследие индейца. Ученому эти назва-

---

Dä-ge-oh' ne' na-geh' wen-nis'-heh-deh e' na-hä-da-wen-nis'-heh-geb  
Дай нам сегодня наш ежедневный

o-ä'-qwa. Hä-squä'-ah e' sä-no' ha' wä-ate-keh', na-gwä'  
хлеб. Не вводи нас во искушение, но

dä-gwä-yä-dan'-nake ne' wä-ate-keh', na-seh'-eh nees' o-nuk'-tä  
отстриани от нас зло, ибо твое есть царство

na-kuh' na gä-hus'-tes-heh, na-kuh' da-gä-ä-sä-oh'.  
и сила и слава.  
Na-huh'-: e-yä-weh<sup>18</sup>.

ния будут говорить сами за себя, когда, быть может, научное исследование само по себе не сможет рассеять мрак неизвестности.

С точки зрения исследователя старины, можно считать удачей тот факт, что, хотя деревни и поселения ходеносауны исчезли, а на их месте воздвигнуты города и селения сменившей их расы, все эти древние названия были перенесены на эти новые поселения. Отступая шаг за шагом и из года в год сокращая свои владения, ирокезы, однако, продолжали постоянно употреблять свои первоначальные названия, хотя сами местности были ими уже отданы. Если сенека, например, упоминали о Джениве, они еще говорили *Gä-nun'-dä-sa'-ga*, а онейда подобным же образом называли Ютику *Nun-dä-dä'-sis*. Все эти местности, так же как и наши реки, озера и ручьи, еще живут в памяти ирокезов под своими древними именами, тогда как селения, возникавшие в безымянных местах, после того как ирокезы отдали свои земли, получали названия по мере своего появления. Эти названия равным образом имели значение или описывали особенности страны, отмечали то или иное историческое событие или переплетались с каким-либо преданием. По этим причинам их география сохранялась среди них с замечательной точностью.

Способ, каким ирокезы давали названия, был своеобразен. Часто случалось, что одно и то же озеро или река были известны у них под несколькими названиями. Это особенно часто происходило с более крупными озерами. Обычно им давали название какого-либо селения или местности на их берегах. Сенекское слово *Te-car-ne-o-di'* означает нечто большее, чем «озеро». Оно включает понятие о близости, буквально «озеро у». Если индейца-сенека спрашивали, как называется оз. Онтарио, он отвечал: *Ne-ah'-gä Te-car-ne-o-di'*, «озеро у *Ne-ah'-gä*». Это было селение сенека у устья р. Ниагары. Если тот же вопрос задавался индейцу-онондага, то он к слову «озеро» приставлял *Swa-geh'*, букв. «озеро Осугиго»<sup>в</sup>. Такая же множественность названий часто имела место в отношении главных рек, там, где они протекали через территории более чем одной нации. Но этого не происходило, однако, с деревнями и другими поселениями.

Главные селения ирокезов в дни индейского господства были связаны хорошо протоптанными тропами. Эти селения были так расположены, что главная тропа, начинавшаяся от р. Гудзон в Олбани, шла через селения могауков и онейда и, пересекая долину Онондага и страну кайюга несколькими милями севернее главных поселений этих племен, проходила к долине Джениси через наиболее значительные деревни сенека. После пересечения этой знаменитой долины она шла на запад, к оз. Эри, выходя на него у устья речки Буффало, там, где сейчас расположен г. Буффало.

Так как этот главный индейский тракт проходил через середину Длинного дома, а также через самые красивые местности штата

<sup>в</sup> Оз. Онтарио было известно среди англичан в ранний период как оз. Ка-тарак. Корень этого слова — *Ga-dai'-o-que* на диалекте онондага, *Gä-dä'-lo-que* на диалекте онейда и *Gä-da-o'-ka* на диалекте сенека — означает «крепость в воде».

Нью-Йорк, то желательно проследить эту тропу от р. Гудзон по всему штату. Это наиболее удобный способ отметить места стоянок, носящих соответствующие названия на ирокезских диалектах, а также индейские селения, которые усеивали эту длинную дорогу.

Олбани, на месте которого путь начинался от р. Гудзон, обязан своим ирокезским названием проходам, расположенным между этой рекой и р. Мохок у Скенектади. Еще задолго до основания города это место было хорошо знакомо нашим предшественникам под именем Skä-neh'-tä-de. Название дано на диалекте сенека и означает «по ту сторону проходов»<sup>г</sup>. От этого названия происходит и название Г'удзона, Skä-neh'-ta-de Ga-hun'-da, «река по ту сторону проходов».

Отклонившись от Гудзона у Олбани, тропа пошла в направлении старой проезжей дороги, к северу от капитолия<sup>19</sup>, и тянулась большей частью по линии этой дороги к источнику, вытекавшему из ущелья примерно в шести милях к западу. Оттуда она продолжалась по направлению к Скенектади и, спускаясь по лощине, через которую проходит железная дорога, подходила через р. Мохок к месту расположения этого города и пересекала реку у брода, где впоследствии был построен мост, на котором взимали пошлину. Скенектади не только принял индейское название Олбани, но и унаследовал одно из наиболее благозвучных имен в диалектах ирокезов, данное онейда. Он был назван O-po-al'-i-gone, что означает «во главе» — несколько причудливое географическое название.

От этого брода две тропы шли вверх по р. Мохок, по одной вдоль каждого берега. Шедшая по южному берегу была более людной, так как на этой стороне находились три укрепления, как их называли, или главные деревни могауков. Следуя по долине за извилинами реки, тропа пересекала ручей Скохари (Ose-ho-kar'-lä), и выходила в Te-hon-dä-lo'-ga, нижнее укрепление могауков, расположенное на западном берегу этого ручья, при его слиянии с рекой. Впоследствии форт Хантер был устроен близ места расположения этой индейской деревни. Отсюда тропа, продолжаясь вверх по долине почти по линии, по которой впоследствии был проведен канал, пересекала ручей Канаджохари близ слияния его с рекой и вела к Канаджохари (Cä-pä-jo'-hä-e)<sup>д</sup>, или среднему укреплению могауков. Это излюбленное и многолюдное селение занимало небольшую возвышенность на восточном берегу речки Ot-squä'-go, и из него открывался вид на современное местоположение форта Плейн. От Канаджохари тропа шла вверх по реке до Gä-ne'-ga-hä'-gä, верхнего укрепления могауков, которое было расположено на территории г. Дануб в графстве Херкимер, почти против устья речки Ист-Канада. Поки-

<sup>г</sup> На диалекте сенека это слово состоит из Gä-neh'-tä-yeh «проходы» и se'-gwä «по ту сторону». Равным образом Skai'-dä-de «по ту сторону болота» состоит из Gai'-tä-yeh «болото» и se'-gwä «по ту сторону».

<sup>д</sup> Это слово обозначает «вымывающая бухту». Говорят, что в русле речки Канаджохари есть бассейн нескольких футов в диаметре, симметричное углубление, вымытое в скале. Отсюда название Gä-pä-jo'-hä-e. Естественно было бы найти индейское селение на этой речке, а не на Ot-squä'-go.

нув эту индейскую деревню, последнюю на территории могауков, тропа шла по берегу реки, не проходя через какие-либо становища, пока она не достигала местечка Ютики в стране онейда.

Близ этого селения, на восточной стороне, тропа обходила вокруг подошвы холма, и эта ее особенность бросалась в глаза. Отсюда данное этой местности название *Nun-da-dä'-sis*, «вокруг холма», путь тропы. Когда впоследствии близ этого места возникла Ютика, то, согласно обычая ирокезов, имя было перенесено на сам город.

От Ютики тропа направлялась вверх по реке, и, перейдя речку Уайтсборо около Уайтсборо (*Che-gä-quch*) и речку Орискани-Крик (*Ole-his'-ka*) около Орискани, она продолжалась вверх по берегу р. Мохок к Рому, где эта река поворачивает к северу.

Место расположения Рома являлось важной стоянкой ирокезов и как конец пути по р. Мохок, и как место волока для челноков. Узкая гряда в этом месте образует водораздел между теми водами, которые текут через Мохок и Гудзон, и теми, которые текут через оз. Онтарио и р. Св. Лаврентия. Волок от р. Мохок до речки Буд был длиной около мили. В дни независимости индейцев размах навигации в челноках из коры по большим озерам, так же как и по меньшим озерам и рекам, был намного больше, чем мы могли бы подозревать. Берестяные челноки, вероятно, проникали из Детройта и даже более отдаленных мест до Рома и Скенектади. Другие из Кингстона обычно совершали свой путь по озерам Кей-юга<sup>e</sup> и Сенека и далее к старому торговому посту у устья р. Ниагары. Малый вес судна настолько облегчал путешествие, что волок был лишь незначительным препятствием. Через час после того как пирога была вытащена из речки Буд, она опять плыла по р. Мохок; так же переносился и груз, и хрупкое суденышко вскоре нагружалось вновь и плыло вниз по течению<sup>ж</sup>. Индейское название этой местности — *Da-yä-hoo-wä'-quat*, что означает «место для перевозки челноков», перешло на Ром.

Тропа на северном берегу р. Мохок поднималась по реке от Скенектади почти по линии, по которой впоследствии шла проезжая дорога. Около Трайбс-Хилла, почти против нижнего укрепления могауков, начиналось ответвление этой тропы, пересекавшей

<sup>e</sup> В 1793 г. пирога, нагруженная 1200 фунтами мехов, отправилась из Кингстона в Канаду и, проплыв вдоль берега озера к заливу Грейт-Содес (*Seo-dose'*), и будучи перенесена отсюда по волоку к р. Клайд, направилась в оз. Кейюга и вверх к Ороре (*De-ä-wen'-dote*), где меха погрузили на судно для отправки в Олбани. Пирога после этого в течение нескольких лет принадлежала полковнику Пейну, одному из первых поселенцев Ороры.

<sup>ж</sup> В течение многих лет после начала (около 1790 г.) заселения западной части штата Нью-Йорк большая часть товаров с востока, равно как и переселенцев, стекавшихся туда со своим домашним добром и сельскохозяйственными орудиями, поднималась по р. Мохок в лодках или на мелких речных судах до самого Рома. Вытачив свои суда у этого волока и разгрузив их, они переносили их через гряду и спускали в речку Буд. После того как они спускались до р. Осуиго, образуемой речками, вытекающими из главных внутренних озер штата, перед ними открывался весь озерный край. Как и ирокезы, они пользовались естественными дорогами страны.

местность по направлению к Джонстону (Ко-lä-ne'-kä), на несколько миль к северу от реки. Таково было название резиденции сэра Вильяма Джонсона, суперинтенданта по делам индейцев. Со временем поселения этого выдающегося человека в стране могауков и особенно после битвы у оз. Джордж в 1755 г. он приобрел и сохранил до самой смерти в 1774 г. самое большое влияние на ирокезов, чем когда-нибудь имел какой-либо другой человек или даже какое-либо правительство. Тщательное изучение его взаимоотношений с ирокезами показывает, что он действительно заботился об их благосостоянии и в своем поведении руководствовался наиболее просвещенными принципами высокой честности и благожелательности. Этим он был обязан своей личной популярности, любви и уважению, с которыми ирокезы всегда относились к нему. Его дом в Ко-lä-ne'-kä был излюбленным местом встреч индейцев; могауки и сенека, онейда и кайюга чувствовали себя так же легко под крышей баронета, как под широко раскинувшимся шатром их собственных лесов.

От Джонстона тропа опять выходила на Мохок у небольшой индейской деревушки Gä-no'-wau-ga, вблизи места под именем Фонда, где она пересекала речной путь. Продолжаясь вверх по Мохоку и пересекая речку Ист-Канада (Date-car'-hu-har'-lo) и минуя Литл-Фолс (Tä-lä-que'-ga), она подходила затем к речке Уэст-Канаде (Te-uqe'-ga) и отсюда вела к волоку в районе Рома.

Как и оз. Онтарио, р. Мохок была известна под множеством имен. В настоящее время трудно установить, имела ли она общее наименование, под которым была известна всем нациям Лиги и наличие которого можно было бы проследить в различных диалектах. Сенека считали речку Уэст-Канаду подлинным верховым реки, и этот поток вместе с Мохоком от Херкимера до Гудзона был известен как одна река под названием Te-uqe'-ga, тогда как р. Мохок от впадения речки Уэст-Канады до своего истока считалась рукавом под названием Da-yä-hoo-wä'-quat. У онейда и онондага она была известна под последним именем или под словом, которое в каждом из диалектов обозначает то же самое.

От Рома главная тропа шла на юго-запад через Верону (Te-o-na-täle'), и под конец выходила к укреплению Онайда. Это было главное селение онейда, называвшееся на их диалекте Gä-no'-a-lo'-häle, которое переводится как «голова на шесте». В этой прекрасно расположенной индейской деревне горел огонь совета одной из наций Лиги. Онейда повезло с расположением их территорий, охватывавших не только один из лучших земледельческих районов штата, но и наиболее привлекательные местности в его центральных частях.

Через брод на речке Онайда у Индиан-вилидж тропа, продолжаясь к западу, проходила вблизи места Канестота (Kä-ne-to'-tä), пересекала речку Канасерага (Kä-nä-so-wä'-ga), вблизи одноименной деревни, речку Читтенанго (Chu-de-näng), у Читтенанго, и отсюда вела к Дип-Спринг близ Манлиеса, на границе между территориями онейда и онондага. Этот ключ был известен под названием De-o-sä-dä-ya'-ah, означающим «ключ в глубоком водоеме», и

был излюбленным местом стоянки ирокезов в их путешествиях по великому пути.

Пройдя по этой местности и продолжаясь к западу, тропа переходила через брод на речке Лаймстоун (De-ä-o-no'-he), там, где стоит Манлиес, и, проходя большей частью по линии, по которой позднее прошло шоссе, она пересекала речку Джеймсвилл (Gä-suñ-to), у Джеймсвилла и, спускаясь отсюда в долину Онондога, пересекала р. Онондога (O-nun-dä'-ga) и входила в индейское селение Gis-twe-ah'-na, находившееся на месте современной деревни онондага Холлоу.

Онондага сделали эту живописную и плодородную долину своим главным местопребыванием. Здесь находился костер совета Конфедерации, которая превратила долину в лесную столицу правительства Лиги. Для ирокезов она была священной долиной. Их красноречие, их предания и их гражданская история — все было связано по ассоциации с этой любимой долиной. Здесь их сахемы собирались вместе в дни свободной жизни, чтобы издавать законы для блага индейцев. Здесь они скрепляли и обновляли узы дружбы и патриотизма, предавались ликованию по поводу своего растущего благосостояния и совещались вместе, чтобы предотвратить надвигающуюся опасность или исправить ошибки прошлого. Так как Лига образовалась именно на северном берегу оз. Онондога, то объединенные нации обычно обращались к долине Онондога как к месту оживления братских уз.

На р. Онондога находились главные селения онондага. Там были лишь три заслуживающих внимания; одно из них упоминалось как лежащее на Великой тропе. Главным селением было укрепление Онондога (Kä-pä-tä-go'-wä), расположенное на обеих сторонах реки, около четырех миль выше Gis'-twe-ah'-na. Это было очень многолюдное селение в дни высшего расцвета Лиги. Вокруг костра совета, который горел в этом уединенном месте, обычно встречались сахемы Лиги.

Около трех миль вверх по реке, близ подножия холма, была расположена на ее западном берегу индейская деревня Nan-ta-sä'-sis. Другая значительная деревня, называвшаяся Tu'-e-a-das'-so, находилась на взгорье, около четырех миль восточнее укрепления Онондога. Вдоль всей прекрасной долины Онондога были разбросаны крытые корой жилища индейцев.

Тропа пересекала долину и поднималась по небольшой лощине на вершину холма, где сворачивала на северо-запад и, перейдя речку Найн-майл, Us'-te-ka, у Камиллеса, O-yä'-han, поднималась к месту стоянки, где впоследствии около Элбриджса, Kä-po-wä'-ya, была построена таверна Карпентера. Отсюда, перейдя вброд через речку Джордан (Na-nan'-to), и пройдя через г. Сеннет, тропа подходила к протоку Оваско (Was'-co), у Оберна, пересекая его через брод немного выше тюрьмы, в том месте, где впоследствии был построен «Ред Стор» («Красная лавка»). Эта местность была на территории кайюга, и ее название обозначает «плавучий мост».

У кайюга было лишь несколько маленьких деревень, так как

люди были рассеяны вокруг озера. Их главное селение Gă-yă-gă-an'-ha было расположено на берегу речки в трех милях южнее Юнион-Спрингса и на расстоянии около 1,5 миль от озера. Здесь стоял дом совета наций. Была еще одна деревня, состоявшая из нескольких домов, расположенная на месте Юнион-Спрингса, которая называлась Ge-wau'-ga. Здесь был погребен Стальной Капкан (Hise'-ta-jee), прославленный вождь кайюга. На противоположном берегу озера на месте современного Каннога находилась деревня Gă-no'-geh. Близ этой деревни было место рождения Красной Куртки. Вдоль восточного края озера на поселения кайюга указывают оставленные ими яблоневые и персиковые сады. Позади озера, на гряде, обнаруживаются подобные, но более многочисленные свидетельства обитания индейцев. В 1779 г. деревни кайюга были уничтожены генералом Салливеном.

Оставив позади Оберн, тропа половину расстояния до озера шла почти по линии шоссе, затем поворачивала на юг и выходила к озеру, около полутора миля выше моста Кейюги, Wäs-gwase'. Именно в том месте, где тропа достигала берега, был устроен первый кейюгский перевоз. Тропа, повернув вниз и следуя по берегу озера около четырех миль, подходила к старому броду вблизи нижнего моста, пересекала здесь нижний край озера и выходила на северный берег р. Сенеки (Swa'-geh)<sup>3</sup>. Идя вверх по северному берегу реки, она проходила место, называемое Уотерлу (Skoi-yase'), и шла вдоль реки вверх по ее течению до оз. Сенека. Чтобы сократить путь с восточного берега Кейюги, индейцы переправлялись через озеро в челноках и затем направлялись прямо на запад к реке, на которую тропа выходила у порогов немного выше водопадов Сенека. Поднимаясь по южному берегу реки, тропа проходила через Саут Уотерлу (Skoi-yase') и продолжалась вверх по реке к озеру, где, перейдя проток, она пересекала другую тропу. Пройдя по берегу нижней части озера к современному местечку Дженива (Gă-nun-dă-sa'-ga), она поворачивала вверх по речке Дженива, по которой поднималась около 1,5 миль на северо-запад к индейской деревне Gă-nun-dă-sa'-ga, первой на территории сенека.

Это название, которое означает «деревня новых поселенцев», было дано озеру, речке, а также протоку. Впоследствии оно было перенесено на Джениву. Во время разрушительного вторжения генерала Салливена в сентябре 1779 г. индейская деревня была полностью уничтожена. Никогда не делалось попыток заново отстроить ее. Многие из старых деревьев в индейском фруктовом саду еще стоят и приносят плоды, хотя и были частично подожжены

<sup>3</sup> Географическим своеобразием является принятый ирокезами способ обозначения речек, вытекающих из озер и образующих после слияния р. Осуйго. Протекая от оз. Сенека к Осуйго, река называлась Swa'-geh на всем протяжении. Но когда она поднималась от Осуйго, ее называли р. Онондога, O-non-dă-ga, пока вы не проходили протока из оз. Онондога. После этого она называлась рекой Кейюга (Gwă-u'-gweh), пока вы не проходили протока Кейюга. Затем ее называли р. Сенека (Gă-nun-dă-sa'-ga), — вверх к оз. Сенека.

в то время. Насыпной погребальный курган "и", около сотни шагов в окружности, еще остается нетронутым, так же как и рвы вокруг обнесенного частоколом места — 70 на 40 футов в основании,— относительно сооружения и использования которых мало что может быть установлено.

От Gā-nun-dä-sa'-ga тропа направлялась через города Сенека и Хопуэлл, почти по линии современной дороги, к индейской деревне Gā'-nun-dä'-gwa, расположенной у нижнего конца одноименного озера. Это название обозначает «место, избранное для поселения». Канандейгуа, красивейшее из всех селений, возникших на центральной тропе ирокезов, не только находится на месте индейской деревни, но и приняло и сохранило ее имя с необычайной точностью— единственное наследие, которое могли оставить уходящие сенека, кроме прекрасного пейзажа, который его окружал и который побудил их «выбрать его для поселения».

От Канандейгуа шли две тропы. Одна, поворачивая на юго-запад, проходила через г. Бристоль и вела к нижнему концу оз. Хонеойе (Hā'-ne-ä-ya'). Перейдя проток, она направлялась на запад через г. Ричмонд, пересекая холм около оз. Хемлок (O-neh'-dä) и подходя к Коннессусу (Gā'-ne-a'-sos), близ его северного конца. Следуя берегом к нижней части озера и пересекая проток, она продолжалась к западу, проходя через Дженеси (O-hä'-di), и после пересечения долины и р. Дженеси (Gen-his'-he-uo) она вела в г. Литл-Биерд. De-o-nun'-dä-gä-a — самое многолюдное селение сенека. Стоит отметить, что корень слова «Дженеси» был названием долины, а не реки. Река же получила свое имя от долины. Gen-his'-he-uo обозначает «прекрасная долина» — название, данное в высшей степени удачно.

Другая тропа, которая была главной дорогой, пройдя Канандейгуа, тянулась вдоль северной дороги через Уэст-Блум菲尔д (Gā-nun'-dä-ok) и протоку Хонеойе и направлялась к индейской деревне Skä-hase'-gä-o, к месту, где расположена Лима. Отсюда, идя на

<sup>и</sup> С этим курганом связана любопытная легенда. Сенека говорят, что у них некогда был покровитель, могучий великан, выше самых высоких деревьев, который расщеплял самое большое ореховое дерево для своего лука, а сосновые деревья использовал как стрелы. Однажды он прошел на запад до Миссисипи, а оттуда сплыть на восток к морю. Возвращаясь домой через горы вдоль Гудзона, он увидел на воде громадную птицу, так бывшую крыльями, будто она хотела выбраться из воды, поэтому он вошел в воду и вытащил ее на сушу. Тут он увидел на ней много людей, которые выглядели очень испуганными и делали ему знаки отнести их обратно. Он так и сделал, и они дали ему шлагу и мушкет с порохом и пулями и показали ему, как пользоваться ими, после чего птица уплыла, и он ее больше не видел. Вернувшись к сенека у Gā-nun-da-sä'-ga, он показал им удивительные орудия разрушения и выстрелил перед ними из ружья. Они очень испугались и начали его упрекать за то, что он принес к ним такие ужасные вещи, и они сказали ему, чтобы он унес их, так как они привнесут индейцам гибель, и что он враг их нации, раз он принес их сюда. Глубоко опечаленный их упреками, он покинул совет, взяв ужасное оружие с собой, и лег в поле. На следующее утро он по какой-то таинственной причине был найден мертвым, и над его телом был насыпан этот курган. Оковдага утверждают, что если курган будет вскрыт, то под ним будет найден скелет сверхъестественных размеров.

запад, почти совпадая с направлением впоследствии проложенной дороги штата, она проходила через Эйвон (Cä-no-wau'-ges), и, спустившись в долину Дженеси, пересекала реку на несколько метров выше Эйвонского моста и шла по берегу вверх по течению до индейской деревни Gä-no-wau'-ges, почти в миle выше брода. Это слово означает «вонючие воды» и дано было сенека серным источникам в Эйвоне и всей прилегающей местности.

По выходе из долины Дженеси тропа, повернув на северо-запад, приводила к Каледонскому холодному ключу (De-o'-na-gä-no), хорошо известному месту остановок на центральной тропе, идущей по территории ирокезов. Следуя отсюда на запад, она выходила к речке Эллен (O-at'-kä), у плотины близ порогов, в селении Ле Руа. Этот брод был известен под названием Te-car'-no-wän-ne-dä'-pe-o, которое переводится «много водопадов», что точно описывает местность. Это название было дано и селению Ле Руа. Проследовав вверх по течению около мили, чтобы обойти болото вблизи порогов, тропа опять шла на запад и, перейдя Блэк-Крик (Jä-go'-o-ga), близ Страффорда, продолжалась в западном направлении и под конец выходила на речку Тонаванду (Tä'-nä-wun-dä), около мили выше Батейвии, куда она вела. Старинное название Батейвии, или, скорее, самой местности, было De-o'-on-go-wä, что означает «место прекрасного слышания». Здесь начинает слышаться шум порогов на речке Тонаванде, а некоторые утверждают, что в этом месте при определенных состояниях атмосферы тренированное ухо индейца может расслышать отдаленный рев Ниагары:

Спустившись по речке, тропа проходила через Батейвию. Там, где ныне стоит арсенал, она поворачивала на северо-запад, шла через прогалины в дубовом лесу к Кэривиллу и опять выходила на речку у Вашингтона брода, где пересекала ее и вела к индейскому селению Tä'-nä-wun-dä', одному из современных селений сенека, расположенному по краям огромного болота, которое простирается на много миль вдоль речки Тонаванды. Выйдя из индейской деревни, тропа разветвлялась. Одна тропинка шла на северо-запад, снова пересекала речку немного ниже деревни и, перейдя через болото, выходила из него близ Роялтона и шла прямо к De-o'-na-gä-no, или Колд-Спринг, около двух миль северо-восточнее Локпорта (Tä-gä'-ote). Продолжаясь отсюда к северо-западу, она выходила на дорогу, на гребень, где пересекала Онтарио или тропу, шедшую по водоразделу, и следовала по этому водоразделу на запад к Gä-a-no'-ga, селению индейцев тускарора на Льюистонских высотах. Здесь на берегу р. Ниагары был конец одной ветви главной тропы. Это был путь в Канаду.

Другая тропа, выйдя из деревни Тонаванды, шла на юго-запад и, перейдя через речку Мердер (De-o-on-go'-at), у Акрона, и речку Эйтин (Ta-nip-no-ga'-o), у Кларенс-Холлоу, продолжалась к западу, пересекая речку Элликотт (Gä-dä-o-yä'-deh), у Вильямсвилла (Gä-sko-sä-dä'-ne-o), и, ведя прямо к Колд-Спринг, наконец выходила к Буффало у начала Мейн-стрит и спускалась к устью реки в черте города. Здесь был западный конец центральной тропы,

и, как и ее конечный пункт на Гудзоне, он сделался важным торговым пунктом и местом расположения процветающего города. Весьма примечательно, что эти два географических пункта были отмечены как отправные пункты и в миграциях красной расы, и в наших собственных переселениях в последующее время.

Мы проследили, таким образом, направление большой индейской тропы, Wä-a-gwen'-ne-уи, через штат, от Гудзона к оз. Эри, отмечая, насколько возможно было их определить, главные стоянки на пути. Передать же соответствующее впечатление от лесного ландшафта, характерного в то время для всей территории страны, уже свыше наших сил. Эта тропа проходила через густые леса почти по всей ее длине. В самой тропе не было ничего особо примечательного. Она обычно имела от 12 до 18 дюймов в ширину и была глубоко протоптана в земле, на 3—6 и даже 12 дюймов, что зависело от мягкости почвы. На крупных деревьях с каждой стороны нередко делались зарубки топором. Этой хорошо протоптанной тропой, с которой не могли сбиться ни гонец, ни группа воинов, несомненно, пользовались поколения индейцев из столетия в столетие. Она переходила, бесспорно, отрасы к расе как естественный с географической точки зрения путь между Гудзоном и оз. Эри. Едва ли можно установить более прямой путь, чем тот, по которому шла эта тропа, а точность, с которой она следовала от пункта к пункту, чтобы сократить расстояние, в высшей степени поразительна. Тропа оказалась столь разумно выбранной, что дорога после обследования страны была проложена преимущественно по линии этой тропы, от одного края штата до другого. К тому же все более крупные города и селения к западу от Гудзона, за одним или двумя исключениями, расположены на ней. В качестве самостоятельного фактора этот лесной путь ирокезов, несомненно, был причиной основания многих селений, выросших с тех пор в города и деревни.

Очень много интересных соображений связано с маршрутами переходов, принятыми индейцами, и, если их тщательно изучить, они смогут указать естественные пути миграций, обусловленные топографией страны. Центральная тропа ирокезов, прослеженная нами, покидая долину р. Мохок, один из естественных путей, становилась, по существу, искусственной дорогой через водную систему страны, пересекавшей вброд реки, проходившей через долины, через болота и густые леса; направляя свой путь по холмам и равнинам, через потоки воды и чащи, как бы бросая вызов природе, тропа, казалось, не имела для этого ни цели, ни причины. Однако тот факт, что между двумя такими пунктами, как Олбани и Буффало, был установлен этот путь, не только свидетельствует о значительности и точности географических познаний наших предшественников, но и указывает на активные сношения, которые должны были поддерживаться между различными расами к востоку от Миссисипи. Волна населения хлынула на Запад уже в наше время преимущественно вдоль тропы ходеносауны; замечательный путь торговли и сношений между северо-западными штатами и Атлантикой, в который превратилась тропа, достаточно и убедительно

илюстрирует, что она была, есть и всегда должна быть одним из великих естественных путей континента.

После того как прослежена главная тропа от Гудзона до оз. Эри, остается кратко упомянуть об озерных и речных путях и определить места индейских селений, которые были расположены на них. Прежде всего наше внимание останавливает тропа Онтарио. Окаймляя оз. Онтарио, от Осуиго до Льюистона, на расстоянии от трех до шести миль вглубь от берега, тянется хребет почти одинаковой высоты на всем протяжении. По береговым меткам, всюду бросающимся в глаза, всеми признано, что или этот хребет был древним берегом озера, уровень которого понизился на 300 футов, или же окружающая местность поднялась в результате действия подземных сил. Этот древний берег и образовал естественный путь от Осуиго до Льюистона. От долины Дженеси до Ниагары по нему часто путешествовали ирокезы как по одному из путей в Канаду.

Осуиго (Swa'-geh) был важным пунктом для наших предшественников и как окончание троп, спускавшихся к реке из стран онондага и онейда, и как бухта при водном сообщении из оз. Онтарио. Начинаясь здесь, тропа шла по хребту на запад, пока не выходила к заливу Айрондекуойт (Nu-dä-on'-dä-quät), где поворачивала вдоль залива к его началу. От начала залива тропа сворачивала с хребта и шла прямо к броду Дженеси, у Рочестера (Gä-sko'-sä-go), который пересекал реку в том месте, где впоследствии был построен водопровод. Свернув вниз по реке к нижним водопадам, она опять выходила на дорогу по хребту, по которой и следовала на запад до Gä-o-no'-geh, селения тускарора близ Льюистона. Здесь и было место основного перехода в Канаду.

После того как мы добрались до берегов Ниагары и окрестностей великого водопада, происхождение слова «Ниагара» само по себе представляется темой для исследования. Колден в 1741 г. писал его O-ni-ag-a-ra, а он, должно быть, узнал это слово от могауков или онейда<sup>к</sup>. Так называлась деревня сенека у устья р. Ниагары, находившаяся там уже в 1650 г., вблизи Янгстауна. Это было также место, где маркиз де Ноныль построил форт в 1687 г. Сооружение форта в этой местности вызвало к ней особое внимание англичан.

Название этой индейской деревни на диалекте сенека было Ne-ah'-gä, у тускарора — O-ne-ä'-kars, у онондага — O-ne-ah'-gä, у онейда — O-pe-ah'-gäle и у могауков — O-pe-ä'-gä-tä. Эти названия — диалектальные варианты одного и того же слова. Ясно, что слово «Ниагара» произошло от одного из них и, таким образом, восходит непосредственно к ирокезскому языку. Значение слова утеряно; возможно, оно произошло, как предполагают некоторые из современных ирокезов, от слова, которое значит «шел»: у сенека — O-pe-ah'-ä, у онондага — O-pe-üä'-ä и у онейда — O-pe'-arle<sup>л</sup>.

<sup>к</sup> Colden's History of the Five Nations, 1741, c. 79.

<sup>л</sup> Банкрофт заблуждается, выводя это слово из языка нейтральной нации.

Название этой индейской деревни было перенесено ирокезами на Янгстаун, на р. Ниагару от водопадов до озера и на оз. Онтарио, как отмечалось выше.

В наименовании водопадов ирокезский обычай совпадает с английским. Название реки связано со словом «водопад». Однако в случае с ниагарскими водопадами прилагательное сливаются со словом «водопад», так как идея о его величественности и великолепии как будто отождествляется с самим водопадом. Таким образом, у онондага он называется Date-car'-sko-sis, у сенека — Date-car'-sko-sase; слово Ne-ah'-gä подразумевается. Это значит «высочайшие водопады».

В широкой долине Дженеси сенека основали большую часть своих деревень. Благодаря значительной протяженности, безграничному плодородию и легкости обработки она стала их любимым местопребыванием и вполне заслужила название «прекрасной долины», которое они ей дали. Ее положение в центре их территорий и легко переходимая вброд река, протекавшая по ней, равным образом влекли к заселению долины. В период их наивысшего процветания долина стала наиболее густо заселенным районом в стране ирокезов.

От Рочестера две тропы шли вверх по Дженеси, по обоим ее берегам. Та, которая была на западной стороне, следуя берегом реки, сначала входила в небольшую индейскую деревушку O-at'-kä, там, где ныне расположен Скоттсвилл, и, направляясь вперед по низине долины, входила в индейское селение Gä-no-wau'-ges, упомянутое выше<sup>м</sup>. Оттуда тропа следовала излучинами реки вверх до O-hä'-gi, расположенного в низине селения тускарора, двумя-тремя милями ниже Кюлервиля. Идя вверх по реке, она затем вела к деревне сенека Gä-un-do'-wä-néh, или «большое дерево», находившейся на холме около мили севернее Кюлервиля.

Здесь впоследствии была выделена для сенека «Резервация Большого дерева», так же как ими был сохранен участок вокруг любимой деревни Gä-no-wau'-ges. По выходе из этой деревни тропа огибала поворот реки и входила в De-o-nun'-dä-gä-a, или городок Литл-Биерд, также упоминавшийся выше. Он был расположен в низине непосредственно против Кюлервиля и на противоположной от Дженеси стороне долины. Рядом с этим селением на отлогом берегу находилось маленько селение, называвшееся Gä-neh'-dä-on-twä. Индейское селение Gä-nun'-dä-sa было там, где ныне расположена Москва.

Тропа, следуя вверх по реке, сворачивала затем из этой долины и приводила к Da-yo-it'-gä-o, или Сквейк-Хилл, напротив Маунт Морриса. Это слово обозначает «где река вытекает из холмов», и оно прекрасно передает выход реки из ее скалистых преград в широкую долину Дженеси. Своей особенностью местности с геологической точки зрения является то, что долина следует за рекой только от окрестностей Рочестера до Маунт Морриса. В этом месте

<sup>м</sup> Ферма м-ра Ньюболда ныне занимает место этого старинного селения.

река внезапно попадает в узкое ущелье, прорезанное в скале, тогда как долина, имеющая в этом месте около трех миль в ширину, следует за речкой Канесерага (*Gä-nose'-ga-go*) вверх к Маунт Моррису, расположенному у ее истоков. От Маунт Морриса к югу, вверх по Дженеси, долина узка и по форме неправильна, а у Портэджа весь пейзаж изменяется — появляются неровные склоны и живописные водопады. Однако на речке Канесерага от Маунт Морриса до горы Рочестера. Эта «прекрасная долина» сенека, от 0,5 до 3 миль шириной, тянущаяся на протяжении 40 миль, соперничает, если только не превосходит ее, с более прославленной долиной Вайоминга.

Оставив Сквейк-Хилл, тропа поднималась вверх по реке, пересекала речку, вытекающую из Сильвер-Лейк, *Gä-na'-yät*, и входила в индейское селение *Gä-dä-o'*, расположенное там, где стоит Кэстиль (графство Дженеси). Здесь впоследствии была резервация Гардоу. Отсюда тропа продолжалась вверх по реке и шла через Портэдж к индейской деревне *O-wa-is-ki*, близ слияния речки того же имени с Дженеси. Тропа пересекала речку и вела вверх по реке к *Gä-o-yä-de'-o*, или Канеадеа, последнему селению сенека на Дженеси. Оно было расположено на месте городка Хьюм в графстве Аллегейни. Название селения переводится как «небо сходится с землей». По-видимому, здесь был широкий выход. Если смотреть отсюда, то казалось, что небо сходится с землей или что небо опирается на землю. Впоследствии здесь была большая резервация, сохраненная сенека вокруг этого селения, которая еще обозначается на старых картах как «Резервация Канеадеа». Таким способом можно установить любимые места поселений сенека по реке. Тропа Дженеси, прослеженная нами, представляла один из путей к р. Аллегейни (*O-hee'-yo*), для тех, кто хотел спуститься по этой реке по направлению к юго-западу.

*O-hee'-yo*, корень слова «Огайо», означает «прекрасная река», и ирокезы, дав его р. Аллегейни, или главному рукаву Огайо, закрепили имя из своего языка не только за одной из великих рек континента, но косвенно и за одним из благороднейших штатов нашей конфедерации.

Тропа по восточному берегу Дженеси начиналась от брода, близ водопровода в Рочестере, и, свернув немного вбок от реки, пересекала Маунт Хоу. В ознаменование этого факта одна из главных проезжих дорог через кладбище, проложенная по линии тропы, была названа «Авеню индейской тропы». Поднимаясь по Дженеси, она следовала излучинами реки вверх до Маунт Морриса (*So-no'-jo-wau-ga*), где была маленькая индейская деревушка, единственная на восточном берегу реки. *So-no'-jo-wau-ga*, или Большой Котел, оратор сенека, мнение племени о котором было едва ли ниже мнения о Красной Куртке, поставил свой лесной домик там, где расположен Маунт Моррис; и сенека дали его имя кучке домов, возникшей вокруг этого домика, а впоследствии и самому Маунт Моррису, одному из наиболее привлекательных селений в районе Дженеси.

Отсюда две тропы шли вверх по речке Канесерага (*Gä-nose'*-

gä-go), по одной с каждой стороны. Они приводили к небольшой индейской деревушке Gä-nose'-gä-go, расположенной у начала долины на месте Дансилия.

Покинув область Дженеси, мы переходим далее к системе путей, направлявшихся к югу. Сусквеханна и ее притоки пронизывали страну могауков, онейда и онондага на востоке и севере, тогда как Чемунг с его рукавами протекал на территории сенека от района Дженеси на северо-запад. Эти реки, сливающиеся у Тайоги, образуют как бы треугольник, вершиной которого является Тайога, основанием — центральная тропа через штат, шедшая с востока на запад. Следуя по течению этих многочисленных рек с северо-востока и северо-запада, эти отдельные пути сходились в Тайоге и, спускаясь по Сусквеханне, образовывали Великий южный путь — главный путь путешествий и переселений на юг. Пути по ирокезским озерам, лежавшим севернее и южнее, до некоторой степени связывали Центральный путь с путем по Сусквеханне. В пределах этого треугольника жили племена могауков, онейда, тускарора, онондага, кайога и часть сенека.

Нет необходимости прослеживать детально пути, шедшие по берегам рек, которые сами были большими дорогами, сделанными рукой природы, так как пути эти следовали извилинам рек. Одна тропа шла вниз по р. Конхоктон (Gä-hä'-to) к Тайоге (Tä-yä'-o-ga). Схождение стольких троп в этом пункте, перед спуском к югу, через Пенсильванию и в Виргинию на западном склоне Блю Ридж, сделало его важным и хорошо известным среди ирокезов местом.

От Тайоги шли две тропы вверх по Сусквеханне (Gä-wa-no-wä'-nä). Та, которая поднималась по северному берегу реки, проходила через Оуэго (Ah-wa'-ga), пересекала вброд Ченанго (O-che-näng'), близ ее устья, и, минуя Бингхэмптон (O-che-näng'), продолжалась вверх по реке до впадения Юнадиллы (De-u-na-dil'-lo), где она пересекала тропу, шедшую из страны онейда. Продолжаясь вверх по Сусквеханне до впадения р. Шарлотты, тропа разветвлялась. Одна шла вверх, до впадения ручья Черри Вэлли, и, следуя вверх по этому ручью, в конце концов приходила к Канаджохари. Другая тропа, поднявшись по р. Шарлотте до истоков, пересекала ее у Кобускилла (As-ca-le'-ge) и спускалась вниз по течению к ручью Скохари, где она пересекала тропу Скохари, шедшую от нижнего укрепления могауков. От Скохари (Ose-ko-har'-lä) боковая тропа поворачивала вверх по Лисьей речке и, перейдя холмы Хелдерберга, спускалась к Олбани. Другое ее ответвление, оставив Скохари, проходило через городок Мидлборо, спускалось к р. Катскилл и по этой реке направлялось к Гудзону.

Многие из ранних поселенцев средней Пенсильвании и почти все наши соотечественники, которые селились на плодородных участках, раскинутых по Сусквеханне, вошли в страну по этим тропам, которые были единственными дорогами, проходившими через лес. Они полностью полагались на хорошо утоптанные, удачно выбранные тропы ирокезов. То же наблюдение верно и для центральной

тропы, по которой до открытия настоящих дорог шли ранние пионеры западной части штата Нью-Йорк с лошадьми, скотом и сельскохозяйственным инвентарем. В течение многих лет эта тропа была единственным путем для путешествий. Она вела ранних иммигрантов в сердце страны, и немалым они обязаны ирокезам за то, что те сделали свою страну доступной.

Были также постоянные протоптанные тропы вдоль берегов наших внутренних озер, использовавшиеся для охотничих целей, для взаимного общения и как пути сообщения между центральным проходом и речными путями, сходившимися в Тайоге.

Итак, мы прошли по извилистым путям ирокезов многие сотни миль по их территориям и восстановили некоторые из названий, употреблявшихся в эпоху индейского господства. Такие данные могут и не представлять широкого интереса, но займут соответствующее место в наследии туземных племен. В самом деле, тропы наших индейских предшественников уже стерлись, изменился лик природы, но память о днях индейского владычества не может исчезнуть так же легко. Они всегда будут иметь «долю в нашей истории».

«Имперский штат», как вы любите называть его,— сказал недавно один вождь кайога,— некогда был изборожден нашими тропами от Олбани до Буффало, тропами, которые были исхожены нами в течение столетий, тропами, которые вытоптаны так глубоко ногами ирокезов, что они стали дорогами ваших путешествий, по мере того как ваши владения постепенно „въедались“ во владения моего народа. Ваши дороги еще идут по тем самым путям, которые связывают одну часть Длинного дома с другой. Разве мы, первые владельцы этой цветущей области, не принимаем больше участия в вашей истории? Ваши отцы были рады присесть на пороге Длинного дома. Если бы наши предки выпихнули вас оттуда в то время, когда французы бушевали на противоположной стороне, чтобы добиться прохода сквозь него, и сбросили бы вас в море, то, какова бы ни была участь других индейцев, ирокезы могли бы до сих пор оставаться нацией и я, вместо того чтобы умолять здесь о праве жить на ваших землях,— я мог бы сохранить свою страну»<sup>1</sup>.

Уместно будет в этой связи коротко сказать об индейских бегунах. Для передачи известий от племени к племени и для распространения сведений по всей Конфедерации, как и для созыва советов по общественным надобностям, прибегали к помощи тренированных бегунов. Говорят, что нужно было только три дня, чтобы передать известие из Буффало в Олбани. Быстрота ног была качеством, которое обеспечивало у ирокезов высокую репутацию. Тренированный бегун проходил за день сотню миль. Благодаря эстафете, к которой иногда прибегали, дневной переход можно было значительно увеличить. Говорят, что гонцы Монтесумы передавали ему сведения о передвижениях Кортеса со скоростью 200 миль в день; но к этому следует отнести как к преувеличению. Во время последней [войны]

<sup>1</sup> Питер Уилсон (Ва-о-во-вэ-но-онк). Выступление в Нью-Йоркском историческом обществе, май, 1847.

гонец вышел уже при дневном свете в летнее время из Тонаванды в Эйвон, расстояние между которыми — 40 миль по тропе. Он передал послание и вернулся в Тонаванду около полудня. Ночью их бегуны руководствовались звездами, по которым они научились держать направление и снова находить его, если случайно сбивались с пути. Осенью и зимой они определяли маршрут по Плеядам, или Семи звездам. Этую группу в шее Тельца они называли Got-gwär-där. Весной и летом они бежали, ориентируясь по другой группе звезд, которую они называли Gwe-o-gä-ah, или Полярная гагара — четыре звезды по углам ромба. Готовясь нести сообщение, гонцы снимали с себя все, за исключением Gä-kä-ah, суконного передника, и пояса. Их посыпали обычно парами, они совершали свой путь через леса, один позади другого, в полном молчании.

На карте, приложенной к настоящей работе, можно найти описанные выше тропы, здесь же на нескольких диалектах ирокезов даны названия озер, рек и речек, индейских селений и древних местностей, известных нашим непосредственным предшественникам, а также названия наших собственных городов и селений, дававшиеся по мере их появления <sup>°</sup>. Эта карта заново составлена, чтобы показать родину ходеносауни.

Ирокезы были выдающимися людьми севера. Географическое положение их страны было очень удачно, они были могущественны благодаря объединению своих сил в Лиге, и малочисленные племена, разбросанные по этим обширным территориям, могли оказать лишь слабое противодействие их объединенному наитиску. Только большие народы, подобно сиу на западе или чероки на юге, были в состоянии противостоять их храбости или сопротивляться их набегам. Сравнивая себя с другими индейскими нациями, ирокезы могли радоваться превосходству своих общественных институтов и поздравлять себя с высоким предназначением, которое, казалось, ожидало их после полного развития их гражданских институтов.

---

<sup>°</sup> В Приложении I дана схема, содержащая все названия, приведенные на карте; они размещены по графтвам, и указано значение каждого из них (см. также гл. II, кн. I).

## ГЛАВА IV

Будущее индейцев. — Их перевоспитание. — Миссионерские школы. — Христианская партия. — Государственные школы. — Будущее гражданство. — Заслуги миссионеров. — Права собственности. — Несправедливость пренебрежительного отношения к индейцам. — Система управления. — Долг американского народа. — Департамент по делам индейцев

Будущая участь индейцев на этом континенте является предметом чрезвычайного интереса. Если тот факт, что они не могут сохраняться в своем природном состоянии, нуждается еще в каких-нибудь доказательствах помимо опыта прошлого, то можно показать, что он вытекает из существа дела. Наши первобытные обитатели окружены цивилизованной жизнью, нагубное и зловещее влияние которой при ее соприкосновении с жизнью индейцев совершенно непреодолимо. Цивилизация столь же агрессивна, сколь прогрессивна — это позитивное состояние общества, атакующего любое препятствие, подавляющего все более слабое, выискивающего и заполняющего всякую щель как в мире морали, так и в физическом мире; в то же время жизнь индейцев беззащитна, находится в негативном состоянии, лишена жизнеспособности и способности к сопротивлению. Институты краснокожего непрочно и ненадежно связывают его с землей, а институты цивилизованного человека на их высшей стадии дают ему возможность настолько крепко вцепиться в землю, что ничто не в состоянии согнать его с нее. Искоренить расу в зените ее интеллектуальной мощи почти невозможно; изгнать же соседствующую с ней расу, находящуюся в низком первобытном состоянии, сравнительно легко, если и не абсолютно неизбежно.

Очевидная судьба индейцев, если их предоставить самим себе, ставит вопрос об их приобщении к цивилизации; конечно, уже сама по себе это более интересная и более важная тема, чем любая из рассмотренных нами выше. Все индейские расы, обитающие сейчас в пределах республики, подпали под ее юрисдикцию, что возложило огромную ответственность на правительство как управителя делами индейцев и облекло его высоким доверием как попечителя о будущем их благе. Должна ли система опеки и надзора, принятая национальным правительством, видеть свою высшую цель и конечную задачу в повседневном улаживании их сегодняшних трудностей, или она должна смотреть дальше и быть выше соображений временного характера, стремясь к их возвышению до прав и привилегий американских граждан? Это, несомненно, серьезный вопрос, и если последняя задача сама по себе выполнима, то ее следует разрешать со всем рвением и энергией, настойчиво и неутомимо, насколько этого требует ее важность. В течение периода, пока этот вопрос будет разрешаться, американский народ не может оставаться равнодушным и пассивным зрителем и избегнуть ответственности; ибо

если правительство ответственно главным образом за управление гражданскими делами, то дела нравственного и религиозного характера, которые, во всяком случае, не менее важны, взывают к просвещенной благосклонности всего общества.

Вопрос о том, сможет ли часть индейской семьи еще быть воспитана и цивилизована и таким образом со временем спасена от судьбы, которая уже постигла столь многие из наших туземных рас, будет темой некоторых заключительных размышлений. То, что верно для ирокезов, в общем верно и для всех других наших первобытных обитателей. Поэтому факты для обоснования гипотезы о том, что индейцев можно воспитать и цивилизовать, будут взяты исключительно из социальной истории ирокезов.

Сейчас в штате Нью-Йорк живет около 4 тыс. ирокезов. В течение многих лет окруженные цивилизацией и лишенные всякого общения с более примитивными племенами глухих районов, они не только утратили свою природную свирепую воинственность, но и стали гуманными и легко управляемыми. К тому же занятие земледелием, которому они постепенно научились, обусловило новый образ жизни и пробудило новые стремления; хотя произошедшие изменения пока что едва заметны для случайного наблюдателя, на самом деле они огромны. В настоящий момент вымирание ирокезов приостановилось и фактически они увеличиваются в числе и улучшается их общественное положение. Непосредственной причиной этого являются их робкие попытки заняться земледелием, но отдаленная и истинная причина кроется в миссионерских школах.

Этим учреждениям, действующим среди ирокезов со временем отцов-иезуитов вплоть до настоящего времени, они главным образом обязаны прогрессом, которого достигли, и той перспективой улучшения, которую их положение начинает внушать. Миссионеры научили ирокезов нашему языку и многим навыкам сельского хозяйства и домашнего быта; от них ирокезы получили Библию и заповеди христианства. По истечении стольких лет плоды их труда и благочестия становятся все более очевидными: с годами медленного и почти незаметного прогресса они постепенно во многом избавились от невежественных сторон индейской жизни. Ирокез наших дней по своему социальному уровню намного выше ирокеза XVII столетия. Этот факт достаточно ясно доказывает, что усилия филантропии и христианства не зря были потрачены на индейца. Более того, если со временем ирокезы поднимутся на высший уровень, они должны приписать свое сохранение упорству и преданности миссионеров, которые трудились на их благо; когда их оскорбляли и обманывали бессовестные люди, когда ими пренебрегали гражданские власти и они были подавлены множеством несчастий, которые ускорили их упадок.

Существуют лишь два способа спасти индейца от угрожающей ему участи — это образование и христианство. Если он воспримет умом свет знания и дух цивилизации, он не только будет обладать средствами самозащиты, но и приобретет силу для освобождения от рабского состояния, в котором его держат. Неоднократные попыт-

ки, предпринимавшиеся для того, чтобы просветить индейца, и многочисленные неудачи, которыми оканчивались эти попытки, создали в общественном мнении до известной степени уверенность, что и просвещение индейца, и обращение его в христианство невозможны. Эти меры все еще, пожалуй, могут рассматриваться как эксперимент с неизвестным исходом; но практика не доказала, что они безнадежны. В настоящее время в каждой индейской общине штата имеется многочисленная и уважаемая группа людей, для которых земледелие стало привычным занятием, многие из них усвоили наш образ жизни, стали прихожанами миссионерских церквей, говорят на нашем языке и являются во всех отношениях благородными и рассудительными людьми. У этой особой группы есть сильное желание усвоить обычай цивилизованной жизни и особенно дать образование своим детям, о чем они часто настоятельнейшим образом просят. Среди молодежи, воспитанной под влиянием таких идей, тоже существует тяга к знанию и готовность использовать преимущества образования. Из этой группы с шансами на успех может быть отобрана индейская молодежь для получения среднего образования, так как лучшая подготовка к более высоким достижениям дает прочную гарантию против возврата к индейской жизни. В попытках обучения индейских юношей основная трудность заключается в том, чтобы сделать их достижения прочными и полезными для них самих. Извлечь невежественного индейца из его лесного жилья и, старательно позаботившись о его образовании, отпустить опять в глушь одиноким грамотеем было бы бесполезным экспериментом, так как его достижения не были бы оценены его прежними товарищами и он подвергся бы опасности вызвать в них презрение к себе. Обучение индейской молодежи должно быть всеобщим и проводиться главным образом в школах и на местах.

За последнее время среди ирокезов намечается новый порядок, который благоприятствует расширению общего обучения на местах и получению более высокого образования в отдельных случаях. Миссионерские школы, действующие в самом сердце индейских общин, добивались непосредственного общения с народом и тем самым заложили единственно верное и прочное основание для их постоянного усовершенствования. Они создали среди индейцев новое общество, основанное на христианском учении, пробудив в них новые желания, создав новые привычки и вызвав новые стремления. В сущности, они объединили лучшие элементы индейского общества и оживили их светом религии и знания. Таким образом, постепенно образовалась группа, которая, если ее поощрить и укрепить, привлечет к себе ту часть индейского населения, которая восприимчива к развитию и прогрессу и хочет сделать эту попытку. При отеческой заботе правительства как штата, так и союзного и под еще более действенной опекой религиозных обществ справедливо было бы питать большие надежды на окончательное и прочное приобщение к цивилизации этой группы ирокезов.

Очень трудное дело — попытка избавить индейцев от их умонастроения и внушить им умонастроение другой расы. Осуществление

его необходимо начинать с детства и в миссионерской школе, где наш язык заменит индейский, наша религия — индейскую мифологию и наши развлечения и образ жизни заменят индейские. Когда это достигнуто и на ум, подготовленный таким образом, изливается свет высшего познания, даже и тогда нет твердой уверенности в том, что индейская природа навсегда укroщена и погружена в высшую природу, созданную цивилизацией. В глубинах индейского общества царят дух и чувство, которым их умы созвучны по природе; и велика должна быть та сила и постоянным то влияние, которые могли бы преодолеть первый и искоренить второе.

Недавно Нью-Йорк положил начало просвещению ирокезов. До 1846 г. индейская молодежь не допускалась к пользованию общественным школьным фондом. Отсутствие подготовленности их для таких школ давало до некоторой степени достаточные основания для этого. В это время у них впервые были открыты школы на средства из общественного фонда. Эти школы не имели большого успеха, но их эффективность была бы намного больше, если бы они были устроены по типу школ-интернатов или миссионерских, а не как обычные школы. Первый тип школ представляет наиболее практическую и успешную систему для обучения индейцев, и можно надеяться, что он скоро будет принят. Чтобы удовлетворить растущую потребность в высшем образовании, штат Нью-Йорк в прошлом году не только открыл доступ в педагогическое училище штата (State Normal School) некоторому числу индейской молодежи, но и назначил сумму, достаточную для ее содержания, пока она использует преимущества обучения. Эти два значительных события составляют важный период в жизни современных ирокезов. Остается только создать у них на местах постоянные школы-интернаты для обучения основной массы их молодежи, открыв доступ в педагогическое училище для лучших учеников, и за несколько лет их умственное развитие настолько превысит настоящий уровень, насколько развитие их отцов в дни независимости было выше уровня современных им наций.

Помимо законных претензий, которые имеются у оставшихся ирокезов к населению штата, сами принципы человеколюбия говорят о том, что надо поощрять молодых людей в их стремлении получить более высокое образование, чем им могут позволить их ограниченные доходы от хозяйства. Настало время, когда ирокезы в силу своего общественного развития стали способны к основательному воспитанию ума и в силах достичь такой же высокой и полной образованности, как и многие из их белых соперников. Настало также время, когда академические познания окажутся благом для них и для их семей. Благодаря распространению среди них знаний будет облегчен путь для введения ремесел и улучшения индейского земледелия. Небольшая группа образованных людей в каждой индейской общине могла бы найти достаточное применение приобретенным ими профессиям и получить должности учителя, врача, механика и фермера; своей деятельностью они могли бы значительно повысить общее благосостояние. Если жажда развития, которая сейчас преобладает среди индейцев, будет удовлетворяться и поощряться, то потре-

буется немного лет для того, чтобы познакомить их с нашей цивилизацией и окончательно подготовить к пользованию теми правами собственности и правами гражданства, которые привычны для нас. Насколько благороднее для штата цивилизовать и спасти эту интересную и своеобразную часть его населения, чем ускорить ее исчезновение в результате несправедливостей, бросить индейцев на произвол судьбы в тот момент, когда они борются за свое возрождение, развивая сельское хозяйство, и открывают свой ум свету знаний.

У населения штата Нью-Йорк нет недостатка в благожелательном отношении к благополучию индейцев, скорее наоборот, наблюдается глубокая заинтересованность в их будущем воспитании. Что бы ни было сделано для улучшения положения индейцев и поощрения тех из них, кто трудится для улучшения своей жизни, заслужит самую горячую похвалу. Если индеец тяготеет к знанию, то он просит о единственном благе, которое мы можем дать ему в обмен за его право первородства и которое достойно быть им принятым.

Просвещение и обращение ирокезов в христианство — слишком важное в гражданском отношении дело, чтобы возложить его исключительно на религиозные общества с их ограниченными и неустойчивыми финансами. Школы, основанные и содержащиеся на средства частной благотворительности, являются для индейцев почти тем же, чем и общеобразовательные школы для нашего собственного народа, и без них индеец в минувшие времена был бы лишен всех средств к просвещению. В этих школах молодежь объединена для начального обучения как необходимой подготовки для нравственного и религиозного образования. Находясь там, молодые индейцы усваивают привычки цивилизованной жизни, обучаются нашему языку и получают самые элементарные знания. Поэтому было бы лишь справедливым со стороны общественной благотворительности разрешить этим ученикам пользоваться точно такой же частью общественных денег, какая приходится на долю остальных детей штата. Штат должен или установить такую систему начального обучения индейцев, которая наиболее соответствует их условиям, или передавать некоторую долю общественных сумм, в соответствии с числом индейских учеников, в распоряжение местного миссионера для расходования наряду с равными суммами, поступающими от частной благотворительности или от самих индейцев. Настала пора, чтобы наша индейская молодежь рассматривалась во всех отношениях как часть детей штата и воспитывалась соответствующим образом<sup>20</sup>.

Обширные размеры религиозных начинаний нашего времени ведут к отвлечению внимания христианского мира от индейцев в области более отдаленные и, возможно, более привлекательные. В течение последних 60 лет миссионеры смогли уделить ирокезам лишь небольшую долю того внимания, которое соответствовало бы их нуждам. Правда, убежденные и ревностные миссионеры работали среди них, достигая результатов гораздо больших, чем обычно думают; но недостаточный размах в организации этих миссий и бессистемность их деятельности, неотделимые от нерегулярного и ограниченного их снабжения, помешали им довести свою работу до полного завершения.

Но, во всяком случае, то, что сделано, следует главным образом приписать им и церквам, ими представляемым.

Восприимчивость индейца, его способность к учению, когда его допускают к систематическому образованию, выше всяких похвал. Если бы те же средства и те же меры воздействия, которые используются для воспитания и развития нашего собственного народа и без постоянного применения которых он скоро впал бы в невежество, применять к нашему индейскому населению, оно стало бы развиваться благодаря им с быстротой, которая вызвала бы удивление и восхищение. Среди современных ирокезов имеются примеры высокой учености, которая сделала бы честь любому ученому. Представление работы индейским юношам, овладевшим профессиями, которые позволяют им занимать в нашей среде ответственные и полезные должности, — еще один вид поощрения, который привлечет велико-душные сердца. В наших гражданских и общественных отношениях с людьми красной расы мы смотрим на них как на отличный от нас и особый класс; однако в этих отношениях они должны рассматриваться не только как наши товарищи, но и как часть нашего собственного народа. Нет никакого основания делать их, рожденных на этой земле потомков ее древних владельцев, чужаками в их родной стране или лишать какого-либо из тех преимуществ, которые предназначены для нас. Поскольку они в состоянии оценить и использовать преимущества, которыми пользуется наш народ, нельзя игнорировать требование о предоставлении этих преимуществ индейцам, молчаливо выдвигаемое самим положением последних.

До сих пор ирокезы владеют землями сообща, и право на них имеет весь народ. Прогресс их сельского хозяйства превратил эту древнюю форму землевладения в источник неудобств; однако ирокезы еще не подготовлены для раздела земли между отдельными людьми. Каждый человек может улучшать и огораживать любую часть общих владений и продавать или сохранять свои улучшения таким же образом, как при частной собственности; но ирокезы не имеют права передавать собственность на землю друг другу или чужим. Еще в царствование Якова II покупка индейских земель по королевскому эдикту была исключительно правом правительства, и это оказалось такой нужной мерой защиты от хищных спекулянтов, что этот гуманный закон еще сохраняется во всех штатах союза и федеральным правительством. Когда ирокезы как земледельцы достигнут такой стабильности, что безопасно можно будет разделить их земли между несколькими семьями каждого племени с правом отчуждения, это даст им тот стимул и пробудит честолюбие, на которые так хорошо рассчитаны права раздельной собственности. Существующая ныне система имеет по крайней мере то достоинство, что спасает всех их от нищеты и бродяжничества, хотя и не дает возможности части индейцев стать бережливыми и состоятельными земледельцами. Первым шагом к улучшению их положения в этом отношении был бы раздел земли между самими индейцами с правом отчуждения в пользу друг друга, с установлением ограничений, которые были бы применимы к данному случаю. Это подготовило бы пути к другим изменениям,

пока в конце концов индейцы не были бы утверждены, не подвергаясь риску, не только в полных правах собственности, которые обычны для нас, но также и в правах и привилегиях граждан штата. Когда это время наступит, они перестанут быть индейцами, оставаясь ими только по имени.

Прогрессивный подъем нашего индейского населения, здесь отмеченный, если он успешно будет развиваться, сохранил бы лишь часть семьи индейцев, но она сделалась бы столь же полезной иуважаемой, как всякая другая часть нашего населения. У них не было бы недостатка ни в способностях, ни в нравственности, ни в гражданственности; и, пожалуй, не будет преувеличением предположить, что величайшие гении и самые выдающиеся таланты, которым суждено в будущем фигурировать в гражданской истории нашей республики, могут родиться среди индейских граждан.

Если же, лишив их поощрения и помощи, предоставить им бороться самим с неблагоприятной к ним судьбой или, что было бы еще более пагубным, если они подвергнутся ложной и несправедливой системе надзора, то скоро вся семья индейских народов вымрет и будет погребена в той же скорбной гробнице, в которой погребены индейские расы Новой Англии.

Современная система государственного надзора является, очевидно, временной по своим планам и целям и предназначена скорее для того, чтобы управлять нашими индейскими делами с возможно меньшими неудобствами, чем для окончательного приобщения индейцев к цивилизации, за которым последует дарование им гражданства. Все черты этой системы свидетельствуют об убеждении, что пребывание индейцев на этом материке — временное явление и они неизбежно должны будут уступить остатки своих владений, когда окажутся в окружении белых и им будет предъявлено обычное требование о капитуляции. Идея, провозглашаемая этой системой, выражена не столь четко, как та, которая лежала в основе политики Рима по отношению к карфагенянам: «*Carthago est delenda*» — «Карфаген должен быть разрушен», но и она передана не менее многозначительными словами: «Участие индейцев — истребление». Это мнение, которое настолько широко распространено, что сделалось обычной темой декламаций школьников, не только основано на ошибочных взглядах, но и стало предвзятым мнением самих индейцев. Если и общественное мнение, и государственная политика ошибаются в этих важнейших вопросах или если даже имеются лишь серьезные основания подозревать, что это так, то становится делом справедливости, так же как и долга, исправить одно и изменить другую. В наших отношениях с индейцами мы с самого основания республики до настоящего момента руководствовались соображениями наибольшей выгоды для самого правительства, тогда как приобщение индейцев к цивилизации было второстепенной задачей, если вообще такая задача хоть в малейшей степени принималась во внимание. Это правда, что были истрачены миллионы и в запутанных отношениях с индейцами сохранялась некоторая видимость законности, но во всех крупных сделках выгода была на стороне правительства, а убы-

ток — на стороне индейцев. Более того, примеры бесчестной дипломатии, низкого принуждения и тяжкой несправедливости, которые можно найти в летописях наших дел с индейцами, являются вечным пятном на гербе нашей республики. Если потребуются ссылки на параграфы, то читатель может обратиться к таковым в договорах с семинолами или с чероки в Джорджии, заключенных правительством, или к более недавним договорам с самими ирокезами, в которых правительство поступилось своей честностью, идя навстречу хищным требованиям Огденской земельной компании.

Джефферсон сделал вопрос о цивилизации индейцев темой глубокого размышления и излюбленным вопросом национальной политики во время своего управления. Вашингтон в еще более ранний период смотрел на будущее благосостояние индейцев с глубокой заботливостью. Устанавливая первую систему взаимоотношений и надзора, он руководствовался самыми просвещенными принципами справедливости и благожелательности; и ирокезы до такой степени находились под впечатлением доброты и благожелательности этого человека, что дали ему, как и другие индейские нации, имя *отца*, и до наших дней он известен среди них как Великий американец. Однако агрессивный дух наших людей вместе с неуважением к правам индейцев всегда представлял собой слишком сильный элемент, чтобы его побороть. Он свободно развивался в течение последних 60 лет, пока вся территория к востоку от Миссисипи, за незначительными исключениями, не была отнята у индейцев. Этот факт делает излишними всякие поверхностные доводы, показывая, что в течение этого периода приобщение к цивилизации и сохранение краснокожих не являлось частью государственной политики.

Но в этот же период нравственные начала общества развились и усилились до такой степени, что произвели перемены в общественном мнении. Повсюду по отношению к индейцам проявляется более гуманное чувство, а также нежелание допустить, чтобы они дошли до крайности. Индейцы достаточно долго были жертвой злого рока, чтобы вызвать к себе удвоенный интерес и получить помощь со стороны филантропов, и новый день, можно надеяться, уже занялся над их будущим.

Нельзя забывать, что в будущем наша республика должна дать ответ цивилизованному миру за свое отношение к индейцам. Перед этим трибуналом недостаточно будет ссылаться на неизбежную судьбу и необходимо будет убедительно показать, что ни один из принципов справедливости не был нарушен и были предприняты все усилия, чтобы вызволить индейцев из их гибельного положения. Даже после выполнения всего, что смогут предложить величайшие усилия человеческого и веления разума, все еще останутся основания сетовать на неблагосклонную судьбу большей части индейской семьи. Великим долгом американского народа является прежде всего защита индейцев от будущих посягательств и выработка такой системы надзора и опеки, которая окончательно поднимет их над примитивностью индейской жизни и подготовит к пользованию теми же правами и привилегиями, которые обычны для нас самих.

Опека над всей индейской семьей народов в значительной мере вверена Департаменту по делам индейцев, и этим на него возложена огромная ответственность. Если проводить какое-либо различие между отдельными департаментами правительства, то этот должен был бы руководствоваться самой просвещенной справедливостью и самым заботливым человеколюбием. Велико возложенное на него доверие, так как оно тесно связано с репутацией белой расы и существованием красной. Хотелось бы, чтобы этот Департамент при исполнении своего долга всегда вдохновлялся глубоким сознанием своей ответственности и никогда, ни по каким соображениям, не нарушал бы священного доверия, оказанного ему.

Глубоко верная мысль Цицерона: «Без высшей справедливости нельзя управлять республикой» — заслуживает в этой связи пристального внимания. Она представляла бы подходящую надпись над входом в Департамент по делам индейцев — *«Sine summa justitia Respublicam regi non posse»*.

**Приложение I**  
**ОБЪЯСНЕНИЕ КАРТЫ\***

**ДИАКРИТИЧЕСКИЕ ЗНАКИ ГЛАСНЫХ**

ä звучит как в слове far	é звучит как в слове met
ä » » » at	í » » » pine
â » » » fall	ó » » » tone

**HO-DE'-NO-SAU-NEE'-GA,  
ТЕРРИТОРИИ НАРОДА ДЛИННОГО ДОМА**

Gä-nea'-ga-o-no'-ga	Территория могауков
O-na'-yote-kä-o-no'-ga	Территория опейда
O-nun'-dä-ga-o-no'-ga	Территория онондага
Gwe-u'-gweh-o-no'-ga	Территория кайюга
Nun-da'-wä-o-no'-ga	Территория сенека
Dus-ga'-o-weh-o-no'-ga	Территория тускарора

**NUN-DA'-WÄ-O-NO'-GA,  
ИЛИ ТЕРРИТОРИЯ СЕНЕКА**

**Диалект сенека**

**ГРАФСТВО ЧОТОК**

Английское название	Индийское название	Значение
Dunkirk	Gä-na'-da-wö-o	Пробегая через болиголов
Cattaraugus Creek	{Gä-dä'-ges-ga-o Gä-hun'-da ** }	Зловонные берега
Silver Creek	Gä-a-nun-dä'-tä, G.	Гора, сровненная с землей
Chautauque Creek	Gä'-no-wun-go, G.	В стремнине
Conewango River	Gä'-no-wun-go, G.	В стремнине
Canadawa Creek	Gä'-nä'-da-wä-o, G.	Пробегая через болиголов
Cassadaga Creek	Gus-dä'-go, G.	Под скалами
Cassadaga Lake	Gus-dä'-go. Te-car-ne-o-di'**	Под скалами

\* При расхождении между картой и данным объяснением следует руководствоваться последним.

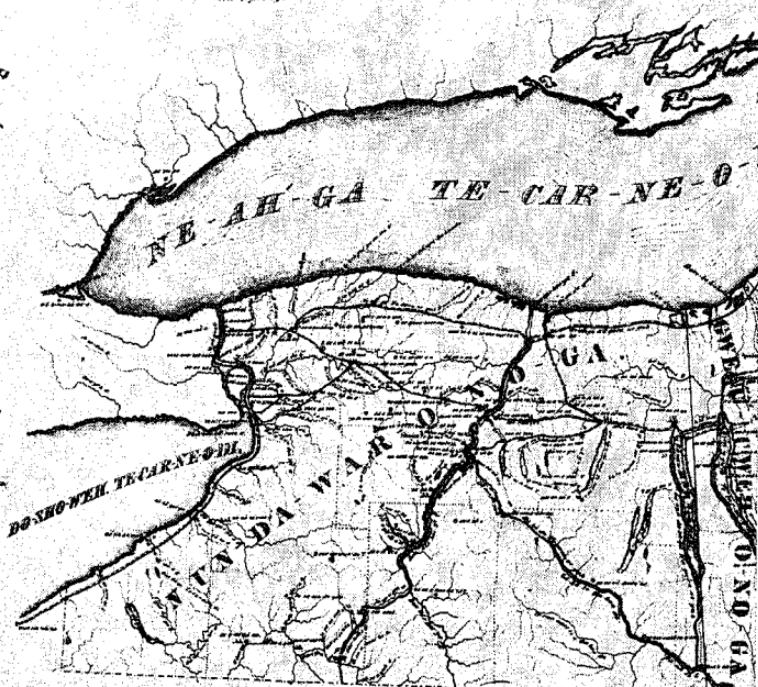
\*\* Gä-hun'-da, Te-car-ne-o-di' — широко употребительные существительные, означающие: первое — «река» или «речка», второе — «озеро». В речи ирокезов они всегда присоединяются к самому названию.

EXPLANATION

- Indian Villages
- American Towns
- Indian Trails
- Territorial Boundaries
- Falls
- \* Cold Springs

Vowel Sounds

a	ah
o	oh
u	oo
e	eh



M A P

OF  
HO DE NO SAU NEE  
OR THE TERRITORIES  
OF THE PEOPLE OF THE LONG H

IN 1720.

*Exhibiting the Home Country of the Indians with the Aboriginal Names of their Villages, Lakes, Rivers, Streams & Natural Localities, and the courses of their principal trails.*

BY  
LEWIS H. MORGAN

1851.

Территории ходеносауни, или народа Длинного дома



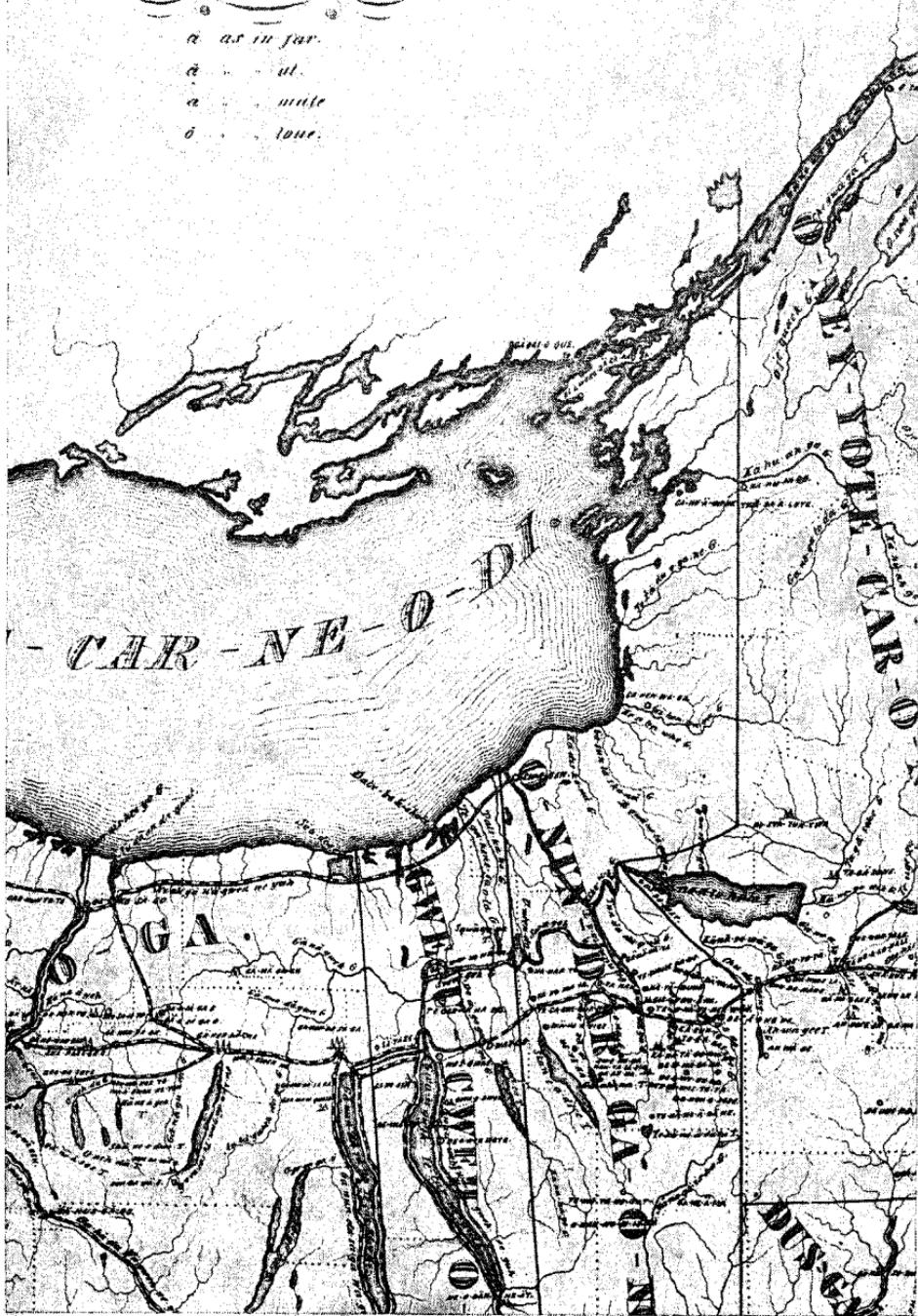
*Vowel Sounds.*

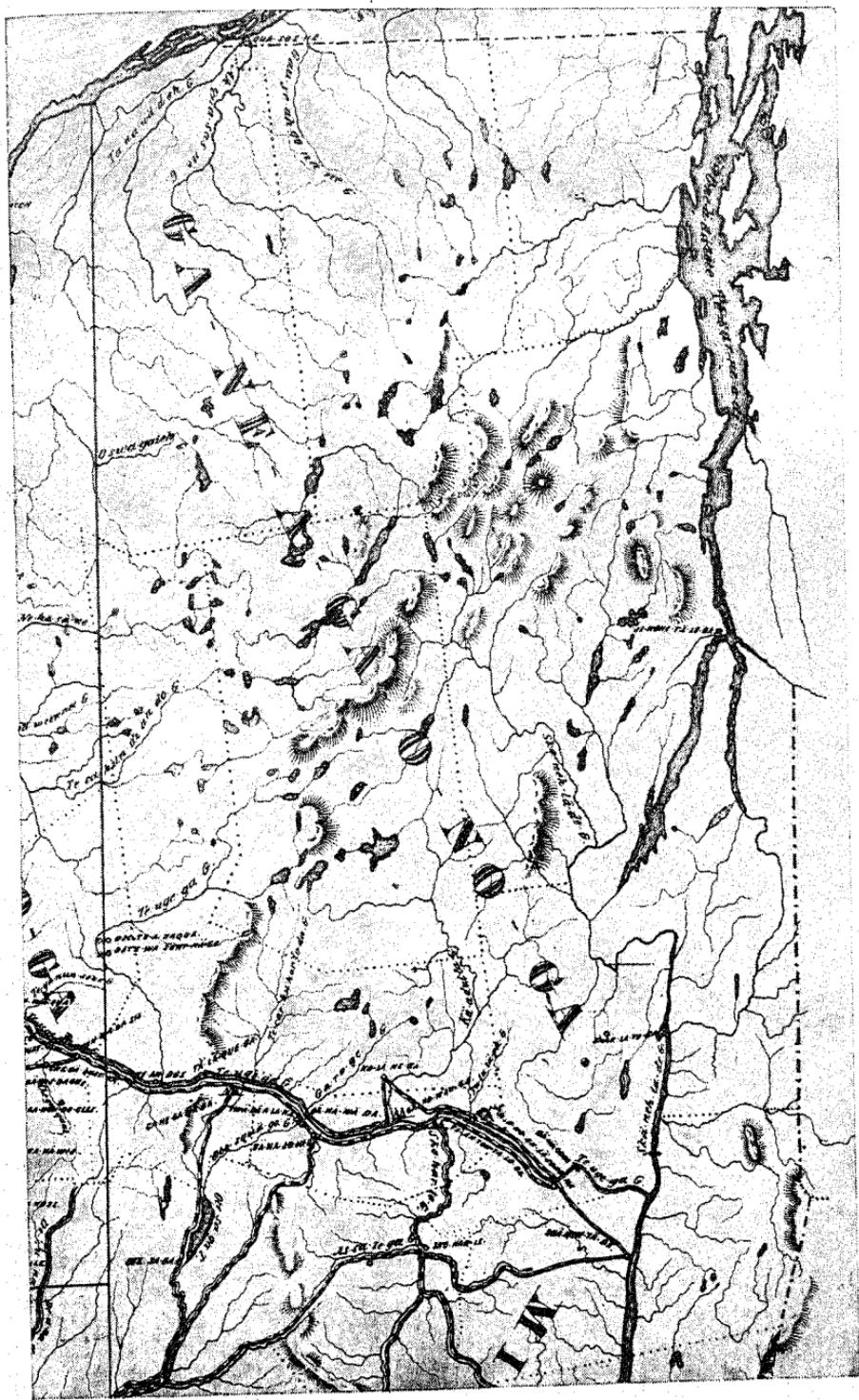
a as in jar.

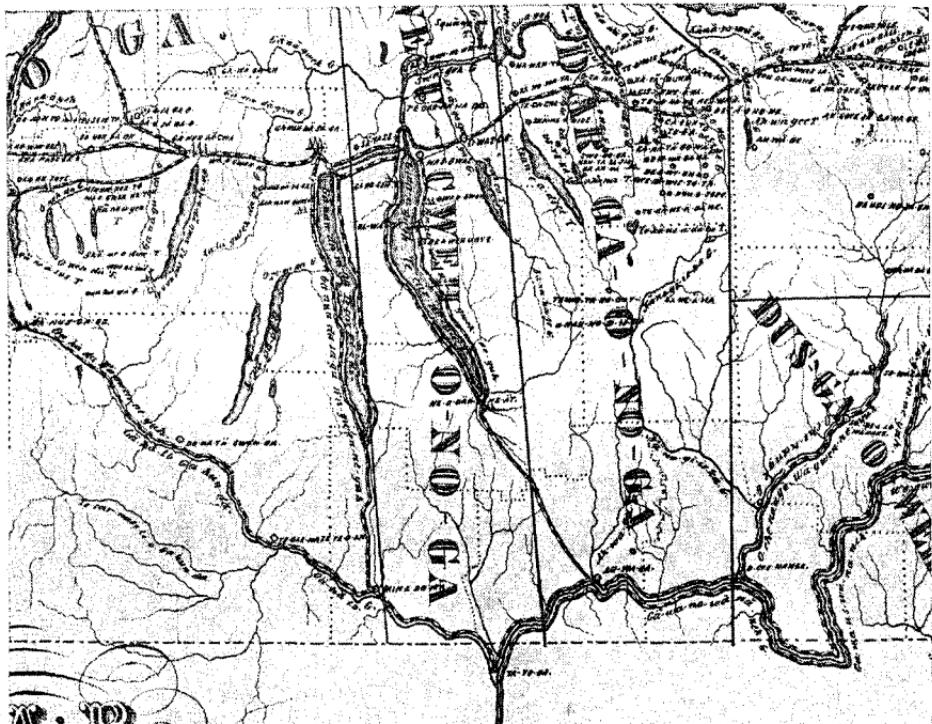
e as in sit.

o as in wide.

u as in tune.







A.P.

F  
**SAU-NEE-GA.**

TERITORIES

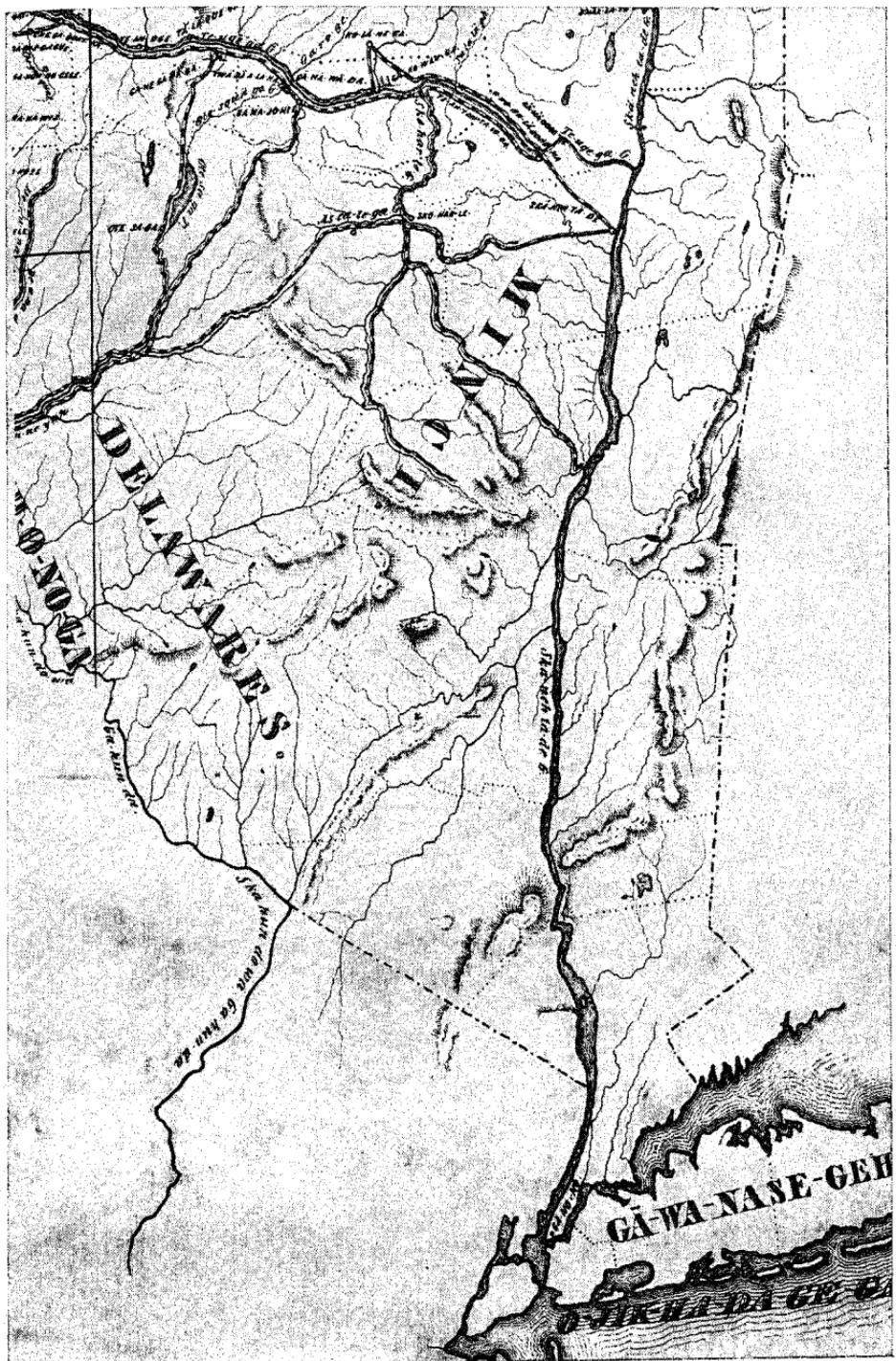
OF THE LONG HOUSE.

1720.

*the Iroquois with the Aboriginal  
Lands, Rivers, Streams & ancient  
Trails of their principal Trails.*

MORGAN

*The Day Book of the AMERICAN  
ALBUM CO., NEW YORK.  
1850.*







Английское название	Индийское название	Значение
Chautauque Lake	Chä-dä'-guëh, T.	Место, где человек заблудился
Cattaraugus	Ga'-dä'-ges'-ga-o	Зловонные берега
ГРАФСТВО КАТТАРОГЕС		
Allegany River	O-hee'-yo, G.	Прекрасная река
Great Valley Creek	O-da'-squä-dos-sa, G.	Вокруг камня
Little Valley Creek	O-da'-quä-wa-tëh', G.	Маленький камень рядом с большим
Oil Creek	Te-car'-nohs, G.	Капающее масло
Ischuna Creek	He'-soh, G.	Плавающая крапива
Oswaya Creek	O-so'-ä-yeh, G.	Сосновый лес
Burton Creek	Je'-gä'-sa-nek, G.	Имя индейца
Lime Lake	Te-car'-no-wun-do, T.	Известковое озеро
Ellicottville	De-ä's-hen-dä-quä	Место суда
Burt'n	Je'-gä'-sa-nah	Имя индейца
Olean	He'-soh	То же, что Ischuna Creek
Hasket Creek	O-so'-ä-went-ha, G.	У сосен
ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ		
Allegany Village	De-o'-na-gä-no	Холодный ключ
»	Jo'-ne-a-dih	За большой излучиной
Oil Spring Village	Te-car'-nohs	Капающее масло
Bend Village	Da'-u-de-ohok-to	У излучины
Trail of the Eries	Gä-quä'-ga-o-no,	
	Wä-ä'-gwen-he-yuh	
ГРАФСТВО ЭРИ		
Two Sisters Creek	Te-car'-na-gä-ge, G.	Черные воды
Caugwa-ga Creek	Gä'-gwä-ga, G.	Речка нации Кошки
Smokes Creek	Dä-de-o'-dä-na-suk'-to, G.	Изгиб берега
Cazenovia »	Gä-a'-nun-dëh-tä, G.	Уплощенная гора
Buffalo »	Do'-sho-weh, G.	Разветвление
Cayuga »	Gä-da'-geh, G.	Через дубовые просеки
Ell.cott »	Gä-dä'-o-yä-deh, G.	Ровные небеса
Grand Island	Gä-weh'-no-geh	На острове
Eighteen Mile Creek	Tä-nun'-no-ga'-o, G.	Полный коры гикори
Murder Creek	De'-on-gote, G.	Место слушания
Lake Erie	Do'-sho-weh, T.	То же, что Buffalo Creek
Buffalo	Do'-sho-weh	То же
Black Rock	De-o'-steh-gä-a	Каменистый берег
Williamsville	Gä-sko'-sa-dä-ne-o	Множество водопадов
Clarence Hollow	Tä-nun'-no-ga-o	Полный коры гикори
Akron	De'-on-gote	Место слушания (средний род)
Lancaster	Gä-squen'-dä-geh	Место ящерицы
ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ		
Red Jacket Village	Te-kise'-da-ne-yout	Место колокола
Falls Village	Gä-sko'-sä-da	Водопады
Cattaraugus Village	Gä-dä'-ges-ga-o	То же, что Cattaraugus Creek
Carrying Place Village	Gwä'-u-gweh	Место вытаскивания наших лодок, или волок

## Английское название

## Индийское название

## Значение

## ГРАФСТВА ДЖЕНЕСИ И ВАЙОМИНГ

Tonawanda	Creek	Tä'-na-wun-da, G.	Быстрая вода
Allens	"	O'-ät-kä, G.	Просека
Black	"	Jä'-go-o-geh, G.	Место слушания (женский род)
Stafford	"	Jä'-go-o-geh	Место слушания
Batavia		Deo-on'-go-wä	Великое место слушания
Oakfield		Te-car'-da-na-duk	Место множества рвов
Alabama		Gä'-swä-däk	У кедрового болота
Caryville		Gau'-däk	У степей
Pine Hill		Te-cä'-so-a-a	Лежащая сосна
Attica		Gweh'-tä-ä-ne-te-car-nun-do-deh	Красная деревня
Alexander		Da-o'-sa-no-geh	Место без названия
Wyoming		Te-car'-ese-tä-ne-nt	Место с дорожным знаком
Pembroke		O-ä'-geh	На дороге
Le Roy		Te-car'-no-wun-na-dä'-ne-o	Множество порогов
Darien		O-so'-ont-geh	Место индеек
Silver Lake		Gä-na'-yät, T.	Значение утеряно
Silver Lake Outlets		Ga-na'-yät, G.	" "
Caneadea Creek		Gä-o'-ya-de-o, G.	То же, что Caneadea
Warsaw		Chi-nose-heh-geh	На стороне долины

## ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ

Tonawanda Village	Tä'-na-wun-da	Быстрая вода
Gardow	Gä-da'-o	Впереди берег

## ГРАФСТВО АЛЛЕГЕЙНИ

Genesee River	Gen-nis'-he-yo, G.	Прекрасная долина
Wiskoy Creek	O-wa-is'-ki, G.	Под берегом
Black Creek	Jä-go'-yo-geh, G.	Место слушания
Angelica	Gä-ne-o'-weh-ga-yat	Начало потока
Caneadea	Gä-o'-ya-de-o	Где небо прислоняется к земле
Caneadea Creek	Gä-o'-yä-de-o, G.	Где небо опирается на землю
Nunda	Nun-da'-o	Холмистый
Wiskoy	O-wa-is'-ki	Под берегами

## ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ

O-wa-is-ki	O-wa-is'-ki	Под берегами
Caneadea	Gä-o'-ya-de-o	Где небо прислоняется к земле

## ГРАФСТВО ЛИВИНГСТОН

Canaseraga Creek	Gä-nus'-gä-go, G.	Среди молочая
Connesus Lake	Gä-ne-ä-sos, T.	Место ягод
Connesus Outlet	Gä-ne-ä-sos, G.	" "
Hemlock Lake	O-neh'-dä, T.	Болиголов
Hemlock Outlet	O-neh'-dä, G.	" "
Genesee	O-hä'-di	Сожженные деревья

Английское название	Индийское название	Значение
Mount Morris	So-no'-jc-wau-ga	Большой котел (место жительства вождя сенека)
Dansville	Gä-nus'-gä-go	Среди молочая
Livonia	De-o'-de-sote	Источник
Lima	Skä-hase'-gä-o	Некогда длинный ручей
Avon	Gä-no'-wau-ges	Зловонные воды
Caledonia	De-o'-na-gä'no	Холодная вода
Moscow	Gä-näh'-dä-on-tweh	Где были рассыпаны болиголовы
ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ		
Squakie Hill	Da-yo'-it-gä-o	Где река вытекает из холма
Site of Moscow	Gä-näh'-dä-on-tweh	Где были рассыпаны болиголовы
Little Beard's Town	De-o-nun'-dä-gä-a	Где рядом с холмом
Big Tree Village	Gä-un-do'-wä-na	Большое дерево
Tuscarora Village	O-hä'-gi	Толпясь на берегу
Canowauges	Gä-no'-wau-ges	Зловонные воды
Site of Dansville	Gä-nus'-gä-go	Среди молочая
Near Livonia	De-o'-de-sote	Источник
Site of Mt. Morris	So-no'-jo-wau-ga	Большой котел
ГРАФСТВО МОНРО		
Irondequoit Bay	Neo'-dä-ön-dä-quät	Бухта
Salmon Creek	Ga'-doke-na, G.	Место пescарей
Sandy Creek	O-nëh-chi-gëh, G.	Давнее
Honeoye Outlet	Hä'-ne-ä-yeh, G.	Лежащий палец
Rochester	Gä'-sko-sä-go	Под водопадами
Brockport	Gweh'-ta-a-ne-te-car-nun-do'-teh	Красная деревня
Scottsville	O'-ät-kä	Просека (то же, что Allen's Creek)
Honeoye Falls	Sko'-sa-is-to	Водопады, отскакивающие от препятствия
Ontario Trail	Ne-ä'-gä Wa-ä-gwen-ne-yu	Тропа Онтарио
Indian Village at the Bend	Dä-yo'-de-hok'-to	Извилистая речка
ГРАФСТВА ОРЛЕАН И НИАГАРА		
Oak Orchard Creek	Dä-ge-ä-no-gä-unt, G.	Две сходящиеся палки
Johnson's Creek	A-jo'-yok-ta, G.	Речка, где ловят рыбу
Eighteen Mile Creek	Date-ge-ä'-de-hä-nä-geh, G.	Два ручья рядом
Tuscarora Creek, East Branch	Te-car'-na-ga-ge, G.	Черный ручей
West Branch Albion	De-yo'-wuh-yeh, G. De-o'-wun-dake-no	В камышах Место, где лодки были сожжены
Medina	Date-geh'-ho-seh	Поток, пересекающий другой поток (акведук на канале)
Middleport	Te-ka'-on-do-duk	Место с дорожным знаком
Lockport	De-o'-do-sote	Ключ (имеется в виду холодный ключ)

Английское название	Индийское название	Значение
Royalton Centre	O-ge-a'-wä-te-kä'-o	Место калифорнийского ореха
Lewiston	Gä'-a-no-geh	На горах
Young town	Ne-ah'-gä	Предположительно от O-pe'-ah, перешеек
Golden Creek	Hate-keh'-neet-ga-on-dä, G.	Значение утеряно
Niagara River	Ne-ah'-gä, G.	То же, что Youngstown
Lake Ontario	Ne-ah'-gä, T.	То же
The Word Ontario	Skä-no'-da-ri-o, T.	Прекрасное озеро (это слово на диалекте монголов, а название Онтарио — производное от него)
Niagara Falls	Date-car'-sko- ase	Высочайшие водопады
Niagara Village	Date-car'-sko-sase	»
Tuscarora Indian Village	Gä'-a-no-geh	На горах
Seneca Indian Village	Gä-u'-gweh	Вытаскивая членок (волок у устья речки Топаванды)

### ГРАФСТВА УЭЙН И ОНТАРИО

Mud Creek	Gä'-na-gweh, G.	То же, что Palmyra
Flint Creek	Ah-tä'-gweh-dä-ga, G.	Место, выбранное для поселения
Canandaigua	Gä'-nun-da-gwa	То же
Canandaigua Outlet	Gä'-nun-dä-gwa, G.	»
Canandaigua Lake	Gä'-nun-dä-gwa, T.	Болиголов
Hemlock Outlet	O-neh'-dä, G.	Лежащий палец
Honeoye Lake	Hä'-ne-ä-yeh, T.	Длинное озеро
Skaneatice Lake	Skä'-ne-a-dice, T.	{ Ah-slo-dose (онейда) { Значение утеряно
Sodus Bay	Seo-dose' (Seneca)	Две детские люльки (от Ga-o-se'-he, детская люлька)
Little Sodus Bay	Date-ke-ä'-o-shöte	Неожиданно появившаяся деревня
Palmyra	Gä'-na-gweh	Деревня «Новое поселение»
Geneva	Gä-nun'-dä-sa-ga	Деревня на вершине холма
Seneca Lake	Ga-nun'-dä-sa-ga, T.	В стране американской липы
West Bloomfield	Gä-nun'-dä-ok	Великий холм
Victor	Gä-o'-sâ-gä'-o	
Naples	Nun-đa-wä'-o	

### ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ

Near Geneva	Gä-nun'-dä-sa-ga	Деревня «Новое поселение»
Canandaigua	Gä'-nun-dä-gwa	Место, выбранное для поселения
Victor	Gä-o'-sâ-ga'-o	В стране американской липы
Near Naples	Nun'-da-wä'-o	Великий холм

## Английское название

## Индийское название

## Значение

## ГРАФСТВА ЙЕЙТС, СТЬЮБЕН И ЧЕМУНГ

Crooked Lake	O-go'-yä-ga, T.	Мыс, выступающий в озеро
Crooked Lake Outlet	O-go'-yä-ga, G.	То же
Conhocton River	Gä-hä-to, G.	Бревно в воде
Chemung River	Gä-hä-to, G.	» » »
Canisteo River	Te-car'-nase-te-o, G.	Доска на воде
Bath	Do-na'-tä-gwen-da	Вырубка в просеке
Painted Post	Te-car'-nase-te-o-ah	Знак на доске
Elmira	Skwe'-do-wä	Беликая степь

GWE-U'-GWEH-O-NO'-GA,  
ИЛИ ТЕРРИТОРИЯ КАЙЮГА

## Диалект частично кайюга и частично сенека

Tioga Point	Tä-yo'-ga	У развилок
Ithaca	Ne-o-däk'-he-ät	У начала озера
Cayuga Lake	Gwe-u' gweh, T.	Озеро у грязной земли
Aurora	De-ä-wen'-dote	Постоянный рассвет
Canoga	Gä-no'-geh	Масло, плавающее на воде
Cayuga Bridge	Was'-gwas	Длинный мост
Montezuma	Te-car'-jik-ha'-do	Место соли
Howland's Island	Gä-weh'-no-wä-na	Великий остров
Waterloo	Skoi'-yase	Место черники
Seneca River	Swa'-geh, G.	Вытекание (значение установлено не окончательно)
Clyde River	Gä-nä'-gweh, G.	Река у неожиданно возникшей деревни
Auburn	Was'-co	Плавучий мост
Otter Lake	Squä-yen'-na, T.	Великая дорога вверх
Muskrat Creek	Squä-yen'-na, G.	Великая дорога вверх
Owasco Outlet	De-ä-go'-gä-ya, G.	Место, где были убиты люди
Owasco Lake	Dwas'-co, T.	Озеро у плавучего моста
North Sterling Creek	Dats-ka'-he, G.	Неприятный разговор
Sodus Bay Creek	Te-gä-hone'-sä-o'-tä, G.	Ребенок в люльке

## ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ

Site of Canoga	Gä-no'-geh	Масло на воде
Site of Union Springs	Ge-wä'-ga	Выступающий мыс
Above Lockwoods Cove	Ga-yä'-gä-an'-ha	Наклоненный вниз
Site of Ithaca	Ne-o-däk-he'-ät	В конце озера

O-NUN'-DÄ-GA-O-NO'-GA,  
ИЛИ ТЕРРИТОРИЯ ОНОНДАГА

## Диалект оондага

Susquehanna River	Gä'-wa-no-wä'-nä-neh, G.	Река великого острова
Owego	Ah-wa'-ga	Где долина расширяется
Owego Creek	Ah-wa'-ga, G.	» » »

Английское название	Индийское название	Значение
Cortland	O-nan'-no-gi-is'-kä	Шероховатая кора ги-кори
Homer	Te-wis'-ta'-no-ont-sa'-ne-ä-hä	Место серебряных дел мастера
Owasco Inlet	Kä'-na-kä'-ge, G.	Черная вода
Tionghinoga River	O-nan'-no-gi-is'-kä, G.	Шероховатая кора ги-кори

## ГРАФСТВО ОНОНДАГА

Tully Lake	Te-kä'-ne-a-dä-he, T.	Озеро на холме
Tully	Te-kä'-ne-a-dä'-he	»     »     »
Apulia	O-nun'-o-gese	Длинные гикори
Skaneateles Lake	Skan-e-a'-dice, T.	Длинное озеро
Skaneateles	Skan-e-a'-dice	»     »
Otisco Lake	Ga-ah'-na, T.	Выпливая на поверхность и снова погружаясь. Легенда о тонущем человеке
Otisco	Ga-ah'-na	То же
Otisco Outlet	Ga-ah'-na, G.	»
Lafayette	Te-kä'-wis-to'-tä	Луженый купол
Pompey Hill	De-o'-wy-un'-do	Ветряная мельница
Pompey	De-is'-wä-ga'-hä	Место многих ребер
Oil Creek	De-o'-nake-ha'-e, G.	Масляная вода
Onondaga Creek	O-nun-dä'-ga, G.	На холмах
Onondaga West Hill	Te-ga-che'-qua-ne-on-ta	Бисящий молот
Onondaga Hollow	Te-o-hä'-ha-hen'-wha	Застава, перегораживающая долину
Marcellus	Us-te'-ka	Гикори
Nine Mile Creek	Us-te'-ka, G.	»
Camillus	O-yä'-han	Лопнувшие яблоки
Elbridge	Kä-no-wä'-ya	Череп, лежащий на полке
Jordan Creek	Ha-nan'-to, G.	Стебельки болиголова на воде
Jordan	Ha-nan'-to	То же
Cross Lake	U-neen'-do, T.	Головки болиголова на воде
Fort Brewerton	Gä-do'-quat	Диалект онейда. Значение утеряно
Oneida Outlet	She-u'-ka, G.	Значение утеряно
Liverpool	Gä-nä-wa'-ya	Беликое болото
Liverpool Creek	Tun-da-dä'-quä, G.	Выброшенный
Onondaga Lake	Gä-nun-ta'-ah, T.	Дрова для костра совета
Salina	Te-gä-jik-ha'-do	Место соли
Syracuse	Na-tä'-dunk	Сломанная сосна со свисающей вершиной
Jamesville Creek	Gä-sun'-to, G.	Кора в воде
Jamesville	Gä-sun'-to	Кора в воде
Limestone Creek	De-ä-o'-no-he, G.	Где неожиданно начинается ручей
Manlius	De-ä-o'-no-he	То же
Fayetteville	Gä-che'-a-yo	Рак
Deep Spring	De-o'-sä-dä-ya'-ah	Ключ глубокого бассейна
South Onondaga	Swe-no'-ga	Лощина
Christian Hollow	De-o'-nake-hus'-sink	Никогда не бывающий чистым

Английское название	Индийское название	Значение
ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ		
Onondaga Castle	Kä-nä-tä-go'-wä	Значение утеряно
Four Miles East of Castle	Tu-e-a-das'-so	Сучок болиголова в воде
Site of Nondaga Hollow	Gis-twe-ah'-na	Коротышка
Three Miles South of Onondaga Castle	Nan-ta-sä'-sis	Заходя за холм

### ГРАФСТВА ОСУИГО И ДЖЕФФЕРСОН

Oswego	Swa'-geh	Вытекание
New Haven Creek	Kä-dis-ko'-nä, G.	Длинное болото
Little Salmon Creek	Gä-nun-tä-sko'-nä, G.	Большой кусок коры
Grindstone Creek	He-ah-hä'-whe, G.	Яблоки в развалине дерева
Big Salmon Creek	Gä-hen-wä'-ga, G.	Ручей
Pulaski	Gä-hen-wä'-ga	»
Sandy Creek	Te-kä'-dä-o-gä'-he, G.	Отлогие берега
Grand Island	De-ä'-wöne-dä-ga-han'-da	Значение утеряно
Sackets Harbor	Gä-hu'-ä-go-je-twä-da-a'-lote	Крепость у устья великой реки

### O-NA'-YOTE-KÄ-O-NO'-GA, ИЛИ ТЕРРИТОРИЯ ОНЕЙДА

#### Диалект онейда

St. Lawrence River	Gä-nä-wa'-ga, G.	Быстрая река
Black Lake	Che'-gwä-ga, T.	В бедре
Oswegatchie River	O'-swa-gatch, G.	Значение утеряно
Ogdensburg	O'-swa-gatch	»
Black River	Kä-hu-ah'-go, G.	Великая или широкая река
Watertown	Kä-hu-ah'-go	То же
Beaver River	Ne-hä-sä'-ne, G.	Переправа на бревне
Deer Creek	Gä-ne'-gä-to'-do, G.	Жернов
Moose River	Te-kä'-hun-di-an'-do, G.	Расчищая просеку
Otter Creek	Dä-ween'-net, G.	Выдра
Indian River	O-je'-quack, G.	Ореховая река

#### ГРАФСТВО ОНАЙДА

Mohawk River above Herkimer	Dä-yä'-hoo-wä'-quat, G.	Волок
Rome	То же	»
Fish Creek	Ta-gä'-soke, G.	Разветвленный наподобие копья
Wood Creek	Kä-ne-go'-dick, G.	Значение утеряно
Oneida Lake	Gä-no'-a-lo'-häle, T.	Голова на шесте
Scribas Creek	Gä-sote'-na, G.	Высокая трава
Bay Creek	Te-quä'-no-tä-go'-wä, G.	Большое болото
West Canada Creek, and Mohawk River	Te-ah-ō'-ge, G.	У развилок
Trenton Village	Ose'-te-a'-daque	В кости
Trenton Falls	Date-wä-sunt-hä'-go	Большие водопады
Utica	Nun-da-dä'-sis	Вокруг холма

Английское название	Индийское название	Значение
Whitestown Creek	Che-gä-quat'-kä, G.	Почки
Whitestown	»	»
Oriskany Creek	Ole'-hisk, G.	Крапива
Oriskany	»	»
Paris Hill	Gä-nun-do'-glee	Сгрудившиеся холмы
Clinton	Kä-dä'-wis'-däg	Белое поле
Sangerfield	Skä'-nä-wis	Длинное болото
Vernon	Skä-nu'-sunk	Место лисы
Vernon Centre	Skun-an-do'-wä	Великий болиголов
Oneida Creek	Gä-no-a-lo'-hale, G.	Голова на шесте
Verona	Te-o-na'-täle	Сосновый лес
Nine Mile Creek	Te-yä-nun'-soke, G.	Стоящий бук
Camden	He-stä-yun'-twä	Значение утеряно
Oneida Dépôt	De-ö e-la-ta'-gaat	Где повозки едут быстро
New Hart'ord	Che-ga-quat'-kä	Почки

#### ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ

Oneida Castle	Gä-no-a-lo'hale	Голова на шесте
Site of Camden	Ho-stä-yun'-twä	Значение утеряно
On Fish Creek	Ta-gä'-soke, G.	Разветвленный наподобие копья
Near Oneida Castle	Gä-nä'-doque	Пустая деревня

#### ГРАФСТВА МАДИСОН И ЧЕНАНГО

Canestota	Kä-ne-to'-tä	Одиночно стоящая сосна
Lenox	Skä-wais'-lä	Кусты, образующие острие
Caneseraga Creek	Kä-nä'-so-wä'-ga, G.	Несколько нитей бус и нить, лежащая поперец них
Chittenango Creek	Chu-de-nääng', G.	Откуда солнце светит
Chittenango	»	»     »     »
Cazenovia Lake	Ah-wä'-gee, T.	Озеро окуней
Cazenovia	Ah-wä'-gee	»     »
Hamilton	Da-ude'-no-sä-gwa-nose	Круглый дом
Unadilla River	De-u-na'-dil-lo, G.	Место встречи
Chenango River	O-che-nääng, G.	Бычий чертополох
Sherburn	Gä-na'-dä dele	Крутой холм
Norwich	Gä-na'-so-wä'-di	Значение утеряно
Oxford	So-de-ah'-lo-wä'-nake	Толстощей гигант
Binghampton	O-che-nang	Бычий чертополох
Stockbridge Indian Village	Ah-gote'-sa-ga'näge	Значение утеряно

#### GÄ-NE-Ä'-GA-O-NO'-GA, ИЛИ ТЕРРИТОРИЯ МОГАУКОВ

##### Диалект могауков

West Canada Creek	Te-uge'-ga, G.	У развилиок
Mohawk River	» , G.	»     »
Herkimer	»	»     »
Little Falls	Tä-lä-que'-ga	Маленькие кусты
Fort Plain	Twä-dä-a-la-ha'-la	Крепость на холме

Английское название	Индийское название	Значение
Canjoharie Creek	Gä-na-jo-hi'-e, G.	Вымывающая бухту
Canajoharie	»	»
Johnstown	Ko-lä-ne'-kä	Суперинтендант по делам индейцев
Fonda	Gä-nä-wä'-da	На стремнинах
Fort Hunter	Te-on-dä-lo'-ga	Два сливающихся потока
Schoharie Creek	Sko-har'-le, G.	Затопленный лес
Schoharie	»	»
East Canada Creek	Te-car'-hu-har-lo'-da, G.	Видимый через ручей
Otsquago Creek	O-squa'-ga, G.	Под мостом
Amsterdam Creek	Ju-ta-lä'-ga, G.	Значение утеряно
Caroga Creek	Ga-ro'-ga, G.	»
Schenectady	O-no-ä-lä-gone'-na	В голове
Albany	Skä'-neh-tä'-de	За проходами
Hudson River	Skä'-neh-tä'-de, G.	Река за проходами
Cohoes Falls	Gä-hä-oose	Перевернувшийся человек
Lake Champlain	O-ne-ä-dä'-lote, T.	Значение утеряно (диалект онейда)
Ticonderoga	Je-hone-tä-lo'-ga	Шумный
Saratoga	S'har-la-to'-ga	Значение утеряно
Lake St. Francis	Gä-na-sä-dä'-ga, T.	Склон горы (диалект онейда)
Salmon River	Gau-je'-ah-go-nä'-ne, G.	Осетровая река
St. Regis River	Ah-quasos'-ne, G.	Куропатки, хлопающие крыльями
St. Regis	»	То же
Racket River	Tä'-na-wä-doh, G.	Быстрая вода

### ГРАФСТВА ЮЖНЕЕ ТЕРРИТОРИИ МОГАУКОВ

Otsego Lake	Ote-sa'-ga, T.	Значение утеряно
Cooperstown	»	»
Delaware River	Skä-hun-do'-wä, G.	В степях
Cobus Hill	A-s-ca-le'-ge	Значение утеряно
New York	Gä-no-no	»
Long Island	Gä-wa-nase-deh	Длинный остров (диалект онейда)
Atlantic Ocean	O-jik'-ha-dä-ge'-ga	Соленая вода

### ИНДЕЙСКИЕ ДЕРЕВНИ

Upper Mohawk Castle	Gä-ne'-ga-hä'-gä	Обладатель кремня
Middle Mohawk Castle	Gä-na-jo-hi-e	Вымывающая бухту
Lower Mohawk Castle	Te-ah'-ton-ta-lo'-ga	Два сходящихся потока

### КАНАДА

Quebec	Ke-a-done-dä-a'-ga	Две смежные крепости
Montreal	Do-te-ä-ga	Почти сломанный
Kingston	Gä-dai-o'-que	Крепость в воде
Welland River	Jo-no'-dok, G.	Значение утеряно
Grand	Swa'-geh, G.	Вытекание
Burlington Bay	De-o-na'-sä-de'-o	Где песок образует препятствие
Queenstown	Do-che'-hä-o'	Где гора умирает в реке
Hamilton	De-o-na'-sä-de'-o	См. выше

Английское название	Индийское название	Значение
Toronto	De'-on-do	Бревно, плавающее на воде
Brock's Monument	Gus-tä'-ote	
Chippeway	Jo-no'-däk	Значение утеряно
ПЕНСИЛЬВАНИЯ		
Erie	Gus-ha'-wä-ga	На теле
Cornplanter's Village	De-o-no'-sä-da-ga	Сожженные дома

## Приложение II

### ТАБЛИЦА СПРЯЖЕНИЯ ГЛАГОЛА GE'-YÄSE, «Я СТРЕЛЯЮ» НА ДИАЛЕКТЕ СЕНЕКА

#### ДЕЙСТВИТЕЛЬНЫЙ ЗАЛОГ

##### Изъявительное наклонение

###### Настоящее время

*Shoot* или *am shooting* — «я стреляю»

Единственное число	Двойственное число	Множественное число
1. Ge'-yäse	1. Och-ne'-yäse	1. Ah-gwä'-yäse
2. Sne'-yäse	2. Sne'-yäse	2. Swä'-yäse
3. Hä'-yäse	3. Ne'-yäse	3. Hä-ne'-yäse

###### Промедшее несовершенное время (имперфект)

*Did shoot* или *was shooting* — «я стрелял»

1. Ge'-yäse-quä	1. Ne'-yäse-quä	1. Dwä-yäse-quä
2. Se'-yäse-quä	2. Sne'-yäse-quä	2. Swä-yäse-quä
3. Hä'-yäse-quä	3. Ne'-yäse-quä	3. Hä-ne'-yäse-quä

###### Настоящее совершенное время (перфект)

*Shot, have shot* или *did shoot* —  
«я стрелял или выстрелил»

1. Ah-ge'-yä-go	1. Unc-ne'-yä-go	1. Ung-gwä-yä-go
2. Sä-yä'-go	2. Sne'-yä-go	2. Swä-yä'-go
3. Ho-yä'-go	3. Ho-ne'-yä-go	3. Ho-ne'-yä-go

###### Предпрошедшее время (плюсквамперфект)

*Had shot* — «я стрелял»

1. Che-wä'-ge-yä-go	1. Che-unk'-ne-yä-go	1. Che yung'-gwä-yä-go
2. Che-sä'-yä-go	2. Che-sne'-yä-go	2. Che-swä-yä-go
3. Che-o'-yä-go	3. Che-o'-ne-yä-go	3. Che-o'-ne-yä-go

###### Будущее время

*Shall or will shoot* — «буду стрелять»

1. Eh-ge'-yäke	1. Och-ne'-yäke heh	1. Eh-yä'-gwä-yake
2. Se-yake'-heh	2. Eh-sne'-yäke	2. Eh-swä'-yäke
3. Hä'-yäke-heh	3. Eh-ne'-yäke	3. Eh-ne'-yäke

## Сослагательное наклонение

### Настоящее время

*May* или *can* shoot —  
«может быть, я выстрелию»

#### Единственное число

1. Eh-ge'-yäke-ge'-seh
2. Eh-se'-yäke-ge'-seh
3. Ha-o'-yäke-ge'-seh

#### Двойственное число

1. Eh-ne'-yäke-ge'-seh
2. Eh-sne'-yäke-ge'-seh
3. Eh-ne'-yäke-ge'-seh

#### Множественное число

1. Eh-dwä'-yäke-ge'-seh
2. Eh-swä'-yäke-ge'-seh
3. Eh-ne'-yäke-ge'-seh

### Прошедшее несовершенное время (имперфект)

*Might*, *could* или *would* shoot —  
«я мог или мог бы выстрелить»

1. Ah-ge'-yäke
2. Ah-se'-yäke
3. Ah-ah'-yäke

1. I-ne'-yäke
2. I-sne'-yäke
3. Ah-ne'-yäke

1. I-dwä'-yäke
2. I-swä'-yäke
3. Ah-na-ne'-yäke

### Настоящее совершенное время (псарфект)

*May have* shot — «я, может быть, выстрелил»

1. Ah-wä-ge'-yä-go-ge'-seh
2. I-sä'-yä-go-ge-seh
3. Ah-o'-yä-go-ge'-seh

1. Ah-yunk-ne'-yä-go-ge'-seh
2. I-sne'-yä-go-ge'-seh
3. Ah-o'-ne-yä-go-ge'-seh

1. Ah-yung-gwä'-yä-go-ge'-seh
2. I-swä'-ya-go-ge'-seh
3. Ah-o'-ne-yä-go-ge'-seh

### Предпрошедшее время (плюсквамперфект) отсутствует

### Будущее время

*Shall have* shot — «я выстрелию»

1. Ah-wä-ge'-yä-go
2. I-sä'-yä-go
3. Ah-o'-yä-go

1. Ah-yunk'-ne-yä-go
2. I-sne'-yä-go
3. Ah-o'-ne-yä-go

1. Ah-yung-guä-yä-go
2. I-swä'-yä-go
3. Ah-o'-ne-yä-go

### Повелительное наклонение

#### Единственное число

2. Je'-yäke — shoot thou — «стреляй ты»
3. Hä'-yäke — let him shoot — «пусть он стреляет»

#### Двойственное число

2. She'-yäke — shoot ye two — «стреляйте вы двое»
3. Ne'-yäke — let them shoot two — «пусть стреляют они двоо»

## Множественное число

2. Swä'-yäke — shoot ye — «стреляйте вы»
3. Hä-ne'-yäke — let them shoot — «пусть стреляют они»

Неопределенное наклонение отсутствует.

Причастия отсутствуют.

## СТРАДАТЕЛЬНЫЙ ЗАЛОГ

### Изъявительное наклонение

Настоящее время

*Am shot* — «я застрелен»

Единственное число

Множественное число

1. Ung-ge'-yä-go
2. A-sä'-yä-go
3. Ho-wä'-yä-go
1. Unc-ke'-yä-go
2. A-che'-yä-go
3. Ho-wen-ne'-yä-go

Двойственное число — то же, что и множественное

Прошедшее несовершенное время (имперфект)

*Was shot* — «был застрелен»

Единственное число

Множественное число

1. Ung-ge'-yä-go'-no
2. Sa-yä-go-no
3. Ho-wuh'-yä-go'-no
1. Unc-ke'-yä-go'-no
2. A-che'-yä-go'-no
3. O-wen'-ne-yä'-go-no

Настоящее совершенное время (перфект)

*Have been shot* — то же, что прошедшее несовершенное

Предпрошедшее время отсутствует.

Будущее время

*Shall* или *will be shot*

- |                     |                      |
|---------------------|----------------------|
| 1. Eh-yung'-ge-yäke | 1. Eh-yunk'-ke-yäke  |
| 2. Eh-yä'-sä-yäke   | 2. Eh-yä'-che-yäke   |
| 3. A-on'-wuh-yäke   | 3. A-on'-wen-ne-yäke |

### Сослагательное наклонение

Настоящее время

*May be shot* — «может быть застрелен»

- |                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| 1. Eh-yung'-ge-yäke-ge'-seh | 1. Eh-yunk'-ke-yäke-ge-seh   |
| 2. Eh-yä'-sä-yäke-ge'-seh   | 2. Eh-yä'-che-yäke-ge'-seh   |
| 3. A-on'-wuh-yäke-ge'-seh   | 3. A-on'-wen-ne-yäke-ge'-seh |

Прошедшее несовершенное время (имперфект) отсутствует

### Настоящее совершенное (перфект)

*May have been shot — «может быть застрелен»*

- |                                  |                                  |
|----------------------------------|----------------------------------|
| 1. Ah-yung-ge'-yä-gon-no-ge'-sch | 1. Ah-yunk-ke'-yä-gon-no-ge-seh  |
| 2. Ah-yä-sä-yä'-gon-no-ge'-seh   | 2. Ah-ya-che'-yä-gon-no-ge-seh   |
| 3. Ah-o-wuh'-yä-gon-no-ge'-seh   | 3. Ah-o-wen-ne'-yä-go-no-ge'-seh |

### Предпрошедшее время

*Might, could, would, should have been shot — «мог бы быть застрелен»*

- |   |                                |
|---|--------------------------------|
| 1. Ah-yung-ge'-yä-go-no-na-geh          | 1. Ah-yunk-ke'-yä-go-no na-geh |
| 2. Ah-yä-sä-yä'-go-no-na-geh            | 2. Ah-yä-che'-yä-go-no-na-geh  |
| 3. Ah-o-wuh-no-ge'-seh-yä'-go-no-na-geh | 3. Ah-o-wen-ne'-ya-no-na'-geh  |

### Будущее время

*Shall have been shot — «будет застрелен»*

- |                         |                          |
|-------------------------|--------------------------|
| 1. Ah-yung-ge'-ya-go-no | 1. Ah-yunk-ke'-yä-go-no  |
| 2. Ah-yä-sä-yä'-go-no   | 2. Ah-yä-che'-yä-go-no   |
| 3. Ah-o-wuh'-yä-go-no   | 3. Ah-o-wen-ne'-yä-go-no |

### Повелительное наклонение

#### Единственное число

2. Ah-sä'-yäke — be thou shot — «будь ты застрелен»  
3. Ho-wuh'-yäke — let him be shot — «пусть он будет застрелен»

#### Множественное число

2. A-che'-yäke — be ye shot — «будь вы застрелены»  
3. Ho-wen-ne'-yäke — let them be shot — «пусть они будут застрелены»

### Неопределенное наклонение отсутствует

Причастия отсутствуют

## ПРИМЕЧАНИЯ

<sup>1</sup> Эпиграф на титульном листе первого издания:

«...в неизданной книге

можно хоть все зачеркнуть, а издашь, и слова не поправишь».

Г о р а ц и й. Наука поэзии, стих 389—390. Пер. М. Гаспарова.

### Вступительная часть

<sup>2</sup> В соответствии с англо-американской традицией Морган называет здесь «нациями» племена североамериканских индейцев. Это название часто применялось именно по отношению к ирокезам, которые в литературе кратко именовались «пять наций» (см. библиографию в примеч. 12 к кн. I). В данном произведении Морган еще не выработал последовательной научной терминологии для открытых им социальных явлений и пользовался традиционными их названиями (см. об этом примеч. 21 к кн. I). Также по традиции он называет здесь «лигой» и союз ирокезских племен. Впоследствии в «Древнем обществе» Морган полностью отказался от применения термина «лига» по отношению к конфедерации ирокезов.

<sup>3</sup> Имеется в виду штат Нью-Йорк.

<sup>4</sup> История написания «Лиги ирокезов» кратко освещена в Послесловии к настоящему изданию. Впервые труд Моргана был опубликован в США в 1851 г. (L. H. M o r g a n. The League of the Ho-de'-no-sau-nee, Iroquois. Rochester: Sage and Brother, Publishers. New York. M. H. Newman and Co., Boston. Gould and Lincoln, 1851). В том же году книга появилась и в Англии (в издательстве Chapman), а в 1854 г. была переиздана в США. Новое стереотипное издание книги вышло спустя более чем столетие, в 1962 г., под сокращенным названием и с предисловием известного специалиста в области истории и этнографии ирокезов У. Н. Фентона (L. H. M o r g a n. The League of the Iroquois. N. Y., Corinth Books 1962 (The American Experience Series)). Наряду с перечисленными изданиями, идентичными по содержанию и расположению текста и иллюстраций, существует издание иного типа, подготовленное Г. М. Ллойдом. Труд Моргана в этом издании, вышедший в 1901 г. в двух томах в издательстве Dodd, увидел свет повторно, уже в одном томе, в 1904 и в 1922 гг. (пересмотренный) в том же издательстве, а в 1954 г. был вновь издан в двух томах в серии «Behavior Science Reprints» (Human Relations Area Files. New Haven, 1954). Ллойд внес в текст работы мелкие поправки и уточнения, а также некоторые извлечения из отчетов Моргана о сборе материалов для музея штата Нью-Йорк в Олбани, столице штата. Кроме того, он снабдил книгу подробными комментариями, представляющими определенный интерес и в наше время.

Русский перевод книги выполнен на основе первого американского издания 1851 г. и сверен с текстом изданий 1954 и 1962 гг. Добавления, сделанные Ллойдом, отмечены в примечаниях.

<sup>5</sup> Эли Самюэль Паркер (Ely Samuel Parker, 1828—1895) — сын вождя из рода Волка ирокезского племени сенека. Родился в резервации Тонаванда в штате Нью-Йорк. Окончив в Ороре ту же самую школу, что и Морган («Кейюга Академия», он получил затем образование инженера-строителя. Во время граж-

данской войны в США (1861—1865) был адъютантом командующего войсками северян генерала У. Гранта; рукой Паркера написаны условия капитуляции, принятые армией южан под командованием генерала Ли. Выйдя в отставку в чине бригадного генерала, он с 1869 по 1871 г. возглавлял Департамент по делам индейцев, а впоследствии занимался гражданским строительством.

Паркер был ближайшим помощником Моргана в изучении социального строя, быта и культуры ирокезов, выступая в роли переводчика, информатора и гида. Многочисленные ссылки на Паркера в данной работе, особенно во второй ее книге, где целиком воспроизводятся сделанные им записи речей индейских ораторов, раскрывают его роль в создании «Лиги ирокезов». Эта роль Паркера отмечена Морганом в посвящении книги (см. также Послесловие). Индейское имя Паркера во времена его знакомства с Морганом было Хасэйнозайндэй («Выходящий вперед»); позднее, когда его избрали сахемом племени сенека, он носил имя Донехоэйвех («Открытая Дверь»). На рисунках, воспроизведенных в настоящем издании (помещены перед кн. I), изображены брат и сестра Паркера в ирокезской одежде.

Записи Паркера и его переписка с Морганом используются современными этнографами-ирокезоведами как уникальный источник. Их критический анализ позволил выявить происхождение некоторых недостатков в освещении фактического материала в «Лиге ирокезов», в частности отсутствие упоминания о празднестве, посвященном зеленой фасоли, известное сближение некоторых религиозных представлений ирокезов с христианским вероучением и т. д.

<sup>6</sup> Чарлз Толбот Портер (Charles Talbot Porter, р. в 1826 г.), в 1847 г. адвокат в Рочестере, позднее инженер-механик. Один из участников организованного Морганом общества «Великий орден ирокезов» (см. Послесловие). В 1901 г. написал краткие воспоминания о Моргане для издания Ллойда, в которых, в частности, описал обряд усыновления Моргана племенем сенека.

<sup>7</sup> Предложенная Морганом транскрипция гласных звуков ирокезского языка (см. также Приложение I) в настоящее время не применяется. Современную транскрипцию диалекта ирокезов-сенека см.: W. L. Chafe. Handbook of the Seneca Language.— New York State Museum Bulletin, № 388, 1962.

## Книга I

<sup>1</sup> До недавнего времени ирокезов считали новыми пришельцами в местах их нынешнего обитания в районе Великих озер. Выдвигались различные гипотезы о местоположении их прежней родины, одна из которых — о приходе ирокезов с севера — излагается в данной главе. Основанием для такого мнения явились обособленность территории ирокезов, окруженной землями алgonкинских племен (даже название «ирокезы» — о francauzенная форма алгонкинского слова «настоящие гадюки»), исчезновение в XVII в. ирокезских поселений по р. Св. Лаврентия, в которых в предшествующем столетии побывали европейские путешественники, наконец, предание о бегстве ирокезов на юг, вызванном притеснениями со стороны соседнего алгонкинского племени адирондаков. Решению проблемы происхождения ирокезов способствовали археологические раскопки последних десятилетий. В настоящее время есть достаточно веские основания для утверждения, что уже в середине XI в. предки ирокезов жили в районе Великих озер. Как полагают, они являются создателями культуры оваско (по названию близлежащего озера), характеризуемой какprotoирокезская (см.: Ф. Рейни. Проблемы американской археологии.— «Советская этнография». 1957, № 6; R. S. Mac Neish. Iroquois Pottery Types, a Technique for the Study of Iroquois Prehistory.— National Museum of Canada Bulletin, № 124. Ottawa, 1952; W. A. Ritchie. The Archaeology of New York State. N. Y., 1965).

<sup>2</sup> Нейтральная нация — союз нескольких ирокезоязычных племен, сохранивший нейтралитет в войнах между ирокезами и гуронами. Нейтральные племена занимали северное побережье оз. Эри к западу от р. Ниагары и вели главным образом земледельческое хозяйство (основные культуры — табак, кукуруза). В 1651 г. (именно эту дату указывает и Морган в гл. II) они были разгромлены и изгнаны со своих земель отрядами сенека и могауоков.

<sup>3</sup> Морган цитирует высказывание из книги Кадуолладера Колдена, помощ-

ника английского губернатора провинции Нью-Йорк (С. С о l d e n. *The History of the Five Nations of Canada*. L., 1750). Морган в основном пользовался указанным лондонским изданием, хотя в одном случае он ссылается также на издание 1741 г. (ч. I). Первое издание книги вышло в Америке в двух частях; первая — в 1727 г., вторая — в 1747 г. под названием «*The History of the Five Indian Nations Depending on the Province of New York in America*» («История пяти индейских наций, находящихся в зависимости от провинции Нью-Йорк в Америке»). Книга Колдена, являющаяся одним из основных источников по истории ирокезов во второй половине XVII в., впоследствии неоднократно переиздавалась.

4 В издании Ллойда период ирокезских войн датируется 1625—1700 гг. В освещении характера, причин и цели войн, которые ирокезская конфедерация вела против других индейских племен, Морган не свободен от влияния предшествующей историографии, а также своеобразного идеологического объяснения, бытующего в устной ирокезской традиции. Поэтому в книге не в полной мере учитывается роль колониальных держав и их торгового соперничества в возникновении войн между индейскими племенами. В настоящее время существует ряд исследований, в которых раскрыто определяющее влияние этих факторов, и в частности торговли пушниной, на межплеменные отношения, на экономику и быт индейцев. См.: У. Н. Ф е н т о н. Ирокезы в истории. Североамериканские индейцы. М., 1978, с. 123—130; G. T. H u p t. *The Wars of the Iroquois. A Study in International Trade Relations*. Madison, 1960. Первое издание работы вышло в 1940 г.

5 Во время работы над «Лигой ирокезов» Морган еще придерживался взгляда, согласно которому в доколониальный период в Центральной и Южной Америке, в частности у ацтеков, существовали монархические государства. Эта концепция, ведущая начало от испанских феодальных историографов XVI в., была тем более распространенной, что соответствовала тогдашним представлениям о монархии как исторически первой форме государства, предшествовавшей аристократии и демократии. В этой связи Морган обращается к теориям Аристотеля и Монтескье (см. гл. VI кн. I), лежащим в основе этих представлений, для определения формы правления у ирокезов. Впоследствии, когда Морган разработал теорию о двух эпохах в развитии общества и двух формах его организации — родовой и политической, он пришел к выводу, что ацтекское общество представляло собой конфедерацию племен, стоявших на средней ступени варварства. Морган не учитывал при этом классовой дифференциации в ацтекском обществе. С точки зрения современной науки ацтекское общество представляло собой ранnekлассовое государство со значительными пережитками институтов родового строя.

6 Во времена Моргана роль христианских миссионеров представлялась благородной по сравнению с деятельностью колонизаторов, чинивших насилия, грабивших и истреблявших индейцев. Миссионеры основывали школы, проповедовали отказ от насилия, занимались благотворительностью. Среди них было немало людей, искренне желавших индейцам добра, порой действовавших самоотверженно. Миссионеры часто выполняли функции этнографов, собирая точные и подробные сведения о быте и социальном строем индейцев. Миссионером был и иезуит Жозеф Франсуа Лафито, за 125 лет до Моргана описавший ирокезский род. Морган, правда, не был знаком с его книгой (*R è g e Lafita et Moeurs des sauvages américains, comparés aux moeurs des premiers temps*. Т. 1—2. Р., 1724), и данные Лафито привлекли к себе внимание лишь в конце 80-х годов прошлого века, после опубликования основных работ Моргана. Значительный вклад в изучение другого индейского племени — тлинкитов — внес русский миссионер И. Е. Вениаминов, впоследствии митрополит Иннокентий, изложивший свои наблюдения в «Записках об островах Уналашкинского отдела» (СПБ., ч. I—III, 1840). Подобные примеры можно было бы продолжить. Однако заслуги христианских миссионеров не меняют того факта, что объективно они выполняли роль передового отряда колонизаторов. К тому же многие из них были агентами колониальных властей, активно способствовали территориальным захватам, инспирировали столкновения между племенами, ослабляли сопротивление индейцев колонизации путем насаждения христианства. Морган не видел этой стороны деятельности миссионеров и идеализировал их роль во взаимоотношениях колонизаторов с индейцами (см. также гл. IV кн. III). О деятельности миссионеров в Америке в XVII—XVIII вв. см. в главе IV.

неров см., например: S. B. Ryerson. *The Founding of Canada*. Toronto, 1960.

<sup>7</sup> Наряду с приведенной здесь датой обращения племени тускарова с просьбой о принятии их в конфедерацию ирокезов (1715) Морган приводит далее и дату их изгнания из Северной Каролины — 1712 г. По данным У. Н. Фентона, после того как тускарова были изгнаны со своих земель в 1712 г., они «стали медленно продвигаться на север через территорию Мэриленда и Пенсильвании, пока лет через десять не были приняты в Длинный дом в Онейда» (Североамериканские индейцы. М., 1978, с. 134).

<sup>8</sup> 1 американская кварта составляет 0,95 л.

<sup>9</sup> Имеется в виду период между окончанием Семилетней войны, одним из результатов которой был захват англичанами Канады, ранее принадлежавшей Франции, и началом войны американских колоний за независимость (1763—1775). Первый континентальный конгресс, созданный для объединения действий американских колоний, направленных на бойкот английских товаров в знак протеста против экономического угнетения колоний, работал в сентябре — октябре 1774 г. Второй континентальный конгресс собрался в июне 1775 г. и в течение почти шести лет, пока не была принята первая конституция Соединенных Штатов (1 марта 1781 г.), был фактически правительством страны.

<sup>10</sup> Принуждая индейские племена заключать договоры об уступке их исконных земель, власти США переселяли их затем на так называемую Индейскую территорию, к западу от Миссисипи. Эту территорию предполагали закрепить за индейцами «навечно», но уже в начале 50-х годов прошлого века власти открыли ее и для белых поселенцев, и здесь также начались захваты земель индейских племен и переселение самих индейцев в резервации. В 1907 г. Индейская территория стала штатом Оклахома.

<sup>11</sup> Основанием для оптимистических высказываний Моргана относительно будущности ирокезов штата Нью-Йорк служили события, которые предшествовали созданию «Лиги ирокезов». Поддержка, оказанная белым населением Западного Нью-Йорка Моргану и его друзьям при защите интересов индейских резерваций от незаконных притязаний на их земли Огденской земельной компании, утверждение законодательными властями штата в 1849 г. своего рода конституции о самоуправлении племени сенека, сочувствие передовой общественности штата индейцам, находившее отражение в деятельности таких учреждений, как Историческое общество штата Нью-Йорк и музей в Олбани,— все это явилось почвой для идеализации Морганом действительного положения вещей. Положение ирокезов определялось прежде всего тем, что племена, лишившиеся своих земель, были поселены в резервациях и разобщены. Притеснения и спекуляция землями, принадлежавшими резервациям, продолжались, а значительная часть «платежных сумм», причитавшихся ирокезам по договорам о продаже земель, расхищалась правительственными чиновниками.

<sup>12</sup> Среди указанных Морганом источников к гл. I кн. I помимо уже упомянутой работы Колдена (см. примеч. 3) названа также книга французского путешественника иезуита Франсуа Ксавье Шарльвуа (в некоторых изданиях Пьер Франсуа Ксавье де Шарльвуа) «История и общее описание Новой Франции» (F. X. Charevoix. *Histoire et description générale de la Nouvelle France*. Р., 1744). Морган, очевидно, пользовался ее английским переводом, вышедшим в 1761 г. в двух томах под названием «Дневник путешествия в Северную Америку» (*Journal of a Voyage to North America*). Впоследствии книга неоднократно переиздавалась на английском языке. Кроме того, Морган использовал книги: O. H. Marshall. *Narrative of the Expedition of the Marquis de Nonville against the Senecas in 1687*. New York Historical Collections, 2d serie, 2 (пер. с франц.); H. R. Schoolcraft. *Notes on the Iroquois, or Contribution to the Statistics, Aboriginal History, Antiquities, and General Ethnology of Western New York*. N. Y., 1846. К числу источников, использованных Морганом, относится также не указанная им в ссылке книга французского путешественника Луи Арманда де Лома барона де ла Онтана (в литературе упоминается как Лаонтан или Лагонтан), о котором есть упоминание в тексте главы. Как видно из дальнейших ссылок, Морган использовал английский перевод этой книги в двух томах (L. A. La Fontaine. *New Voyages to North America*. L., 1735).

Среди исторических трудов общего характера, упоминаемых Морганом, на-

ходится известная «История Англии от восшествия на престол Якова II» («History of England from the Accession of James II»), написанная Т. Б. Маколеем. Морган использовал первый том этой работы, который к моменту выхода «Лиги ирокезов» был издан 10 раз в оригинале и переведен на ряд других языков, в том числе и на русский. На страницах своей книги Морган ссылается также на вышедшие три тома десятитомной «Истории Соединенных Штатов со временем открытия Американского континента» Дж. Банкрофта («A History of the United States from Discovery of the American Continent»). В «Лиге ирокезов» имеются ссылки на работу У. Х. Прескотта «Покорение Мексики» без указания выходных данных. Морган, по-видимому, пользовался следующим изданием: W. H. Prescott. The Conquest of Mexico, 3 v. N. Y., 1843.

Морган использовал также рукописные и опубликованные документальные источники из архива штата Нью-Йорк, в частности из книги, изданной под редакцией Э. О. Каллахена, см.: [E. B. O'Callaghan]. The Documentary History of the State of New York. 4 v. Albany, 1850, 1851.

<sup>13</sup> В настоящем издании географические названия даются в соответствии с транскрипцией, утвержденной Главным управлением геодезии и картографии, а написание этнонимов соответствует установившейся в нашей этнографической литературе традиции. При этом совпадающие в английском оригинале по написанию и произношению географические и этнические названия в русском переводе часто отличаются друг от друга. Здесь в тексте книги:

В английском оригинале	В русском переводе
Mohawk	река Мохок
mohawks	племя могауки
Oneida	озеро Онайда
oneidas	племя онейда
Onondaga	река Онондога
onondagas	племя онондага

<sup>14</sup> Высказывания Моргана о типе хозяйства у ирокезов носят противоречивый характер. Относя ирокезов к охотничьей стадии развития в соответствии со схемой общеисторических стадий культуры, выдвинутой мыслителями XVIII в., он вместе с тем отмечает, что основные продукты питания ирокезов (кукуруза, фрукты, овощи) давало земледелие, признавая таким образом преобладающее значение этой отрасли хозяйства. В то же время перспективу будущего развития ирокезов он видит в переходе к земледелию. Такая непоследовательность объяснялась, с одной стороны, недостатком сведений о прошлом ирокезов, а с другой — исходными посылками Моргана. Уровень развития ирокезов он оценивает с точки зрения американской буржуазной цивилизации и характерного для нее фермерского хозяйства. При этом Морган имеет в виду не только экономику, но и весь строй ирокезского общества, в котором земледелие было в основном делом женщин, главное же занятие мужчин составляли охота и война. Позже, в соответствии со своей периодизацией первобытной истории, Морган относил ирокезов к средней ступени варварства (см. также Послесловие).

<sup>15</sup> «Могила знаменитых людей служит вся земля, и о них свидетельствуют не только надписи на надгробных плитах в родной стране. Не столько о самих подвигах, сколько о мужестве незаписанное воспоминаниеечно живет в каждом человеке и не в родной его земле» (Фукидид. Кн. 2, с. 43).

<sup>16</sup> Создал памятник я, бронзы литой прочней,

Царственных пирамид выше поднявшийся.

Ни снедающий дождь, ни Аквилон лихой

Не разрушат его, не сокрушит и ряд

Нескончаемых лет — время бегущее.

Гораций. К Мельпомене (пер. С. Шервинского).

<sup>17</sup> Создание Лиги Морган рассматривает здесь как единовременное событие в истории ирокезов, как результат только сознательной, целенаправленной деятельности их предводителей. Впоследствии, когда Морган открыл механизм

функционирования и развития родового строя, он пришел к выводу о том, что возникновение союза было определенным этапом в процессе органического развития этого строя. «Конфедерации, — писал Морган в „Древнем обществе“, — развиваются с течением времени совершенно естественным образом из предшествующих элементов... Ирокезы дали нам превосходный пример образования конфедерации путем естественного развития, которому способствует искусственное законодательство».

<sup>18</sup> Слово «сахем» («сэйчэм») алgonкинского происхождения и в ирокезском языке не употреблялось.

<sup>19</sup> О военной организации ирокезов см. также гл. VI кн. II. Морган вновь обратился к этому вопросу в «Древнем обществе» (ч. II, гл. 4 и 5). Современное состояние проблемы освещено в книге Ю. П. Аверкиевой «Индейцы Северной Америки» (М., 1974, с. 221—231).

<sup>20</sup> О Джозефе Бранте (1742—1807) см. также гл. III кн. I. Он первым среди индейцев получил европейское образование и перевел на диалект могауков отрывки из Евангелия. После окончания войны за независимость Брант, воевавший на стороне Англии, добился представления могаукам земли в Канаде.

<sup>21</sup> Подобно тому как Морган по традиции называет индейское племя «нацией», он использует слово «tribe» — «племя» — в качестве названия рода. И английский и русский термины могли означать во времена Моргана любое объединение связанных узами родства людей, более широкое, чем моногамная семья. Так, в русском языке слова «род», «поколение», «колено» употреблялись как синонимы слова «племя». Однако расплывчатость термина не помешала Моргану с протокольной точностью описать структуру ирокезских родов с их фракциями, которые он здесь называет *divisions* — «подразделениями».

<sup>22</sup> Отмечая важную особенность социального строя ирокезов — сохранение за материнским родом наследственного права на выборные должности, занимаемые его членами, — Морган в то же время (равно как и Прескотт, которого он цитирует) объясняет этот обычай мотивами, характерными для его собственной общественной среды.

<sup>23</sup> Красная Куртка (Red Jacket) — оратор из племени сенека. Во время войны за независимость прославился как военачальник, воевал на стороне англичан. Эли С. Паркер (см. примеч. 5 к Предисловию) был его внукачным племянником.

<sup>24</sup> Морган склоняется здесь к версии ирокезских преданий, согласно которым не только конфедерация, но и самий род был сознательным творением ирокезов, в определенном смысле их социальным изобретением. Но, очевидно, у него остались некоторые сомнения в обоснованности этой версии, так как именно этот пункт стал впоследствии исходной точкой дальнейшего развития его учения о родовом строе.

<sup>25</sup> *Cateris* (или *ceteris*) *paribus* (*лат.*) — «при прочих равных условиях».

<sup>26</sup> *Modus procedendi* (*лат.*) — «в процедуре».

<sup>27</sup> *Patres conscripti* (*лат.*) — букв. «призванные отцы». Звание сенаторов в Древнем Риме.

<sup>28</sup> «Человеку могут доставить наибольшее высокое положение заслуги двух родов: великого императора и великого оратора. Последний берегает блага мирной жизни, первый отвращает опасности войны» (Цицерон. Речь в защиту Мурены, XIV, 30. Пер. В. Горенштейна).

<sup>29</sup> В «Древнем обществе» (ч. II, гл. 5) Морган подробно описал церемонию созыва и открытия совета сахемов (в главе под названием «Ирокезская конфедерация»).

<sup>30</sup> *Imperium in imperio* (*лат.*) — «государство в государстве».

<sup>31</sup> *Auri sacra fames* (*лат.*) — «священная алчность к золоту»; *studium lucri* (*лат.*) — «стремление к роскоши».

<sup>32</sup> Этот прогноз Моргана, основанный на тенденции развития американской буржуазной цивилизации, приобщение к которой означало бы для ирокезов утрату их национальной самобытности, не оправдался. Ирокезы, как и другие индейские племена, не только сохранились до настоящего времени в США и Канаде, но обнаруживают стремление к объединению, создают общепринадлежащие организации для защиты своих интересов.

## Книга II

1 В настоящее время в этнографической науке преобладает точка зрения, согласно которой культ Великого духа, как его описывает Морган, сложился под непосредственным влиянием проповеди христианства среди ирокезов. В пользу этой точки зрения говорят и свидетельства миссионеров XVII в., отрицающих существование у ирокезов представления о едином боге.

2 «Всем от рождения дан и запечатлен в душе принцип, что боги существуют» (Ц и ц е р о н. О природе богов. Кн. II, гл. 4\*). «Он один (Эпикур) познал, что существование богов первично, ибо сама природа запечатлела в каждой душе и и тие о них» (там же. Кн. I, гл. 16). «Ибо что может быть яснее и очевиднее тому, кто обращает взор к небу и созерцает небесные тела, чем бытие не-коего существа, которое своим превосходным духом всем этим управляет» (там же. Кн. II, гл. 2).

3 «Божество ничего не совершает, не вовлечено ни в какое занятие, не предпринимает никакого дела, оно лишь обладает мудростью и добродетелью. Оно познало, что вечно будет наслаждаться... радостями» (Кн. I, гл. 19).

4 «Напротив, другие великие и выдающиеся философы учили, что боги своим духом и разумом правят и управляют всем миром и делают не только это, а заботятся также о жизни людей» (Кн. I, гл. 2).

5 «Каким же духовным взором узрел ваш Платон это воздвигнутое тяжелым трудом великое здание, сотворение которого, а тем самым и сотворение мира он приписывает богу? Каким образом все было приведено в движение? Какими орудиями, какими рычагами, какими машинами? Кто были помощниками при выполнении этой задачи? Как могли воздух, огонь, вода и земля подчиниться и следовать воле зодчего?» (Кн. I, гл. 8).

6 Там в необъятной пещере царь Эол

Междоусобные ветры и громоподобные бури

Властью своею гнетет и смиряет тюрьмой и цепями.

В и р г и л и и. Энеида. Кн. I, с. 32—34 (пер. В. Брюсова).

7 В публикации Ллойда после этого абзаца следует вставка из рукописей Моргана относительно веры ирокезов в демонов, которых они называли «ложными ищами». В отрывке описываются исполнявшиеся в масках обряды, связанные с этими верованиями.<sup>1</sup> См.: L. H. M o r g a n. League of the Ho-de'-no-sau-nee or Iroquois. New Haven, 1954, vol. 1, с. 157—160.

8 В конце гл. III настоящей книги Морган переводит ирокезское имя Вашингтона как «разрушитель селений».

9 Собиранием сока сахарного клена (*Acer saccharinum*) и вывариванием из него сахара издревле занимались и ирокезы, и другие племена зоны смешанного леса Северной Америки. Европейские колонисты заимствовали этот способ добывания сахара у индейцев.

10 Речь идет о 40 тыс. куб. м зерна. В подсчете неточность. Minot (мино) — старинная французская мера сыпучих тел, приблизительно равная 0,1 л. Американский бушель равен 32,2 л. Таким образом, в тексте следовало, очевидно, указать не 400 тыс., а 400 млн. мино.

11 Аналогичные обычай существовали до недавнего времени у народов Северо-Восточной Азии. Нивхи, например, при переезде в новую местность приносили в жертву ее «хозяину» рыжую собаку. Обряд совершался в лесу.

12 Сажатель Кукурузы (*Cornplanter*), или Гиэйнтивакэй, — один из вождей сенека, выступавший на стороне Англии в период американской войны за независимость. Родом из индейской деревни, расположенной на берегу р. Аллегейни, он впоследствии (в 1789 г.) получил от властей штата Пенсильвания полторы тысячи акров земли в своей родной местности. Сажатель Кукурузы основал здесь резервацию и занялся просветительской деятельностью среди соплеменников. В 60-е годы XX в., в связи со строительством плотины на р. Кинзуа, резервация под давлением властей была покинута жителями.

13 Ирокезы раскрашивали свое тело красками перед совершением религиозных обрядов, а также при выходе на тропу войны.

14 Saltandi ars (лат.) — «искусство прыжков».

15 Положение женщин в ирокезском обществе особенно резко изменилось в колониальный период. В сравнении с выгодами, которые приносила пушная

торговля с европейцами, женский труд утратил свое прежнее значение. На взаимоотношениях полов не могло не оказаться также и возвышение мужчин, вызванное войнами, которые в связи с торговлей непрерывно вели ирокезы на протяжении целого века. Вероятно, именно вследствие этих причин женщины были отстранены от непосредственного участия в делах управления Лигой и могли доводить свое мнение до сведения совета сахемов лишь через специальных ораторов.

<sup>1</sup> Фруктовые сады появились у ирокезов в колониальный период.

<sup>17</sup> Бесполозные сани из коры назывались алгонкинским словом «тобогган».

### Книга III

<sup>1</sup> Культура строителей курганов датируется VI—XII вв. н. э. Во времена Моргана памятники этой культуры считались древнейшими в истории индейцев (см. в конце настоящей главы). По данным современной науки, ей предшествовал ряд культур (палеоиндейская, архаическая, ранний будленд, или лесной период); истоки первой из них датируются XII—XV тысячелетиями до нашей эры. Памятники строителей курганов относятся к культуре среднего будленда и соответствуют хопуэллской культуре, распространенной на северо-востоке США и на юге канадской провинции Онтарио. Между хопуэллской и протирокезской культурой оваско имеется преемственная связь (см. примеч. 1 к кн. I).

<sup>2</sup> В издании под редакцией Ллойда далее следует вставка из рукописей Моргана с описанием различных типов лямок, которые ирокезы изготавливали для ношения грузов (L. H. M o r g a n. League of the Ho-dé'-no-sau-nee, Igquois. New Haven, 1954, vol. II, с. 17—22).

<sup>3</sup> В издании Ллойда далее вставка с описанием исторических случаев длительного хранения зерна в сосудах из коры (vol. II, с. 22—23).

<sup>4</sup> В издании Ллойда далее следует описание силков для птиц, изготавливавшихся из коры вяза (vol. II, с. 24—25).

<sup>5</sup> Лыжи-«клапки» (или лыжи-«ракетки», канадские лыжи, ступательные лыжи) — примитивная форма лыж, сохранившаяся также у некоторых народов Северной Азии (чукчей, коряков, ительменов). Более совершенные скользящие лыжи были ирокезам неизвестны.

<sup>6</sup> Духовое ружье, или трубка для метания стрел, было известно кроме ирокезов некоторым восточноалгонкинским племенам. Но главные области его распространения находятся в северо-восточной части Южной Америки, в Индонезии и на Малайском полуострове. Не установлено, возник ли этот вид оружия независимо в разных местах или распространился из какого-то одного первоначального центра.

<sup>7</sup> В издании Ллойда добавлен абзац об употреблении описанного в тексте киста (vol. II, с. 38—39).

<sup>8</sup> В издании Ллойда далее следует описание искусства плетения корзин из луба черного вяза у ирокезов (vol. II, с. 42—43).

<sup>9</sup> В издании Ллойда добавлено подробное описание специальной мешалки для приготовления одного из ирокезских блюд (*homtopy*), а также старинного ковша из коры (vol. II, с. 44—46).

<sup>10</sup> В издании Ллойда помещено подробное описание женской юбки, отделанной бусами (vol. II, с. 47—48).

<sup>11</sup> В издании Ллойда следует описание колец и серег, изготавливавшихся ирокезскими мастерами преимущественно из серебра (vol. II, с. 50).

<sup>12</sup> В издании Ллойда добавлено описание вампума. Ирокезы пользовались как снизками бус на отдельном шнуре, так и сплетенными из таких снизок поясами. Первоначально вместо бус на шнур нанизывались раковины. В отрывке указывается, что слово «вампум» алгонкинского происхождения (vol. II, с. 51—52).

<sup>13</sup> В отрывке, включенном в издание Ллойда, Морган опровергает мнение о том, что вампум выполнял функции денег у ирокезов. Морган отмечает, что денежное обращение появилось лишь с приходом европейцев (vol. II, с. 53).

<sup>14</sup> В издании Ллойда далее идет описание процесса изготовления поясов вампума (vol. II, с. 54—55).

<sup>16</sup> Джордж Катлин (Catlin), американский художник, посвятивший свое творчество изображению быта индейских племен. В 40-е годы прошлого века он предпринял путешествие в западные районы США и издал затем альбом со своими зарисовками (*North American Indian Portfolio. 1844*).

<sup>16</sup> Характеристика ирокезских диалектов, данная Морганом, положила начало научному подходу к их изучению, однако анализ их элементов не соответствует современному уровню языкоznания. По наиболее распространенной современной классификации, выдвинутой известным американским лингвистом Э. Сэпиром, ирокезские языки входят в семью языков хока-сиу. Помимо диалектов шести племен Лиги к ирокезским относятся также языки чероки, гуронов (вайандотов), эри. Ирокезские языки насчитывают менее 20 фонем; к их особенностям относятся полисинтетичность глагола, богатая аффиксация, инкорпорация прямого дополнения. Для некоторых языков создана письменность, они преподаются в школах для индейцев (см.: N. M. Holteг. *The Character of the Iroquoian Languages*. Uppsala, 1952; он же. *The Seneca Language*. Uppsala, 1954; P. L. Weinman. A Bibliography of the Iroquoian Literature. Albany (New York), 1969).

<sup>17</sup> В транскрипции некоторых ирокезских топонимов, приведенных в таблице, а также в списке географических названий в Приложении I встречаются расхождения (например, на диалекте могауков: в таблице Gä-nä-jo-har'-la, а в списке Ga-na-jo-hi'-e). Это касается также ряда других ирокезских слов. В этих случаях варианты, данные Морганом, оставлены без изменений.

<sup>18</sup> Матф. Гл. 6, 9—13.

<sup>19</sup> Имеется в виду здание управления штата Нью-Йорк в Олбани.

<sup>20</sup> Более 130 лет прошло с тех пор, как Л. Г. Морган написал эти строки. О «правах» и «привилегиях» ирокезских племен в наши дни можно судить по тому, что они живут в шести сохранившихся в их владении резервациях. Они беднее окружающего белого населения, многие из них в поисках заработка покидают резервации, при этом индейцам открыт доступ лишь к наименее выгодным, а часто и опасным видам работ. Территории резерваций постоянно находятся под угрозой принудительного отчуждения, а денежные суммы, которые выплачиваются при отчуждении земель, далеко не восполняют ущерба, который наносится индейцам. Культурная изоляция и отсталость являются неизбежным следствием жизни в резервациях. На ирокезские языки переводится в основном литература религиозного содержания. Ирокезские школы дают своим воспитанникам недостаточное образование. Разумеется, среди ирокезов есть люди и с высшим образованием, деятели культуры, представители администрации, но в целом положение ирокезского меньшинства остается тяжелым.

## ПОСЛЕСЛОВИЕ.

«Лига ходеносауны, или ирокезов» — первая значительная работа Льюиса Генри Моргана, одного из самых крупных ученых прошлого века, человека, который, по словам Энгельса, «в границах своего предмета самостоятельно вновь открыл... материалистическое понимание истории»<sup>1</sup>. Но в 1851 г., когда книга Моргана впервые увидела свет, ни сам автор, называвший «лигой» исторически сложившийся союз ирокезских племен, ни кто-либо другой не мог предположить, что с ее выходом зародилась новая наука — этнография — и сделан первый шаг к открытию законов первобытного общества. Это стало ясно десятилетия спустя, когда открытия Моргана, подтвержденные фактами из разных районов мира, обрели форму теории, изложенной в его классической работе «Древнее общество». И даже после этого еще потребовалось время, чтобы правильно оценить место «Лиги ирокезов» в истории этнографической науки.

40-е годы прошлого века были временем широкого интереса публики к описательной этнографии и пристального внимания ученых к ее проблемам. Знания о неевропейских народах, накопленные путешественниками, миссионерами и учеными в предыдущие столетия, требовали систематизации. Во многих странах возникали этнографические общества, ученые брались за перо, чтобы описать и обобщить данные о различных народах земного шара. Существенной стороной процесса становления этнографической науки было также интенсивное изучение быта и культуры цивилизованных стран. Выходило множество книг с описанием народных обычаяев, разных жанров фольклора, с анализом «древностей». Понадобилась историческая перспектива для того, чтобы в этом потоке литературы «Лига ирокезов» выделилась и обозначилась как труд, в котором этнография впервые выступила как самостоятельная наука и где четко определились предмет и методы новой науки.

Процесс формирования и выделения той или иной науки, рассматриваемый с точки зрения внутренней логики ее развития, состоит в накоплении фактов и наблюдений, их постепенной группировке, отделении от других фактов и наблюдений, систематизации и, наконец, завершается созданием единой теории, раскрывающей

<sup>1</sup> Ф. Энгельс. Письмо Карлу Каутскому 16 февраля 1884 г.— К. Маркс, Ф. Энгельс, Сочинения. Т. 36, с. 97.

внутреннюю связь открытых явлений и тем самым отграничивающей предмет данной науки. Процесс выделения новых гуманитарных наук был весьма интенсивен в середине XIX в. Именно в это время от общего ствола гуманитарных наук отделилась новая ветвь — этнография. И труд Моргана регистрирует момент ее ответвления.

Описанная схема достаточно точно, но далеко не полно характеризует процесс формирования этнографии. Это именно схема, а не картина ее возникновения, логика развития науки, но не ее история. Чтобы описать историю науки, необходимо выйти за ее пределы. За наукой стоит общество с его потребностями, противоречиями и борьбой, люди с их страстью и увлечениями, убеждениями и целями. Стойкая логика науки возникает именно из этого хаотического на первый взгляд движения жизни, из борьбы интересов и течений. Так по крайней мере было с этнографией в условиях американской жизни середины прошлого века. И книга Моргана отражает потребности и противоречия этого общества, являясь в одно и то же время образцовым научным трактатом и страстным памфлетом в защиту индейцев.

Американское общество 40-х годов прошлого века было частью буржуазного мира, порождением и продолжением буржуазных обществ Западной Европы, но между Америкой и Европой имелись существенные различия. Америка — страна восходящей буржуазии, основные противоречия капитализма проявлялись здесь далеко еще не с той остротой, как в Европе, где они привели к революционному взрыву 1848 г. Необъятные просторы, огромные и едва початые природные богатства, энергичное население раскрыли перед американским обществом перспективы неограниченного, казалось, развития. И Америка быстро развивалась, промышленность испытывала нужду в людях, и она принимала и поглощала многотысячный поток иммигрантов из различных европейских стран.

У североамериканского общества имелось еще одно преимущество перед европейским. Оно было свободно от феодально-абсолютистских традиций, характерных для социальных отношений в Европе, а также от сословных и иных перегородок и чинопочтания, которыми была проникнута вся европейская жизнь. Возможности разбогатеть и подняться на новый социальный уровень были здесь значительно шире. Сюда ехали все те, кто потерял надежду выбраться из нищеты у себя на родине. Америка прельщала их демократическими порядками.

Однако эта демократия была весьма своеобразной — она предназначалась только для белых. Всем «цветным» был уготован удел «низших рас». Демократия белых мирилась с существованием рабства на юге страны. Под бичом надсмотрщика трудились миллионы черных невольников, обеспечивая роскошную жизнь южных плантаторов. Правда, широкие слои населения относились к неграм сочувственно. И даже крупная буржуазия севера, которой была необходима свободная рабочая сила, выступала за ограничение этой архаической формы эксплуатации. Но в те времена рабовладельческая аристократия юга продолжала процветать.

Если к вывезенным из Африки неграм и их потомкам трудовые слои белого населения относились хотя бы с состраданием, то к индейцам — коренным жителям Америки — отношение было иное. На их земли зарились не только крупные землевладельцы, но и рядовые белые поселенцы, все те, для кого собственная ферма была целью и идеалом, казалась оплотом материального благополучия и основой «демократии». Им было невдомек, что их земельные участки быстро перейдут в руки земельных спекулянтов и дельцов. Пока что они видели в лице индейцев врагов, которых они настойчиво теснили, вторгаясь на их территорию, захватывая удобные земли, провоцируя столкновения. Белые поселенцы и составляли массу того «беспокойного, продвигающегося вперед пограничного населения», о котором пишет Морган. А уж если на территории, принадлежавшей индейским племенам, обнаруживались какие-либо рудные богатства, то участь индейцев решалась самым «радикальным» образом. Их сгоняли с исконных земель, беззастенчиво нарушая все договоры, заключенные федеральными властями или властями штатов, договоры, которые племена заключали как суверенные «нации». В 30-е годы было принято и решение правительства о переселении всех индейцев на запад; за Миссисипи. Кое-где они оставались на своих землях, как, например, ирокезы в штате Нью-Йорк, но эти земли были сильно урезаны и превращены в так называемые резервации, своеобразные заповедники для коренного населения Америки. Территория этих резерваций под различными предлогами и с помощью разных, но всегда бесчестных способов постоянно сокращалась.

Индейцы сопротивлялись. Против них направлялись войска. Их принудительное переселение нередко сопровождалось насилиями и жестокостью. «Только мертвый индеец хороши» — такова была в те времена любимая поговорка американских офицеров.

Типичной была, например, судьба родственного ирокезам племени чероки. Когда на их территории нашли золото, племя в насилиственном порядке погнали на запад, в Оклахому. В пути более четверти племени погибло. Земли в Оклахоме, которые по договору были закреплены за чероки «навечно», вскоре также отобрали, оставив им лишь небольшие резервации<sup>2</sup>. До сих пор еще представители чероки тщетно протестуют против совершенного над ними насилия. С горечью пишет об этом в своей книге индеец-чероки «Пылающий медведь»<sup>3</sup>. Схожей была участь и многих десятков других индейских племен.

В основе американской демократии лежало неравенство рас, и конфликты, с этим связанные, достигли большой остроты уже в середине прошлого века. Американское общество раскололось, лучшие его люди выступили в защиту угнетенных народов. На первый план выдвинулся вопрос об отмене рабства негров. Страна катилась к гражданской войне.

<sup>2</sup> M. E. Gridley. American Indian Tribes. N. Y., 1974, c. 50.

<sup>3</sup> William Meueg ('yonv'ut'sis'a, Burning Bear). Native Americans. The New Indian Resistance. N. Y., 1971. «Дорогой слез» прозвали чероки свое вынужденное переселение.

Насколько разным было отношение белого населения Америки к индейцам и неграм, сколь различное место занимали эти вопросы в американской жизни, можно судить по одному только факту: знаменитый роман Гарриет Бичер-Стоу «Хижина дяди Тома» (1852) увидел свет через год после «Лиги ирокезов». Он был адресован самой широкой аудитории и немало способствовал росту протеста против рабства, в то время как книга Л. Г. Моргана могла заинтересовать только ограниченный круг наиболее просвещенных читателей. Американцам еще надо было объяснить необходимость сохранения самого существования индейцев.

Человеком, одним из первых поднявшим свой голос в защиту индейских племен, и был Льюис Генри Морган.

Прежде чем более подробно охарактеризовать позиции, с которых он подошел к своему первому исследованию, попытаемся обрисовать жизненный путь этого замечательного человека, о биографии которого долгое время имелись лишь скучные сведения.

Это обстоятельство в какой-то мере свидетельствует о характере человека, но в гораздо большей степени о том, как мало внимания (по крайней мере поначалу) уделяли памяти этого великого ученого на его родине. Морган не оставлял копий своих писем, его дневниковые записи носят деловой характер. Однако о событиях его жизни можно составить представление по письмам друзей и коллег, адресованным ему, да и записи дневников позволяют косвенно судить о чертах его характера. Но все эти материалы стали публиковаться только с начала 20-х годов нашего века. О том, как мало было известно о личной жизни Моргана даже спустя десятилетие после его смерти, свидетельствует замечание Ф. Энгельса в предисловии к четвертому немецкому изданию книги «Происхождение семьи, частной собственности и государства». «На обратном пути из Нью-Йорка, в сентябре 1888 г., — пишет Энгельс, — я встретился с бывшим депутатом конгресса от Рочестерского избирательного округа, знавшим Льюиса Моргана. К сожалению, он мог рассказать мне о нем немного. Морган жил в Рочестере как частное лицо, занимаясь лишь своей научной работой. Брат его, полковник, служил в Вашингтоне, в военном министерстве; при содействии брата ему и удалось заинтересовать правительство своими исследованиями и издать несколько своих работ на государственные средства; мой собеседник в то время, когда он был депутатом конгресса, тоже, по его словам, неоднократно хлопотал об этом»<sup>4</sup>.

Вот то немногое, что было известно о жизни Моргана Энгельсу, благодаря трудам которого открытия Моргана вошли в науку.

Первая подробная биография Моргана была опубликована в США только в 1931 г.<sup>5</sup>. Вскоре и в нашей стране вышла в свет монография

<sup>4</sup> Ф. Энгельс. К истории первобытной семьи (Бахофен, Мак-Ленна, Морган). — К. Маркс и Ф. Энгельс. Сочинения. Т. 22, с. 225. Это предисловие написано Ф. Энгельсом 16 июня 1891 г.

<sup>5</sup> B. J. Stetson. Lewis Henry Morgan. Social Evolutionist, Chicago, 1931.

известного ученого М. О. Косвена, посвященная жизни Моргана<sup>6</sup>. Интерес к Моргану в США и в Западной Европе начал заметно усиливаться по мере роста влияния неоэволюционистского течения в этнографической науке. Большой вклад в изучение жизни и творчества Моргана внес один из крупнейших представителей этого направления — Лесли Уайт<sup>7</sup>. Вышла и новая фундаментальная биография Моргана<sup>8</sup>. Критический анализ концепции Моргана в свете современной науки содержится в работах видных советских ученых Ю. П. Аверкиевой, С. А. Токарева, Ю. И. Семенова и других<sup>9</sup>. Ю. И. Семенов по-новому осветил, в частности, политические убеждения Моргана, его приверженность идеям революционного демократизма, опровергнув распространенное на Западе мнение о глубокой религиозности Моргана и его преданности «ценностям» буржуазного мира<sup>10</sup>.

Льюис Генри Морган родился 21 ноября 1818 г. на ферме близ Опоры, центра графства Кейюга в штате Нью-Йорк, в семье землевладельца Джедидайи Моргана и его второй жены — Харриет Стил Смит. В семье было тринадцать детей, Льюис был девятым. Родословная Морганов прослеживается до XI в.; они были выходцами из Уэльса. В Америку предки Моргана и по отцовской и по материнской линии прибыли в 30-е годы XVII в. Земли в графстве Кейюга, на территории, принадлежавшей ирокезскому племени индейцев-кайюга, Морганы приобрели в конце XVIII в. Отец Моргана в последние годы жизни избирался сенатором штата. Умер он, когда Льюису было восемь лет.

Учился Морган в Опоре, в местной школе, называвшейся «Кейюга Академи», в которой большое внимание уделялось истории античности и древним языкам. Склонность к исследованию проявилась у Моргана уже в период пребывания в школе, где он создал научные кружки. Определенный отпечаток на личность Моргана наложило и его воспитание в семье, принадлежавшей к пресвитерианской церкви. Уже в детстве, вероятно, зародился у Моргана интерес к жизни индейцев — ирокезские поселения были недалеко от Опоры.

1839—1840 годы Морган провел в старейшем учебном заведении

<sup>6</sup> М. О. Косвен. Л. Г. Морган. Жизнь и учение.— Труды научно-исследовательской ассоциации Института народов Севера ЦИК СССР. Т. 1. Вып. 4—5. Л., 1933.

<sup>7</sup> L. A. White. Lewis Henry Morgan. His Life and His Researches.— L. H. M o r g a n . The Indian Journals 1859—1962. Ann Arbor, 1959; o n j e . Introduction.— L. H. M o r g a n . Ancient Society. Cambridge, Mass., 1964, c. XIII—XLII.

<sup>8</sup> C. P. Resek. Lewis Henry Morgan. American Scholar. Chicago, 1960.

<sup>9</sup> Ю. П. Аверкиева. История теоретической мысли в американской этнографии. М., 1979, с. 18—45; С. А. Токарев. История зарубежной этнографии. М., 1978, с. 49—62; Ю. И. Семенов. Происхождение брака и семьи. М., 1974, с. 11—52; И. Л. А д р е е в . К. Маркс о структуре и закономерностях развития первобытнообщинной формации в конспекте книги Л. Г. Моргана «Древнее общество». — «Советская этнография». — 1978, № 1.

<sup>10</sup> Ю. И. Семенов. Льюис Генри Морган: легенда и действительность.— «Советская этнография», 1968, № 6.

штата — «Юнион колледж» в Скенектади. Наряду с гуманитарными он изучал также точные и естественные дисциплины. Об интересах Моргана дают представление посещавшиеся им спецкурсы: «Речи Цицерона», «Сравнение творчества двух видных историков — Кеймса и Ф. Гизо», «Философия С. Батлера». Он начал также специализироваться по праву, занятия которым продолжил и по возвращении в Орору. В 1844 г. Морган получил лицензию на юридическую практику в штате Нью-Йорк. Однако найти клиентов ему удалось еще очень не скоро.

Морган использует свой досуг в Ороре для совершенствования в древних языках и научных занятий, выступает с докладами на различные темы, пишет статьи для газет. Пафос его выступлений направлен против падения нравов, которое в свое время привело к гибели античные общества. В его ораторской манере ощущается влияние пуританских проповедей. Морган аскетичен, и пышная обрядность католической и епископальной церкви вызывает у него бурный протест.

Религиозность Моргана, которую подчеркивают некоторые его биографы, была особого рода. Религия оказала влияние на его морально-этические убеждения, он придерживался норм поведения, принятых в пресвитерианской общине, уважал религиозные взгляды близких, но никогда ни в молодости, ни в зрелые годы не поступался наукой во имя религии. Ни его любовь к жене Мэри Стил, к экзальтированной религиозности которой Морган относился с глубоким уважением, ни его дружба с протестантским священником, впоследствии профессором в Принстоне Мак Илвеном, которому он посвятил свой главный труд — «Древнее общество», не могли заставить его отступить от научной истины. И все усилия Мак Илвена, взявшего на себя заботу о «спасении» Моргана, приводили того лишь к осторожности. Например, этот великий эволюционист избегал употреблять в своих произведениях термин «эволюция».

Возможно, сам того не осознавая, Морган облекал свои выводы в такую форму, которая, не приводя его в прямое столкновение с религиозными догматами, тем не менее позволяла отстаивать научные выводы. Так Морган поступал с самого начала своей научной деятельности. В этом легко убедиться, рассматривая, например, его отношение к библейской легенде о сотворении мира. В предисловии к «Древнему обществу» и в заключительных строках этого произведения он открыто отвергает ее и, опираясь на данные науки, высказывает смелую по тому времени гипотезу о том, что со временем возникновения человечества прошло, возможно, 100 или даже 200 тыс. лет. А еще раньше, в 1841 г., Морган впервые подверг сомнению космогонию Библии в одном из своих докладов, посвященных геологии. Комментируя библейский текст, он отмечал, что сотворение мира следует, очевидно, понимать как придание формы Земле, которая пребывала в хаотическом состоянии, возможно, и за миллион лет до этого<sup>11</sup>. Морган был не единственным величайшим естествоиспы-

<sup>11</sup> B. J. Stern. Lewis Henry Morgan..., с. 7.

тателем прошлого, в котором объективное отношение к научному познанию уживалось с субъективной приверженностью к вере. И как это ни парадоксально, но именно эти ученые больше всего сделали для подрыва самых основ религии. Среди них был, например, Чарлз Дарвин.

Как это нередко бывает, будущее Моргана определили не столько целеустремленные попытки найти себя в науке и сознательное желание заняться юридической практикой, сколько благоприятный случай и юношеское увлечение. С осени 1840 г. он принимал участие в деятельности общественного и литературного молодежного клуба в Ороре, называвшегося «Гордиев узел» — дань тогдашнему увлечению античностью. Формы организации клуба были скопированы с модных тогда масонских лож. Вскоре, однако, у членов клуба зародилась мысль перестроить клуб по образцу союза ирокезских племен. Морган был одним из инициаторов этой перестройки. Именно Морган написал вступительную часть устава нового общества, названного «Великим орденом ирокезов». Впрочем, для посвященных название было другое — «Вейохайодесаде нахденосаунни» — «Те, кто живет на родине обитателей Длинного дома». «Желание способствовать более гуманному отношению к индейцам,— писал Морган,— которое основывалось бы на более правильном понимании их гражданских и домашних институтов и их способностей к дальнейшему развитию, является причиной основания Ордена». Впоследствии он включил эту мотивировку в предисловие к настоящей книге.

«Орден ирокезов» учредил несколько филиалов в различных городах штата Нью-Йорк. Каждое из этих отделений представляло одно из шести ирокезских племен. Морган привлек к участию в союзе Г. Р. Скулкрафта, знатока быта индейцев, женатого на дочери вождя племени оджибве. Он установил также связь с рядом общественных деятелей, интересовавшихся судьбой индейцев. В числе его новых знакомых оказался и молодой индеец из племени сенека Эли С. Паркер. Их отношения быстро перешли в дружеские. Паркер был хорошо образован, прекрасно владел английским и в то же время поддерживал отношения со своим племенем. Впоследствии Паркер стал инженером, отличился в гражданской войне, дослужившись до звания бригадного генерала, а затем возглавил Департамент по делам индейцев.

В 40-е годы Паркер оказал Моргану бесценные услуги в качестве информатора и переводчика, консультанта и посредника в отношениях с индейцами. Он ввел Моргана в свою семью, познакомил со своей сестрой Каролиной Паркер, Гейхано («Висячий Цветок»), и младшим братом Никольсоном Паркером. Это они изображены в одежде сенека на иллюстрациях к «Лиге ирокезов».

Вскоре Орден взялся за настоящее дело. Огденская земельная компания обманным путем пыталась завладеть землями, принадлежавшими ирокезским резервац<sup>и</sup>ям в штате Нью-Йорк. В 1838 г. компании удалось добиться от сената Соединенных Штатов решения об отмене принципа единогласия, лежавшего в основе самоуправления ирокезских племен. После этого, прибегнув к подкупу части вож-

дней, компания заключила договор, по которому племена уступали ей за бесценок свои земли. Однако племена отказались выполнять этот договор. Особенно упорно отстаивало свои права племя сенека. Орден включился в борьбу за интересы индейских племен. Морган и его друзья приложили немало усилий для разоблачения мошеннических действий компании. Морган заручился поддержкой общественного мнения штата и, отправившись в Вашингтон, обратился к членам конгресса. Ему удалось добиться частичного успеха, и в 1846 г. сенека получили обратно свои земли, возместив компании издержки. О том, какого накала достигла борьба, дают представление высказывания Моргана в «Лиге ирокезов» о действиях компании. Он определяет их как «грязнейшее обирадательство, подлейшее взяточничество и омерзительнейшие интриги». «Низким преступлением против человечества» называет Морган «захват очагов и собственности целой общины». Еще до того как эти высказывания вошли в книгу, они появились на страницах журналов и являются документальными свидетельствами гуманной деятельности Моргана.

Но годы пребывания в Ороре были заполнены для Моргана не только общественной деятельностью. Все это время он всесторонне и глубоко изучал жизнь ирокезов. Ведь он не просто ратовал за гуманное отношение к индейцам, но и добивался того, чтобы это отношение было основано на подлинном знании их быта и характера. Морган много раз посещал резервации индейцев, а особенно часто Тонаванду. Здесь в октябре 1847 г. он был официально усыновлен племенем сенека, благодарным ему за защиту своих интересов. Морган был принят в род Ястреба и наречен именем Талдаувухкух, означавшим « тот, кто стал мостом» между индейцами и белыми.

В 1844—1846 гг. Морган прочитал ряд докладов об ирокезах, для которых он использовал личные наблюдения и сведения, полученные от информаторов. Доклады легли в основу серии статей, опубликованных в следующем году в журнале «Американское обозрение». Во время поездок Морган занимался также сбором коллекций предметов быта и культуры ирокезов для музея в Олбани, столице штата Нью-Йорк. Несколько отчетов Моргана с описанием этих коллекций было напечатано в трудах музея. По тщательности выполнения эти его ранние научные работы не имели себе равных в американской науке того времени. Так постепенно сложилась книга «Лига ирокезов» — результат почти десятилетнего труда.

В 1850 г. Морган переезжает в г. Рочестер. В следующем, 1851 г. здесь издается «Лига ирокезов»; в том же году Морган женится и на долго прерывает свои занятия. Дело было не только в том, что семейные обязанности и дела (Морган становится членом правления одной из железнодорожных компаний) требовали времени и энергии. Нет, Морган искренне полагал, что он уже завершил свои исследования об ирокезах, и не намеревался возвращаться к этой теме.

Однако все сложилось иначе, чем предполагал Морган. Главой книги, в которой освещается вопрос о системе родства у ирокезов, он фактически положил начало всему циклу дальнейших исследований. Здесь Морган рассматривает ирокезскую традицию отсчета

родства по материнской линии и своеобразную номенклатуру этого родства, согласно которой одним термином обозначаются целые группы родственников. Такую систему родства ирокезы считали по традиции своей специфической особенностью и даже приписывали себе ее изобретение. На этом этапе Морган, разумеется, не все осознал и понял, но он, во-первых, отметил само явление, ускользнувшее от внимания почти всех исследователей, а во-вторых, высказал мнение, что эти термины родства не просто форма обращения, а отражают действительные отношения.

Эта особенность ирокезов, видимо, настолько поразила Моргана, что спустя семь лет, когда он в одной из поездок по делам компании случайно встретился с группой индейцев сиу, он сразу же обратил внимание на сходные явления в их речи. Этот и несколько других аналогичных фактов, которые Морган нашел в языках индейцев дакота и оджибве, побудили Моргана вновь приняться за прерванное было дело.

Он составил специальный вопросник и с помощью Смитсоновского института в Вашингтоне разослал его миссионерам, чья деятельность протекала среди различных индейских племен, а также миссионерам и дипломатам США в различных странах мира. Он одним из первых, если не первый, ввел анкетную методику. Но некоторыми анкетами Морган не удовлетворился. В 1859—1862 гг. он четырежды отправлялся в экспедиции в Канзас и Небраску, а также в район Скалистых гор и собирал разнообразный материал о десятках племен. Полевые дневники Моргана, опубликованные спустя столетие<sup>12</sup>, — своеобразная классика этнографической литературы. Они не только не утратили своего значения как источники, но и являются ценным документом биографического характера. Благодаря этим дневникам мы точно знаем, когда у Моргана созрел замысел второго его крупного труда. Книга «должна называться, — записывает он 5 июня 1862 г., — „Системы родства и свойства человеческой семьи“»<sup>13</sup>. В этих же дневниках содержатся наблюдения Моргана над жизнью бобров, которые легли в основу другой его книги. Наконец, здесь мы находим и скорбную запись личного характера: из дома пришла весть о болезни и смерти обеих его дочерей. Горе, «слишком глубокое для слез»<sup>14</sup>.

Подавленным и глубоко несчастным вернулся Морган из последней экспедиции, но все же вновь принялся за работу. К 1865 г. его капитальный труд о системах родства был готов. Здесь впервые были собраны и сопоставлены данные о родстве у 139 народов из всех районов мира. Классификационная система родства, как называл ее Морган, отражала, по его мнению, определенную стадию развития общества. Любопытно, что это открытие оказалось как бы косвенным результатом его исследований. Ведь, устанавливая сходство номенклатуры родства у индейцев с системами родства у тамилов и других азиатских народов, Морган прежде всего стремился доказать

<sup>12</sup> L. H. M o r g a n . The Indian Journals 1859—62. 1959.

<sup>13</sup> Там же, с. 164.

<sup>14</sup> Там же, с. 200.

азиатское происхождение индейцев. Этот вопрос почему-то больше всего занимал американских ученых прошлого века.

Книга Моргана увидела свет лишь спустя пять лет именно под тем названием, которое Морган указал в дневниках<sup>15</sup>. Несмотря на финансовую помощь Смитсоновского института, печатание этого фолианта стоило автору почти четверти его состояния. Морган, однако, не откладывал обнародования своих открытий. Он выступил с рядом докладов, главный из которых, «Предположительное решение вопроса о происхождении классификационной системы родства»<sup>16</sup>, был опубликован в 1868 г. Публикация была тем более важна, что в Европе к этому времени появились такие работы, как «Материнское право» Бахофена (1861) и «Первобытный брак» Мак-Леннана (1865). Последний автор признавал лишь три формы брака: полигамию, полиандрию и моногамию. Возможность существования в древности группового брака, о котором, по мнению Моргана, свидетельствовала классификационная система родства, Мак-Леннан отрицал. Дискуссия по этим вопросам, начавшаяся после выхода основных трудов Моргана, продолжалась многие годы и не исчерпана до сих пор<sup>17</sup>. Марксистская точка зрения на этот вопрос, а также на вопрос о приоритете Моргана отражена в работе Энгельса «Происхождение семьи, частной собственности и государства», а также в уже упоминавшемся предисловии к ней<sup>18</sup>.

В 1868 г. Морган издал также книгу «Американский бобр и его труд». Поскольку эта тема казалась отклонением от основного направления его исследований, книга сравнительно редко упоминается в литературе. Между тем здесь Морган изложил свое понимание соотношения человека и животного, разума и инстинкта. Морган не видел между ними принципиальной разницы и считал, что она заключается лишь в степени развития. Инстинкт и разум по своей сущности совпадают, поэтому само употребление термина «инстинкт», по его мнению, лишь затемняет дело. В одной из своих статей Морган упоминает о значении развития языка (стало быть, общения) как средства становления человека. Некоторые высказывания Моргана могут показаться в наше время неверными, ведь он не проводит четкого различия между биологическим и социальным. Но значение их для того времени иное. Если вспомнить об ожесточенных спорах, которые велись в 60-е годы прошлого века о происхождении человека, то становится ясным, что Морган был в числе тех, кто утверждал научное понимание происхождения человека из животного мира.

Наука была, как и прежде, не единственным занятием Моргана. Он отказался от юридической практики, но активно занимался фи-

<sup>15</sup> L. H. M o r g a n . Systems of Consanguinity and Affinity of the Human Family.—Smithsonian Contributions to Knowledge. Vol. XVII.

<sup>16</sup> A Conjectural Solution of the Origin of the Classificatory System of Relationship.—American Academy of Arts and Science Proceedings. VII, 1868, c. 436—477.

<sup>17</sup> Ю. И. Семенов. Происхождение брака и семьи, с. 34—52.

<sup>18</sup> К. М а р к с и Ф. Э н г е л ь с . Сочинения. Т. 21, с. 34—35; т. 22; с. 214—225.

нансовыми делами, вкладывая средства в железнодорожные и горнорудные компании. На досуге собственноручно изготавлял шкафы для своей библиотеки и другую мебель. Но увлекался он главным образом общественной деятельностью, которая в 60-е годы приобрела отчасти политический характер. Во время Гражданской войны 1861—1865 гг. Морган занял непримиримую позицию по отношению к южноамериканским рабовладельцам. В 1861 г. Морган был избран депутатом законодательной палаты, а затем сенатором в штате Нью-Йорк. В палате он возглавлял комиссию штата по делам индейцев. Позднее Морган предпринимал попытки получить назначение послом США в одну из европейских стран, но это ему не удалось, как не удалась в целом политическая карьера.

Все эти факты биографии Моргана представляют определенный интерес для понимания характера его творчества. Он сочетал в одном лице преуспевающего бизнесмена и ученого, чьи исследования подводят к выводу о коммунистическом характере будущего общества, человека, осуждающего европейскую аристократию и при мирительно относящегося к американской плутократии, строгого пресвитерианина и смелого исследователя, чьи труды подрывают самые основы религии. Как ни противоречивы эти черты, они вполне типичны для «республиканца-янки», как охарактеризовал Моргана Маркс. Он на голову выше своих европейских коллег, «в большинстве своем прирожденных придворных лакеев»<sup>19</sup>. Морган был носителем революционных традиций буржуазии и поэтому сохранил смелость и непредвзятость мышления и способность к последовательным научным выводам.

Отрицательное отношение Моргана к европейским порядкам вполне понятно. В записях, сделанных им во время длительного путешествия по Европе с июля 1870 по август 1871 г., Морган, отдавая дань замечательным творениям европейской культуры и ее выдающимся представителям, в то же время с гордостью подчеркивал преимущества Америки в том, что касалось образа жизни и социальных порядков. Морган, конечно, отдавал себе отчет в том, что по своей сущности социальный строй Европы и Америки совпадали. Но в Америке в отличие от Европы не чувствовалось влияния аристократии, и как полагал Морган, существовал простор для развития многих поколений. В конфликте труда и капитала симпатии Моргана были целиком на стороне угнетенных. «Капитал и труд... обычно противостоят друг другу,— писал он в 1852 г.— Капитал весьма склонен нарушать права труда и использовать любую возможность, чтобы диктовать труду свои условия... капитал всегда... порабощал труд»<sup>20</sup>. В 1871 г. он негодовал, узнав о расправе над участниками Парижской коммуны. Тогда же он писал об Англии: «Когда наступит время, рабочие должны будут восстать против торговцев и предпринимателей, так же как и против аристократов, и убрать их

<sup>19</sup> К. Маркс. Конспект книги Льюиса Г. Моргана «Древнее общество».— К. Маркс и Ф. Энгельс. Сочинения. Т. 45, с. 336.

<sup>20</sup> B. J. Stern. Lewis Henry Morgan..., с. 33.

с пути всех вместе»<sup>21</sup>. Но если Морган и видел цель, то путей к ней он не знал.

Однако Морган понимал, что движение к этой цели заложено в самом ходе исторического развития человечества. К этому выводу подводили его исследования, которые он возобновил по возвращении в Америку. К 1877 г. он завершил главный труд своей жизни — «Древнее общество». Обобщение собственных этнографических материалов сочетается здесь с анализом исторических данных, извлеченных из античных источников и новой европейской литературы, и с критическим рассмотрением современных научных гипотез. Теория Моргана вошла в мировую науку именно в том виде, который он придал ей в этом труде. Как истинный ученый он продолжал развивать и уточнять свою теорию и успел завершить еще одну значительную работу — «Дома и домашняя жизнь американских индейцев», содержавшую дальнейшую конкретизацию материалистического подхода к первобытной истории.

Концепция, изложенная Морганом в «Древнем обществе», проникнута идеей восходящего развития человечества и направлена против метафизических представлений о неизменном изначальном состоянии общества, особенно против псевдонаучной теории деградации, которая якобы была причиной отпадения некоторых народов от цивилизации. Выдвинутое им различие между двумя формами организации, или, по выражению Моргана, двумя «планами» общества, выступает как деление на две исторические эпохи. Они, в свою очередь, подразделяются на ступени развития, или «этнические периоды», обозначенные восходящими к античности понятиями «дикости», «варварства» и «цивилизации», которые у Моргана имеют материалистическое содержание. В качестве критерия периодизации Морган выдвигает уровень развития производительных сил («средства добычи пищи» и «открытия и изобретения»). В основе всей теории первобытного строя Моргана — категория рода, для обозначения которого он вводит латинский термин *gens*. Род рассматривается им теперь как естественная форма организации управления коллективом, возникшая в результате постепенного регулирования взаимоотношений между полами. Этот же процесс приводит и к образованию семьи. Род и семья проходят ряд стадий в своем развитии, соответствующих ступеням развития производительных сил. В рамках родового общества возникают более сложные и широкие сообщества, такие, как племя и союз племен.

Последняя стадия родового строя характеризовалась, по Моргану, быстрым развитием частной собственности и соответственно разложением устоев первобытного общества. Этот процесс увенчивается созданием политических институтов и развитием цивилизации; при этом территориальные связи и государственное управление вытесняют прежние связи по родству и демократическое самоуправление первобытных коллективов. Так человечество переходит ко вто-

<sup>21</sup> Extracts from the European Travel Journal of Lewis H. Morgan. Ed. Leslie A. White, Rochester. N. Y., 1937.

рому «плану» организации общества — к эпохе, отличительными чертами которой являются стремление к наживе и быстрый рост частного богатства. Морган, как уже говорилось, пришел к выводу о неминуемой гибели этого общества. Он не ограничился, однако, этим утверждением, а предсказал также переход общества к новой ступени развития, которая «будет возрождением — но в высшей форме — свободы, равенства и братства древних родов»<sup>22</sup>.

Изучая положение и быт индейских племен, составлявших своеобразный социальный анклав, стоявший как бы вне современного общества, Морган, казалось, отдался от главных социальных конфликтов или по крайней мере наблюдал только их периферию. Рамки буржуазной демократии представлялись ему достаточно широкими для того, чтобы обеспечить американским индейцам материальное и моральное равенство в новом сообществе. Однако в результате своих исследований Морган напротив пришел к выводу о необходимости упразднения буржуазного общества.

Вернемся к «Лиге ирокезов». Эта книга была первым шагом Моргана по пути, который привел его к раскрытию природы первобытного общества и к выводу о неизбежности коммунистического характера общества в будущем. Этот первый шаг потребовал от Моргана, как мы видели, десяти лет кропотливого и упорного труда. Он с самого начала подошел к изучению ирокезов как к научной задаче. Принципы своего подхода к науке Морган сформулировал еще в 1841 г. в одном из первых докладов: «Изучение любой науки требует от нас большего, чем мы готовы пожертвовать. Оно требует неотступного прилежания при рассмотрении фактов и безграничного терпения». Морган действительно дал образец методического подхода к изучению своего предмета.

Разумеется, Морган начал исследование не на голом месте. У него были предшественники и в Европе и в Америке как в области изучения жизни ирокезов и других индейских племен, так и в плане общенациональном и идеальном. У колыбели американской науки стоял такой выдающийся ученый, как Бенджамин Франклайн, а идеи гуманного отношения к индейцам выдвигали уже такие замечательные представители американской культуры, как Фенимор Купер и Генри Лонгфелло. В XVII в. в умах европейцев утвердилось представление о «благородном дикаре», внушенное идеями французских просветителей. Кроме общих идей и представлений у европейцев имелись и конкретные сведения об индейцах. Десятки томов написали христианские миссионеры, особенно иезуиты, составляя отчеты и донесения, в которых приводили подробные данные об ирокезах. Среди них нашелся и такой острый, проницательный наблюдатель, как Жозеф Франсуа Лафито<sup>23</sup>. Но его описание затянулось среди тысяч «курьезов», о которых рассказывалось в книгах европейцев о «дикарях». Лишь в конце XIX в., когда вышли основ-

<sup>22</sup> Л. Г. Морган. Древнее общество, с. 329.

<sup>23</sup> Р е г е L a f i t a u . Moeurs des sauvages américains, comparés aux moeurs des premiers temps. Р., 1724.

ные труды Моргана, ученые обратили внимание и на соответствующие страницы в книге Лафито<sup>24</sup>.

Не выходили за пределы описаний и некоторые книги, изданные в США в 30-е годы прошлого века, хотя в них и попадались ценные сведения о жизни индейцев. Большой интерес во всем мире вызывала автобиография Джона Теннера, прожившего среди индейцев 30 лет. Его рассказ о суровом быте индейских охотничьих племен воспроизвел Пушкин в одной из статей в «Современнике»<sup>25</sup>. Записи алгонкинских ирокезских легенд и мифов, изданные уже упоминавшимся выше Скулкрафттом<sup>26</sup>, легли в основу «Песни о Гайавате» Лонгфелло.

Иногда Моргана изображают наследником романтической традиции, которая ввела в литературу идеальный образ благородного индейца. Читателю «Лиги ирокезов» нетрудно будет убедиться в том, что персонажи Моргана имеют мало общего с героями Шатобриана, которые видят в «хищниках ирокезов» «покой сердца и свободу человека», или с героями Фенимора Купера, считающими могауков, онейда и все шесть племен ирокезов «жадными и лживыми» в отличие от побежденных могикан. Нет, не романтическая традиция и не описательная этнография были присущи Моргану; в его лице наука впервые приступила к методическому изучению индейских племен и теоретическому обобщению сведений о них.

Вокруг наследия Моргана, как уже отмечалось, давно идут острые споры. В последние годы спорят не столько о позитивном значении его трудов — огромный вклад его в развитие науки признается безоговорочно,— сколько о направлении, к которому они относятся. Некоторые зарубежные ученые настойчиво пытаются доказать безразличие Моргана к идейной борьбе в науке, отсутствие связи между открытиями Моргана и марксистской теорией первобытного общества, непричастность Моргана к развитию не только материализма, но даже эволюционизма<sup>27</sup>. Между тем связь развития марксизма с учением Моргана подтверждается бесспорными фактами<sup>28</sup>.

Следует заметить, что в этих спорах о Моргане к «Лиге ирокезов» почти не обращались, в то время как знание первоначальных взглядов Моргана, его исходных позиций, изложенных в этой книге, позволяет проследить развитие его учения, судить о направлении, в котором изменились его взгляды.

Свой труд Морган подразделил на три книги. В первой из них, озаглавленной «Структура Лиги», рассматриваются главным образом

<sup>24</sup> L. H. Morgan. *The Indian Journals*, 1859—62, c. 6, 201.

<sup>25</sup> A Narrative of the Captivity and Adventures of John Tanner. N. Y., 1830, Д. Теннер. Тридцать лет среди индейцев. М., 1963; А. С. Пушкин. Джон Теннер.— А. С. Пушкин. Полное собрание сочинений в десяти томах. Изд. 4-е. Т. 7. Л., 1978, с. 298—321.

<sup>26</sup> Algie Researchies, Comprising Inquiries Respecting the Mental Characteristics of the North American Indians. 1—2. N. Y., 1839.

<sup>27</sup> E. R. Service. The Mind of Lewis H. Morgan. Current Anthropology. 1981, vol. 22, N 1, с. 25—43.

<sup>28</sup> Н. Б. Тер-Акопян. Подход Маркса и Энгельса к истории первобытного общества и некоторые вопросы теории Моргана.— «Советская этнография». 1980, № 5.

общественный строй и механизм управления у ирокезов. Содержание второй книги, «Дух ирокезов», в основном посвящено разнообразным проявлениям их духовной культуры. Наконец, третья книга включает очерки о материальной культуре, о языке и др. Название этой книги «*Incident to the League*» буквально означает «Относящееся к Лиге».

Это членение не является строгим. Имеются и сквозные темы, и проблемы, к которым автор возвращается в разных книгах. Ирокезская топонимика рассматривается, например, и в гл. II кн. I, и в гл. III кн. III. Предметы материальной культуры описываются в главах IV—VI кн. II и в гл. I кн. III. Вопросы социального строя ирокезов кроме кн. I затрагиваются также в гл. VI следующей книги. Во всех трех книгах Морган касается перспектив будущего развития ирокезов.

Расположение материала отчасти воспроизводит порядок, в котором Морган изучал быт, культуру и историю ирокезов, но в основном оно отражает результаты логического осмысливания собранного материала, связь причин и следствий, какой она в то время представлялась автору. Если судить только с точки зрения хода изложения, то он характерен скорее для ученого-идеалиста, нежели материалиста. Но Морган то и дело противоречит самому себе, его оценки различных сторон ирокезской культуры носят стихийно-материалистический характер. И какая из этих тенденций восторжествовала, отчетливо показывает структура его более поздних работ. В то время как в «Лиге ирокезов» описание материальной жизни, в частности способов добывания пищи, как бы вкраплено в общую картину быта ирокезов и даже порой связывается с их религиозными убеждениями, в «Древнем обществе» оно вынесено на первый план и четко определено как базис общественной жизни. Если в «Лиге ирокезов» описание орудий, оружия и утвари, производившихся ирокезами, в основном включено в кн. III и дано, по сути дела, как дополнительный материал, а описание их жилищ помещено в очень пестрой (по определению самого Моргана, «бессистемной» — *desultory*) гл. VI кн. II, то в «Древнем обществе» развитие орудий рассматривается в начале книги как веха в социальном прогрессе человечества, а определяющей роли жилищ, как упоминалось выше, Морган посвятил специальную монографию.

Факты эти достаточно ясно свидетельствуют о том, что мысль Моргана, преодолевая религиозную идеалистическую традицию, в которой он был воспитан, развивалась в материалистическом направлении.

Свой первый труд Морган начинает с очерка истории ирокезов от времени поселения их в районе Великих озер до утраты независимости и расселения в резервациях штата Нью-Йорк и канадской провинции Онтарио. Наряду с письменными источниками и документами автор широко использует устную традицию ирокезов. Одна из проблем, которой касается Морган, — происхождение ирокезов — до сих пор еще не решена окончательно. Излагая версию относительно недавнего (XVII в.) прихода ирокезских племен с севера, Морган вме-

сте с тем учитывает известные в то время данные, будь то редкие тогда археологические находки или даже мифы, говорящие в пользу более ранней миграции или даже автохтонного их происхождения. Морган отмечает принадлежность племен Лиги к значительно более широкой общности ирокезоязычных племен и их историческое место как последнего и высшего звена в развитии длинного ряда индейских племен северо-востока США.

Археологические исследования последних десятилетий подтвердили эти еще неясные догадки и предположения Моргана. В этом районе был открыт ряд индейских культур, сменявших друг друга на протяжении тысячелетий. Хронологически последняя из них, культура оваско (названная так по озеру, вблизи которого обнаружена), характеризуется канадскими и американскими археологами какprotoирокезская<sup>29</sup>. О связи с ирокезами свидетельствует, в частности, керамика оваско. Культура оваско в X—XIII вв. прошла три фазы развития с постепенным изменением соотношения между присваивающим и производящим хозяйством в пользу последнего. Несмотря на то что собирательство, рыболовство и охота имели для предков ирокезов немаловажное значение, земледелие в XIII в. было у них уже преобладающей формой хозяйства. По-видимому, и собственно ирокезы до колонизации были преимущественно земледельческим народом.

Основная часть вступительного очерка Моргана посвящена истории возвышения Лиги, периоду так называемых ирокезских войн. На рубеже XVII—XVIII вв. Лига достигла высшей точки своего могущества, покорив большинство окружающих племен и сделав их своими данниками. В «трагедии колонизации» Лига выступала сначала как независимая сила, заключавшая союзы или воевавшая с колониальными державами. Однако постепенно, втянутая в соперничество между ними, она объективно стала орудием Англии в ее борьбе против Франции. Силы ирокезов таяли в постоянных столкновениях с французами и их индейскими союзниками. Окончательный удар Лиге был нанесен во время войны американских колоний за независимость. Поселения племен, воевавших на стороне Англии, были беспощадно разорены войсками колонистов, а англичане бросили своих союзников на произвол судьбы.

«Гражданская история» ирокезов была для Моргана лишь введением к его собственному исследованию, предметом которого он считал их социальный строй. «Целью настоящей работы,— пишет он, является не изложение политических событий, а исследование структуры и духа управления, а также сущности учреждений, при которых и благодаря которым получились данные исторические результаты» ( гл. III кн. I). Проводя такое разделение, Морган одновременно как бы провел черту между исторической наукой и этнографией. Он обозначил границы новой науки, охарактеризовав ее предмет, к исследованию которого и приступил в следующих главах.

<sup>29</sup> W. A. Ritchie. The Archaeology of New York State. N. Y., 1965.

Описывая открытые им принципы социального устройства Лиги, т. е. принципы родового строя, Морган еще не полностью осознал противоположность этих принципов политической организации европейцев, с которой столкнулись ирокезы, о чём уже говорилось выше. Кроме того, он не до конца понял последствия их взаимодействия в экономике ирокезов и быстрый процесс разложения их социальных институтов под влиянием европейского капитализма. Отсюда противоречия при освещении в книге ряда важных моментов, характеризующих строй ирокезского общества. Морган не раз указывает, что ирокезские племена находятся на охотничьей стадии развития, и в то же время приводит данные о решающем значении в их хозяйстве земледелия. Он говорит о глубоко укоренившейся страсти и окезов к охотничьей жизни, которая приводила их к первобытному состоянию, и тут же с протокольной точностью описывает обряды, связанные с древнейшим культом «Трех сестер» — кукурузы, бобов и тыквы. И хотя Морган не раз отмечает важное значение для европейцев торговли пушниной, он нигде не высказывает предположения, что развитие охотничьего промысла у ирокезов в XVI—XVIII вв. было новым явлением, тесно связанным именно с этой торговлей и значительно отличавшимся от прежней традиционной охоты, целью которой было обеспечение племени мясом и другими продуктами.

С торговлей пушниной были связаны и войны Лиги ирокезов. Отмечая это обстоятельство, Морган дает им в целом иное объяснение, видя в них продолжение исконной межплеменной розни. Он даже склонен принять на веру утверждение ирокезской традиции о том, что целью завоеваний ирокезов было установление всеобщего и прочного мира среди индейских племен. Стремление Моргана противопоставить высокомерному и пренебрежительному отношению белых к индейцам справедливую оценку их способностей, достоинств и заслуг приводило к некоторой идеализации Лиги и мешало ему видеть далеко зашедшее разложение первобытного строя.

Следует, правда, отметить, что разобраться в этих явлениях было нелегко. Науке понадобилось целое столетие, чтобы показать конкретно подоплеку, ход и результаты ирокезских войн<sup>30</sup>. Но если Морган и не всегда еще умел отслоить новые социальные явления, рождавшиеся в ирокезском обществе, или новое содержание ирокезской традиции, отражавшее процесс разложения родового строя, то он по крайней мере строго следовал установленным фактам. Он не «причесывал» их, не подгонял под какую-либо логическую схему и считал, очевидно, необходимым воспроизведение противоречивших друг другу данных, которые еще не могли быть удовлетворительно объяснены. В этом сказалась величайшая добросовестность и глубокое понимание Морганом задач науки.

Источники, на которые опирался Морган, отражали состояние далеко зашедшего разложения первобытнообщинного строя у ирокезов. Вовлечение их в меховую торговлю, связанные с этой торговлей

<sup>30</sup> G. T. Hunt. *The Wars of the Iroquois. A Study in International Trade Relations*. Madison, 1960.

войны и покорение соседних племен, сбор с них дани, а также взимание пошлины за провоз пушнины через территорию Лиги, наличие рабства — все это вело к ускоренному развитию имущественного и социального неравенства среди ирокезов. Усиливались позиции племенной аристократии, ее ряды стали пополняться предпримчивыми воинами, возглавлявшими военные отряды ирокезов, совершившие набеги на соседей. Этот новый слой аристократии — вожди, хотя и стоял на низшей ступени иерархии, часто обладал не меньшей фактической властью, чем сахемы.

Следствием разложения родового строя была и утрата женщинами прежнего высокого положения в ирокезском обществе. При сохранении матрилинейной родовой организации, наследования имущества по материинской линии, а должностей — в материинском роду женщины были устраниены от непосредственного участия в управлении обществом. Словом, в социальном устройстве ирокезов наблюдался комплекс явлений, характеризующих этап разложения первобытнообщинного строя и получивших впоследствии название военной демократии. Процесс разложения родового строя у ирокезов начался именно с того события, которое Морган считал вершиной развития этого строя, — с образования Лиги. Как отмечал Энгельс, уже образование союза племен знаменовало «начало... разрушения родового строя»<sup>31</sup>.

Вернемся к главному открытию, сделанному Морганом в этой своей первой большой работе. Начав с исследования самого крупного и сложного социального образования у ирокезов, он сумел выделить основную структурную единицу ирокезского общественного строя — род. Ни тот факт, что Морган пользовался традиционным словоупотреблением для обозначения этой общественной формы (*tribe* — «племя»), ни то обстоятельство, что он считал ее специфической формой только ирокезского общества, не умаляют принципиального значения его открытия. Ведь создание специальных терминов для вновь обнаруженных явлений не всегда непосредственно следует за их открытием. Что касается мнения Моргана об уникальности рода, то он просто не располагал другими примерами и не мог делать иных выводов.

В своей книге Морган подробно и разносторонне осветил быт ирокезов. Значительное место уделил он также описанию религиозных представлений и обрядов ирокезов. Точность и полноту его характеристик единодушно отмечают позднейшие исследователи. Небезынтересен вопрос о том, в какой мере принадлежность Моргана к протестантской религии отразилась на его подходе к этой стороне жизни ирокезов. На первый взгляд может показаться, что Морган исходит именно из христианских убеждений, начиная гл. I кн. II фразой: «Ум человеческий по природе своей полон религиозных устремлений». Но в то же время он завершает эту главу тем, что приравнивает воздействие, которое оказала языческая вера на мораль

<sup>31</sup> Ф. Энгельс. Происхождение семьи, частной собственности и государства.— К. Маркс и Ф. Энгельс. Сочинения. Т. 21, с. 99.

и поведение ирокезов, к влиянию христианского вероучения на его последователей. Такой вывод несовместим с позицией доброго христианина. Поскольку религиозные представления индейцев носили политеистический характер, Морган сравнивает их с религией древних греков и странным образом не находит при этом большего авторитета, чем Эпикур — выдающийся материалист и атеист древнего мира. Кроме того, Морган в ходе изложения постоянно объясняет верования ирокезов их социальными условиями, что характерно для материалистического подхода к проблеме религии. Еще более отчетливо Морган сформулировал свой подход к описываемым явлениям в начале кн. III, где он рассматривает материальную культуру ирокезов: «Изделия народа, — пишет он, — раскрывают его социальную историю. Они говорят языком безмолвным... открывая неписаную историю представляющей эпохи».

Следует, конечно, отметить и определенную непоследовательность в применении материалистического подхода к объяснению ряда явлений социальной жизни ирокезов:

Подытоживая значение первого труда Моргана, нужно сказать, что он провел комплексное исследование общественного строя, экономики, демографии, быта, духовной и материальной культуры ирокезских племен. Он детальнейшим образом изучил природное окружение ирокезов и фактически впервые дал характеристику приспособленного к этой среде определенного хозяйственно-культурного типа. Он также показал процесс взаимодействия первобытной общности с буржуазной цивилизацией. По ходу своего исследования Морган создал основу конкретной и специфической методики этнографии; как уже отмечалось, с монографией «Лига ирокезов» появилась и этнографическая наука.

Сказанным, однако, не исчерпывается значение данного труда. В нем были заложены основы и другой науки — истории первобытного общества. Точки роста этой новой отрасли знания, ее отправные положения — это понятия рода и общины с ее коллективной собственностью. Если контуры первого из этих понятий достаточно четко им обрисованы, то второе лишь слегка намечено. Описывая жизнь ходеносауни — «людей Длинного дома»<sup>32</sup>, в котором проживало 10—12 семей, Морган сообщает: «Они в полной мере осуществляли принцип „общественной жизни“. Все, что давали охота, земледелие, природа, все, что добывалось любым членом объединенных семей, шло на пользу всех, так как все их запасы были общими. В общем хозяйстве пища готовилась в определенные часы и была доступна всем» ( гл. VI кн. II). Морган сообщает также, что «ни один человек не мог получить неограниченного права на владение землей, так как по законам ирокезов это право принадлежало всему народу» (там же). Описывая эти основы первобытнообщинного строя, Морган прослеживает также их связь с брачными и семейными отношениями у ирокезов. Таким образом, в руках Моргана этнография становилась

<sup>32</sup> Или, как переводит Е. Э. Бломквист, «народ возможного к удлинению дома». См.: Индейцы Америки.— Труды Института этнографии. Нов. сер. Т. 25. М., 1955, с. 83.

ключом к тайнам первобытного общества. Но к его познанию был сделан лишь первый шаг.

Есть еще один важный аспект в книге Моргана — его попытка найти средства для защиты ирокезов от посягательств агрессивного буржуазного общества и обеспечить их будущее развитие. Морган отдавал себе отчет в том, что бесконтрольное хищничанье рыцарей наживы может очень скоро привести к гибели ирокезов. Он обвинял правительство в бесчестной и насилиственной политике по отношению к индейцам, политике, которая остается «вечным пятном на гербе... республики», предупреждал своих соотечественников, что в будущем им придется держать ответ перед человечеством за преступное отношение к индейцам. Но путь к спасению индейцев он видел в постепенном приобщении их к той же угнетающей их цивилизации. Морган полагал, что с помощью просвещения, нарождения христианства, филантропии, постепенного приучения индейцев к земледелию и другим простым видам производительного труда они могут быть «подняты» до цивилизованного уровня и влиться к концу концов в состав американского народа.

История индейцев в США показывает, что в условиях буржуазной цивилизации их положение мало изменилось к лучшему. Значительная часть их по-прежнему живет в резервациях. Спустя 100 лет после махинаций Огденской компании, против которых боролся Морган, другая компания отняла у того же племени сенека 9000 акров пойменных земель в долине р. Кинзуа-Крик, которые понадобились для сооружения плотины, и конгресс США снова не посчитался ни с желанием индейцев, ни с договорами, ранее ратифицированными самим же конгрессом<sup>33</sup>. И все же за последние десятилетия в положении индейцев произошли некоторые сдвиги, но не столько благодаря усилиям филантропов, сколько в силу сближения племен, стремления к созданию индейских организаций в масштабе всей страны, т. е. вследствие нарастания сопротивления самих индейцев.

После второй мировой войны численность индейцев в Соединенных Штатах стала быстро расти. Между 1950 и 1980 гг. она увеличилась почти в четыре раза, достигнув 1,4 млн. человек. Этот рост, свидетельствующий об укреплении жизнеспособности индейских народов, почти исчезнувших в начале века<sup>34</sup>, порождает серьезные, прежде всего экономические, трудности для индейцев. Площадь принадлежащих им земель сохраняется на прежнем уровне, и малоземелье стало участью большинства индейцев, живущих в резервациях.

К тому же им фактически удается обрабатывать лишь незначительную часть своих земель, так как обработка всей земли требует больших капиталовложений. Поэтому в последние два десятилетия наблюдается сильный отток индейского населения из резерваций.

<sup>33</sup> У Н. Фентон. Ирокезы в истории. Североамериканские индейцы. М., 1978, с. 154.

<sup>34</sup> До начала XX в. численность индейцев неуклонно сокращалась и составляла к этому времени менее 200 тыс. человек (С. И. Брук. Население мира. Этнодемографический справочник. М., 1981, с. 807).

Индейцы уходят в города в поисках работы по найму. Некоторым семьям удается обеспечивать существование лишь за счет сочетания занятия сельским хозяйством с приработками на временной работе. В то же время происходит заметная имущественная дифференциация в среде индейцев. Мелкие фермы, площадь которых не достигает даже минимума, необходимого для жизнеобеспечения, соседствуют с фермами в 500—100 акров.

Усилилось также наступление монополий на индейские земли. В послевоенные десятилетия это особенно видно на примере Аляски, где были найдены богатые залежи нефти. Проживающие здесь индейцы-аталаски лишились многих охотничьих и рыболовных угодий.

Правительственные субсидии, которые частично компенсируют утраты индейцев, имеют здесь, как и в других штатах, отрицательные последствия. Социальное развитие индейских поселений оказывается в зависимости от ассигнуемых сумм. И когда администрация, как, например, после избрания президентом Р. Рейгана, резко сокращает расходы на социальные нужды, то индейцы, обладающие мизерными источниками дохода, оказываются в катастрофическом положении.

По мере изменения социального и экономического положения индейцев растет их стремление к объединению и активизируется борьба за свои права. С 1924 г., когда государственным законом индейцы были впервые признаны полноправными гражданами США, в стране возникали общеиндейские организации, ищащие пути для решения проблем, стоящих перед коренным населением Америки. Позиции этих организаций были различными — от консервативной до реформистской и даже до левоэкстремистской, — но все они придерживались лозунга паниндеанизма. Заметную веху в деятельности индейских организаций составила работа основанного в 1944 г. Национального конгресса американских индейцев, поддержавшего «новый курс» Франклина Рузвельта.

Попытки некоторых американских политиков, направленные на ликвидацию договоров, заключенных правительством США с индейцами, вызвали с их стороны волну протеста. Большую роль в активизации борьбы индейцев сыграла конференция представителей 210 племен в Чикаго в 1961 г. Вскоре образовался Национальный совет индейской молодежи, выступивший за автономию индейцев. В 1968 г. возникла новая прогрессивная организация Движение американских индейцев.

Начались активные выступления против нарушений прав индейцев. В 1969 г. группа индейцев заняла в знак протеста пустующую тюрьму на о-ве Алькатрас. В 1972 г. был организован поход в Вашингтон «тропой нарушенных договоров». В 1973 г. в Вундед Ни индейцы организовали героическое сопротивление при попытке захватить их земли.

Индейцы борются не только за свои экономические и политические права, но и против деэтничации, которую влечет за собой политика американских господствующих классов. Они ищут такой

путь приобщения к современной цивилизации, который позволит им объединиться и сохранить ценности своей самобытной культуры. Цели индейцев находят отклик у многих прогрессивных американцев, и в первую очередь у коммунистов, включивших в свою Программу пункт о полной поддержке требований индейского народа<sup>35</sup>.

Если Морган и не мог предвидеть всего хода событий и его книга не оказала непосредственного влияния на положение индейцев, все же само ее появление имело важные последствия для решения расового вопроса. Ведь Морган провозгласил и научно обосновал в ней равенство рас и сделал это как раз тогда, когда европейская буржуазия стала поднимать на щит книгу французского аристократа Артура Гобино «Опыт о неравенстве человеческих рас», ничего общего с наукой не имеющую. Так в середине прошлого века наметились два подхода, две линии по одному из важнейших для всего человечества вопросов. Линия Гобино вела к фашизму, линия Моргана вела к марксизму.

«Книги имеют свою судьбу», — гласит древняя пословица.

Мы постарались проследить судьбу замечательной книги, которая принесла и принесет еще немало пользы человечеству.

Своя судьба и у русского издания книги. Ее перевод с английского осуществила еще в 1937—1938 гг. Е. Э. Бломквист (1890—1956), известный этнограф, сотрудница Музея антропологии и этнографии в Ленинграде, автор ряда исследований об индейцах Северной Америки<sup>36</sup>. Над подготовкой рукописи к публикации впоследствии работала заведующая сектором Америки в Институте этнографии АН СССР в Москве и редактор журнала «Советская этнография» Ю. П. Аверкиева (1907—1980)<sup>37</sup> с сотрудниками сектора.

Настоящее издание является, таким образом, результатом многолетнего труда советских ученых.

*Н. Б. Тер-Акопян*

<sup>35</sup> Новая Программа Коммунистической партии США. — США: экономика, политика, идеология. 1970, № 12, с. 85.

<sup>36</sup> О ней см. «Советская этнография», 1956. № 4.

<sup>37</sup> О ней см. там же, 1977, № 6; 1980, № 6.

## СОДЕРЖАНИЕ

От редактории . . . . .	5
Предисловие . . . . .	9
Книга I. Структура Лиги	
Г л а в а I	
Вступительный очерк.—Происхождение ирокезов.—Образование Лиги.—Сношения с европейцами.—Войны с индейскими нациями.—Войны с французами.—Миссионеры-иезуиты.—Численность ирокезов.—Верность англичанам.—Разгон наций.—Современное положение.—Будущие перспективы . . . . .	11
Г л а в а II	
Индийская география.—Родина ирокезов.—Границы наций.—Тропы.—Индийская карта.—Ходеносауны.—Названия наций . . . . .	27
Г л а в а III	
Интерес к нашим предшественникам.—Охотничья стадия.—Непостоянство ее институтов.—Происхождение Лиги.—Сахемства.—Наследственные звания.—Совет Лиги.—Равенство сахемов.—Вожди.—Военные предводители.—Влияние народа.—Единство расы . . . . .	35
Г л а в а IV	
Деление на племена.—Семейные связи.—Происхождение по женской линии.—Степени кровного родства.—Право наследования сахемств.—Имена.—Сущность племени.—Равенство наций.—Национальные прозвища.—Выборность должности вождя.—Выбор в вожди выдающихся людей.—Стабильность олигархии . . . . .	48
Г л а в а V	
Советы ирокезов.—Влияние общественного мнения.—Ораторское искусство.—Гражданские советы.—Единогласие.—Траурные советы.—Вампум.—Празднества.—Религиозные советы . . . . .	61
Г л а в а VI	
Виды правления.—Прогресс правления от монархии к демократии.—Примеры из обзора греческих институтов.—Лига — олигархия.—Свобода народа.—Стабильность Лиги.—Перспективы ее в эпоху открытия.—Ее упадок . . . . .	72
Книга II. Дух Лиги	
Г л а в а I	
Религия ирокезов.—Вера в Великого духа.—Злой дух.—Не'-по, Громовержец.—Гэо (Gá'-o), Дух ветров.—Три сестры.—Невидимые помощники.—Ведьмы.—Легендарная литература.—Бессмертие души.—	

Возмездие в будущей жизни.— Нравственное чувство.— Погребальные обряды.— Обитель Великого духа.— Вашингтон.— Духовность их веры.— Ее влияние . . . . .	82
Г л а в а II	
Культ ирокезов.— Хранители веры.— Благодарение клену.— Праздник посева.— Праздник ягод.— Праздник зеленої кукурузы.— Праздник жатвы.— Празднование Нового года.— Жертвоприношение белой собаки.— Обращение к Великому духу.— Влияние их культа . . . . .	18
Г л а в а III	
Новая религия.— Ганеодийо (Gä-ne-o-di'-yo), Учитель.— Мнимое откровение.— Сосехэйва (Sose-ha'-wā), его преемник.— Речь Дэйтатейдосе (Dät-ga-dose).— Речь Сосехэйвы.— Учение новой религии . . . . .	120
Г л а в а IV	
Национальные пляски.— Воздействие пляски.— Костюмы.— Военная пляска.— Речи при Военной пляске.— Великая пляска пера.— Пляска с притоптыванием.— Рыбья пляска.— Пляска в честь умерших.— Концерты . . . . .	137
Г л а в а V	
Национальные игры.— Битье об заклад.— Игра в мяч.— Игра в дротики.— Игра в бляшки из оленевого рога.— Игра в снежную змею.— Игра в снежную лодку.— Стрельба из лука.— Игра в персиковые косточки.— Увлечение играми . . . . .	155
Г л а в а VI	
Индийское общество.— Укрепление селений в старину частоколом.— Дом из коры.— Брак.— Любовная страсть индейцам неизвестна.— Раввод.— Права собственности.— Гостеприимство.— Уголовный кодекс.— Верность договорам.— Употребление вандума.— Обычаи войны.— Отсутствие обмена пленимыми.— Усыновление.— Охота.— Индейская жизнь . . . . .	166
Книга III. О Лиге	
Г л а в а I	
Изделия ирокезов.— Их ремесленные способности.— Индейское гончарство.— Глиняные сосуды.— Мокасины.— Боевая дубинка.— Томагавк.— Изготовление веревок.— Сосуды из коры.— Челнок из коры.— Ступка для зерна.— Кукуруза.— Табак.— Лыжи.— Индейское седло.— Различные изобретения.— Плетение корзин.— Одежда.— Детская люлька.— Распространенность индейских искусств.— Совершенствование ирокезов . . . . .	184
Г л а в а II	
Язык ирокезов.— Алфавит.— Имя существительное.— Прилагательное.— Степени сравнения.— Артикль.— Наречие.— Предлог.— Виды склонения.— Глагол.— Полнота спряжения.— Образование предложений.— Молитва господня . . . . .	209
Г л а в а III	
Индийская география.— Как даются названия.— Главная тропа.— Ее направление.— Коланека (Ko-lä-ne'-kä).— Великая дорога через материк.— Происхождение слова «Ниагара».— Тропа Онтарио.— Тропа Джесени.— Тропа Конхоктон.— Тропа Сусквехани.— Индейские гонцы.— Ирокезская карта . . . . .	220

## Г л а в а IV

Будущее индейцев.— Их перевоспитание.— Миссионерские школы.— Христианская партия.— Государственные школы.— Будущее гражданство.— Заслуги миссионеров.— Права собственности.— Несправедливость пренебрежительного отношения к индейцам.— Система управления.— Долг американского народа.— Департамент по делам индейцев	236
Приложение I. Объяснение карты . . . . .	245
Приложение II. Таблица спряжения глагола Ge'-yäse, «я стреляю», на диалекте сенека . . . . .	264
Примечания . . . . .	268
Послесловие . . . . .	277

### **Л. Г. Морган**

**М 79** Лига ходеносауни, или ирокезов. Пер. с англ.  
Е. Э. Бломквист. Послесл. и примеч. Н. Б. Тер-Акопяна. М., Главная редакция восточной литературы  
издательства «Наука», 1983.

301 с. с ил. (Этнографическая библиотека)

«Лига ходеносауни, или ирокезов» — первая значительная работа выдающегося американского ученого Л. Г. Моргана, в которой он обобщил результаты многолетних исследований истории, социального строя, быта, материальной и духовной культуры ряда племен североамериканских индейцев и заложил основы этнографической науки. В монографии показаны губительные последствия для американских аборигенов капиталистической колонизации.

Учение о родовом строе, изложенное Л. Г. Морганом в развернутом виде в последующих работах, было впоследствии обобщено Ф. Энгельсом в его классическом труде «Происхождение семьи, частной собственности и государства». На русский язык переводится впервые.

М 050800000-186  
013(02)-83 КБ-7-60-83

902.7

**Льюис Генри Морган**  
**ЛИГА ХОДЕНОСАУНИ, ИЛИ ИРОКЕЗОГ**

*Утверждено к печати  
Институтом этнографии  
имени Н. Н. Миклухо-Маклая  
Академии наук СССР*

Редактор Т. М. Швецова  
Младший редактор И. И. Исаева  
Художник Э. Л. Эрман  
Художественный редактор Б. Л. Резников  
Технический редактор Л. Е. Синенко  
Корректор Р. Ш. Чемерис  
ИБ № 14389

Сдано в набор 18.02.83. Подписано к печати 05.09.83  
Формат 60×80 $\frac{1}{1}$ . Бумага типографская № 2  
Гарнитура обыкновенная новая. Печать высокая  
Усл. п. л. 19. Усл. кр.-отт. 19. Уч.-изд. л. 22,7.  
Тираж 5 000 экз. Изд. № 5180. Зак. № 2548.  
Цена 2 р. 70 к.

Главная редакция восточной литературы  
издательства «Наука»  
Москва К-31, ул. Жданова 12/1  
2-я типография издательства «Наука».  
Москва, Щубинский пер., 10