



ИНСТИТУТ ЭТНОЛОГИИ И АНТРОПОЛОГИИ РАН

**ИССЛЕДОВАНИЯ
ПО ПРИКЛАДНОЙ
И НЕОТЛОЖНОЙ
ЭТНОЛОГИИ**

№ 252

И.Л. БАБИЧ

**ОСОБЕННОСТИ
МЕЖРЕЛИГИОЗНОЙ ЖИЗНИ
В СОВРЕМЕННОЙ МОСКВЕ**

Москва

2016

ИНСТИТУТ ЭТНОЛОГИИ И АНТРОПОЛОГИИ РАН

ИССЛЕДОВАНИЯ ПО ПРИКЛАДНОЙ И
НЕОТЛОЖНОЙ ЭТНОЛОГИИ

№ 252

И.Л. Бабич

**ОСОБЕННОСТИ МЕЖРЕЛИГИОЗНОЙ ЖИЗНИ
В СОВРЕМЕННОЙ МОСКВЕ**

*Работа подготовлена в рамках проекта РГНФ «Этническое и религиозное
многообразие – основа стабильности в развитии российского общества»
№15-31-11109 (рук. В.А. Тишков).*

Москва
ИЭА РАН
2016

ББК 86.3(2-2 Москва)
УДК 271/179+271.22(47+57-2)

Серия:
Исследования по прикладной и неотложной этнологии
(издается с 1990 г.)

Редколлегия:
д.и.н. М.Ю. Мартынова (отв. ред.),
академик РАН В.А. Тишков,
к.и.н. Н.А. Лопуленко.

Материалы серии отражают точку зрения авторов
и могут не совпадать с позицией редакционной группы.
При использовании ссылка на материалы обязательна.

Б-12 Бабич И.Л.

Особенности межрелигиозной жизни в современной Москве / Исследования по прикладной и неотложной этнологии. – М., ИЭА РАН, 2016. – Вып. 252. – 39 с.

ISBN 978-5-4211-0163-5

Работа посвящена проблеме установления и основным методам формирования гражданского согласия в России. В ней на основе собранных в 2015–2016 гг. полевых этнографических материалов анализируется этноконфессиональная ситуация в г. Москве. Для исследования была выбрана 21 религиозная организация. В ходе опросов было проинтервьюировано 132 чел. Автор пришел к выводу, что в Москве достаточно высокий уровень «осознаной», т.е. воспитанной или внедренной в современную идеологию толерантности, свойственной практически всем конфессиям и религиозным группам Москвы. Для формирования гражданского согласия, безусловно, следует делать акцент на развитии общекультурного поля светской духовности.

© ИЭА РАН – 2016 г.
© И.Л. Бабич – 2016 г.

И.Л. Бабич

Особенности межрелигиозной жизни в современной Москве

Resume

THE SOME ASPECTS OF RELIGIOUS LIFE IN CONTEMPORARY MOSCOW

The report was prepared on the basis of the field ethnographic materials. The aim of this book is to research the ethno-confessional situation in Moscow. The author wanted to explore the problem of establishing the methods and the formation of civil harmony between the religious groups and organizations in Moscow. For investigation have been chosen 21 religious organizations. During the work we had the interview with the 132 people in Moscow. The author concluded that in Moscow there is the modern ideology of tolerance within and between the members of the religious groups. The aim of this book is to show the existence of the civil harmony connecting with the ethno-confessional situation in Moscow

Введение

Процессы религиозного возрождения, начавшиеся в России в начале 1990-х гг., во многом проходили стихийно, без соответствующего как со стороны духовных так и со стороны государственных структур взаимодействия, помощи и контроля. 2000–2010-е гг. – период становления новой системы контроля. В настоящее время, по сути, и исламское, и православное «становление» на территории РФ при всей «видимой» государственной помощи идет крайне трудно. Как нам представляется, рост этноконфессионального фактора в жизни россиян, по нашему мнению, с одной стороны, хорошо влияет на формирование нравственной основы нового российского общества, а с другой, не только не способствует объединению граждан страны и соответственно – гражданскому согласию, а наоборот, приводит к *появлению некоей новой «обособленности»* – представители различных этнических групп, исповедующих разные религиозные воззрения, стали отдаляться друг от друга.

Главная задача в области формирования современного общекультурного фундамента состоит в *обустройстве на основе национального и религиозного разнообра-*

зия народов Российской Федерации российского общества как мультикультурного сообщества, в укреплении единства нашего государства и создании межкультурного диалога и гражданского согласия.

Предлагаемая работа, подготовленная на основе собранных в г. Москве полевых этнографических материалов в 2010-е гг., посвящена *проблеме установления и основным методам формирования гражданского согласия* в России на примере анализа этноконфессиональной ситуации в г. Москве.

Методика проведения исследования

Москва уже давно стала самостоятельным объектом исследования во многих этнографических и культурологических исследованиях. Можно указать на прекрасные работы многих российских этнографов, в которых рассматривался ряд важных проблем¹. Между тем, во-первых, наши коллеги для исследований брали лишь отдельные религиозные организации г. Москвы – главным образом, православные и исламские общины. Во-вторых, часто ими описывалась религиозная жизнь в этих общинах, но собственно не описывался *характер взаимоотношений между простыми прихожанами*, относящихся к разным конфессиям. В данной работе мы делаем акцент именно на *взаимоотношениях прихожан разных конфессий между собой* – вопросы о друзьях, соседях, родственниках, принадлежащих к иным конфессиям, были поставлены нами во главу угла. С этими вопросами коррелируют и другие, новые, ранее не сформулированные учеными вопросы, связанные с *изучением степени толерантности и выявлением объективных и субъективных источников скрытой и открытой конфликтности*.

Москва как многоконфессиональный город формировалась в течение нескольких веков и в особенности в XX–XXI вв. В результате в городе сформировались, во-первых, ареалы проживания, как отдельных этнических групп, так и конфессиональных общин, которые со временем во многом перемешивались с иными этноконфессиональными группами населения г. Москвы. Особенности проживания верующих в крупном мегаполисе, который в силу имеющихся место процессов культурной глобализации, приводит к изменению роли как национальной культуры и стереотипов поведения, так и религиозной общности и идентичности. Близость Москвы к государственным структурам, общественным движениям и политики влияет на то, что скрыто или открыто верующие г. Москвы в большей степени включены в сложные религиозно-государственные отношения и в различные общественно-политические отношения.

В 2000–2010-е гг. на территории Москвы функционировало около 45 религиозных конфессий, церквей, деноминаций, сект и т.д. Если брать за основу количественный критерий, то к конфессиональным доминантам Москвы на современном этапе необходимо отнести структуры *Русской Православной церкви (РПЦ) (227)*, на втором месте – *протестантские организации (254)*, на третьем – *иудеи (17)*,

далее идут т.н. «обновленческие», т.е. церкви, которые: 1) откололись от РПЦ (8), 2) 7 старообрядческих, 3) 6 мусульманских, 4) 5 буддийских, 5) 4 кришнаитских, 6) 1 сайентологическая.

Таблица 1

Распределение информаторов по численности и возрастным группам

Религиозная община	Возраст информаторов				
	15–29 лет	30–39 лет	40–59 лет	60–80 лет	Всего
Первая группа					
Русская Православная церковь	5	7	2	1	16
Мусульманские общины	6	3	13	3	25
Вторая группа					
Англиканская церковь	1		1	1	3
Армянская Апостольская церковь	2	2	3		7
Церковь евангельских христиан-баптистов	6	3	2		11
Церковь христиан веры евангельской пятидесятников	6	1	3		10
Иудейская церковь	5		1	2	8
Евангельско-лютеранская церковь			1	3	4
Римско-католическая церковь	3	1			4
Старообрядческая церковь		2	1	1	4
Евангелическая церковь	1	2			3
Единоверческая церковь		1	1	2	4
Истинно-православная церковь	2	1			3
Третья группа					
Буддийские общины	4	2	3		9
Четвертая группа					
Церковь адвентистов седьмого дня	1	1	4	1	6
Армия спасения			1	1	3
Харизматическая церковь	2				2
Нью Эйдж		3			3
Методистская церковь	3			1	4
Пресвитерианская церковь	2	1			3

Нами были выбраны:

1. Так называемые «традиционные религии», т.е. те религии, которые стали доминирующими в далеком прошлом и которые продолжают таковыми оставаться: *православие и ислам*.

2. Религии, которые появились в России вообще, и в Москве, в частности, в прошлые века, и являются, по нашему мнению, «историческими» религиями: *католическая, лютеранская, протестантские (баптистская), старообрядческая, армянская церкви, иудаизм*.

3. Религии, которые появились в России благодаря присоединению национальных окраин к империи – назовем их религии «национальных окраин»: *буддизм*.

4. Религии, которые очень популярны в мире в течение XX в., но появились в России только после перестройки, т.н. «постсоветские» религии – *Адвентистская церковь, Армия спасения, Харизматическая церковь, Церковь объединения, Церковь Муна, «Нью Эйдж».*

В Москве, с одной стороны, представлен более широкий спектр т.н. новых религий, а с другой – традиционные религии более популярны, чем в регионах. Поэтому в список религиозных организаций и объединений, выбранных для опроса, были включены новые религиозные общины, такие как «Нью Эйдж», а с другой стороны, шире в процентном соотношении опрошены представители традиционных религий – православия и ислама.

Таблица 2

Распределение информаторов по этнической принадлежности

Религиозная община	Этническая принадлежность				
	Русские	Народы Кавказа	Народы Средней Азии	Татары	Другие
Первая группа					
Русская Православная церковь	16				
Мусульманские общины		5	4	15	Иранец – 1
Вторая группа					
Англиканская церковь					Американка – 1 Русский – 1 Еврей – 1
Армянская Апостольская церковь		Армяне – 7			
Церковь евангельских христиан-баптистов	10				Мордвин – 1
Церковь христиан веры евангельской пятидесятников	10				
Иудейская церковь		Грузинские евреи – 2			Евреи – 6
Евангельско-лютеранская церковь	1				Русские немцы – 3
Римско-католическая церковь	3				Поляк – 1
Старообрядческая церковь	3				Белорус – 1
Евангелическая церковь	3				
Единоверческая церковь	3				Поляк – 1
Истинно-православная церковь	2				Украинка – 1
Третья группа					
Буддийские общины	7				Чех – 1 Калмык – 1
Четвертая группа					
Церковь адвентистов седьмого дня	4				Украинцы – 2
Армия спасения	2				Молдаванка – 1
Харизматическая церковь	2				
Нью Эйдж	3				
Методистская церковь	1	Грузинка – 1			Корейцы – 2
Пресвитериане	3				

Критерии составления выборки опрашиваемого населения Москвы

Национальная принадлежность. Для опросов отбирались члены религиозных организаций и объединений, которые имеют различную *этническую идентичность*. Например, среди мусульман отбирались и татары, и жители Кавказа, исповедующие ислам, среди англикан не только иностранцы, но и русские и т.д. Особенно важны этнические различия при изучении таких религиозных групп как мусульмане. Среди ключевых аспектов, определенных в нашем проекте, значится – изучение *соотношения религиозной и этнической идентичности*, поэтому национальная принадлежность респондентов – ключевой показатель, позволяющий показать характер данного соотношения. Для нашего проекта важно проследить связи между религиозной и этнической принадлежностью и спецификой отношения к другим религиозным группам, обращая отдельное внимание именно на принадлежность к Кавказу.

Возрастная принадлежность. Поскольку почти все религиозные объединения и организации появились в 1990-е гг., когда в России появились законы, связанные со свободой слова, большинство прихожан – адептов религий принадлежат к определенным возрастным группам. Те религии, которые имеют исторические корни в России, имеют больше последователей старших возрастных групп, более молодые религии – более молодую паству. В проекте мы прослеживаем взаимосвязь между возрастом и характером выбранного религиозного направления, особенностями религиозной активности и т.д.

Авторитет информатора. Лидерство. Для нашего опроса важно было привлечь людей, имеющих всеобщее признание, влияние на определенную группу, пользующихся общим уважением. В то же время важны обычные прихожане, не обладающие влиянием и авторитетом. Изучение такой дихотомии – лидеры и простые прихожане позволит выявить стойкость данной религиозной общины, ее структуру и основы ее деятельности и жизнестойкости. Для опроса важно привлекать *лидеров* – членов группы, за которыми она признает право принимать решения в значимых для нее ситуациях в силу личного авторитета или занимаемой должности.

В ходе опросов в Москве было опрошено 132 чел. Для исследования были выбраны 21 религиозная организация.

Таким образом, нами были опрошены:

1. Адепты т.н. *«традиционных религий»* – православия и ислама (41 чел.).
2. Приверженцы религий, которые являются, по нашему мнению, *«историческими»* религиями в Москве – *католическая, лютеранская, протестанская (баптистская), старообрядческая, иудейская, армянская церкви* (61 чел.).
3. Последователи конфессий, названных нами *религии «национальных окраин»* – буддизм (9 чел.).
4. Последователи т.н. *«постсоветских»* религий – *Адвентистская церковь, Армия спасения, Харизматическая церковь, Церковь объединения, «Нью Эйдж»* (21 чел.).

Национальная принадлежность. Для опросов были привлечены: русские, белорусы, украинцы, татары, народы Кавказа, Средней Азии, а также поляки, американцы, немцы и др.

Авторитет информатора. Лидерство. Для нашего опроса были привлечены 15 религиозных руководителей и 117 рядовых членов религиозных общин.

Дихотомия москвичи – не москвичи. Было опрошено москвичей – 115 чел., из них лишь 10 стали москвичами в последние 5–7 лет, остальные – раньше, не москвичей – 20 чел.

Ключевой особенностью подхода к изучению данной темы стало раскрытие характера межрелигиозных отношений в обществе *через исследование специфики ментальности религиозного общества* и человека внутри этого сообщества через призму религиозной культуры, что позволило нам *выявить внешние признаки как индикаторов религиозности и этничности, так и осмыслить сущностную специфику этнокультурной и религиозной общности*, которая отличается от других этносоциальных групп. Таким образом, для нас исследование религиозных традиций – это пристальное внимание к религиозной культуре как *специфическому фактору индивидуального и социального развития*.

Фундаментальной методикой данного проекта стало то, что изучение межрелигиозных конфликтов велось в контексте изучения религиозной жизни, быта, мировоззрения и лишь затем – с точки зрения конфликтологии. Открыто межрелигиозные конфликты не ставились нами во главу угла вопросника и исследования для того, чтобы получить наиболее адекватные, реальные и достоверные данные об уровне и степени толерантности в современных религиозных общинах. Поэтому нами выбран распространенный в западной культурологии и культурной антропологии права *метод*, состоящий в описании «религиозной практики» через изучение наиболее типичных для исследуемой группы конфликтов.

В Москве «возможный» уровень конфликтности значительно выше, чем в других российских регионах, прежде всего в силу более тесного проживания людей в условиях крупного и сложного мегаполиса, а значит получение информации о них, с одной стороны, осуществляется в силу того, что их больше, а с другой – сложнее, поскольку люди в большей степени, чем в регионах, боятся об этом рассказывать.

Русская Православная церковь

Нами были проведены беседы с прихожанами следующих православных церквей г. Москвы: церкви Св. Троицы (Борисово), храма Воскресения (Сокольническая пл., 6.), храма Архангела Михаила (при Кутузовской избе)².

В целом, как считают православные, к другим религиям следует относиться с терпимостью и толерантностью, и, в действительности, члены православных

общин терпимо относятся к другим религиям: с большим уважением – к представителям католической церкви, с меньшим – к «сектам». Почти у всех информаторов есть знакомые, которые «ушли в секты». Недопонимания бывают с прихожанами церкви Свидетелей Иеговы, т.к. они очень навязчиво пропагандируют свою религию. У информатора Т. по соседству живет баптистка, которая всё время пытается «уговорить» его не посещать православную церковь. С ней у Т. натянутые отношения.

К мусульманам относятся «терпимо», но многое в их поведении им не нравится: «не нравится, что они приезжают в Россию, в Москву, начинают насаждать свои порядки – строят мечети, борются за свои права преподавать в школах и т.д., не нравится, когда они активно пропагандируют свою веру». По словам информатора Р., это действительно не нравится многим православным – «идёт активное насаждение и распространение ислама». Информатор Л.А. убеждена, что «у мусульман много богоборцев, они насильственно насаждают, навязывают свою религию. Это неправильно».

Члены православных общин убеждены, «что нет спасения вне Православия». Любопытно, что сами православные считают, что только они относятся к «приверженцам других религий с уважением и пониманием, ведь православие само по себе в своей основе несёт терпение и подчинение. Будучи православным можно общаться с представителями других религий и при этом помогать им, стараться понять. Именно Православный верующий способен на любовь и терпение, что действительно является важным элементом веры». Священник одной из исследуемых нами церквей о. Михаил подчеркнул, что «к другим религиям нужно обязательно относиться с уважением, пониманием». Среди его знакомых многие исповедуют разные религии, и, тем не менее, о. Михаил сам помогал многим из них перейти в Православие. «Люди приходили в православную церковь, потому что действительно верили в её спасительную силу».

Православные предпочитают дружить с православными. У прихожанки И. много знакомых – мусульман. У информатора М. есть подруга мусульманка, они прекрасно ладят. Информатор Н. дружит с мусульманами, которые уважительно относятся как к самой православной церкви, так и к ней лично. Н. подчёркивает, что в её кругу было много случаев перехода из мусульманства в православие. Это, по её мнению, также доказывает признание другими конфессиями «истинного смысла Православия». Однако были, по её мнению, случаи перехода из православия, например, в буддизм или мусульманство. «Но такое случается реже».

У информатора О. двоюродные брат и сестра несколько лет назад стали Свидетелями Иеговы. Это послужило причиной большого разлада в семье. Поначалу они ссорились и даже вообще перестали общаться, но потом помирились, и теперь всегда в разговорах обходят щекотливую тему религии, стараются вообще её не затрагивать. У информатора О. бывший муж – мусульманин. Когда у них родилась дочь, её крестили в православной церкви.

О. Михаил отметил, что среди его знакомых много мусульман. Он подчеркнул, что старается всех друзей и знакомых, приверженцев других религий, привести к православию. Каждый свободен в выборе веры, но именно православие несёт в себе спасение. Также О. Михаил считает, что особенно важно понимать, что браки, где муж и жена исповедуют разные религии, ни в коем случае нельзя осуждать. Главное – любовь, как и во всем православии. Православие не осуждает такие браки. Вера – это внутреннее состояние человека, то, что идёт от сердца. И вера, как и душа, у каждого своя. «Поэтому даже если в браке соединяются приверженцы разных религий, если это по любви, то это вполне возможно».

Члены православных общин признают некоторые различия в культурах и соответственно в образе жизни, считая при этом, что нравственные ценности для всех одинаковы – и для христиан, и для мусульман, и для буддистов. Различия в моральных ценностях в религиях, конечно, есть, но для всех людей важны, прежде всего, общечеловеческие ценности, они – одинаковы в разных религиях. Православные отмечают, что «у православных нет идей "джихада", как у мусульман, или идеи превосходства евреев, как у иудеев».

Ислам

Нами были проведены беседы с членами трёх мусульманских общин: Исторической мечети г. Москвы (м. Новокузнецкая); Соборной мечети (м. пр. Мира), мечети «Ярдям» (ул. Хачатуряна, 8). Прежде всего отметим, что московские мусульмане с трудом шли на общение с нами³. В Москве мечети посещаются каждый день: до 250 чел. (в праздники до 50 тыс. чел.). Примерное половозрастное соотношение прихожан: 30 стариков, 50 женщин, 90 мужчин, 15 детей.

Многие мусульмане дружат с православными. Информатор Ю. всегда поздравляет своих соседей с их религиозными праздниками, угощается и мацой, и куличом. Сам угощает своих друзей и соседей национальной татарской колбасой «казз». Многие мусульмане дружат с членами других религиозных общин или атеистами в своих трудовых коллективах. Информатор Л. отметила, что «для неё все люди одинаковы, все верующие любой религии отличаются добротой и искренностью. Настоящий верующий человек, никогда не будет кричать о том, что он прав, и его вера лучше, он будет жить в мире и согласии, будет стараться искать пути дружелюбия и толерантности».

Бывает, что мусульмане (особенно молодёжь) беседуют с приверженцами других конфессий: приводят свои доводы, хадисы в пользу ислама, стараясь не оскорбить чужую религию. Но многие стараются на религиозные темы не говорить. Информатор Ч. осознаёт, что «у каждого своя истина и не нужно вести споры по этому поводу. Главное – уважительное отношение друг к другу». Информатор А., женатый на православной девушке, говорил, что он «не лезет и не интересуется ре-

лигиозными проблемами, а просто соблюдает своё и никому ничего не доказывает». Информатор Т. подчеркивает, что «Истина, конечно же, в исламе, но к другим отношусь уважительно. Правда, на работе бывают притеснения, споры возникают, со стороны русских. Но стараюсь решать мирным путем все споры». По его словам, он ни на кого не обижается, а просто занимается своим делом и никого не трогает. «Главное, чтобы было уважение между людьми, тогда и проблем не будет».

Мусульмане убеждены, что «ислам – истинный путь, а другие заблуждаются. Секты – это вообще дыра. Идя в секты, люди сильно заблуждаются, у них нет ни пророков, ни аятов, как в Коране, а у них есть листовки, которые они раздают». К сектантам многие мусульмане относятся плохо. Они считают, что следует делать акцент на традиционные религии, приверженцы которых должны объединяться против сектантов.

Московских мусульман расстраивает наличие «исламофобии» и пропаганда православия, осуществляемая на государственном уровне. Мечетей в Москве не хватает. Многие высказывали мысль, что права мусульман в Москве ущемляются. Сами мусульмане сталкивались с тем, что православные девушки отказывались выходить замуж за мужчину, если он – мусульманин, ставя условие – смена веры. Однако информатор А. женился на православной.

Критикуют внедрение в школу религиозных предметов, считают, что это разделяет учеников. Они так говорят: «Науку в школу, религию в церковь».

Таблица 3

Отношение членов мусульманских общин к другим религиям

<i>Отношение к другим религиям</i>	<i>Наличие конфликтов между мусульманами и представителями других конфессий</i>	<i>Наличие различий в системе моральных ценностей в православии и исламе или других конфессиях</i>
Нейтральное, терпимое.	Случается недопонимание.	
Терпимое.	Наличие скрытых и открытых конфликтов между мусульманами и представителями других конфессий.	
Терпимое, нормальное отношение ко всем религиям, уважительное.	Нет никаких конфликтов	Различия в догматах, а моральные ценности одинаковы везде.
Нормальное и терпимое.	Был конфликт местной общины в г. Сергиев Посад, поступали угрозы в адрес мусульман о запрете строительства мечети, т.к. это православный город, пару лет назад был избит имам мечети.	
Уважительное, каждая конфессия имеет право на существование, адекватное.	Не было.	Существенных различий нет.
Нейтральное.	Есть друзья среди православных и представителей других конфессий. Отношения хорошие. Главное – надо уважать друг друга. На религиозной почве конфликтов не было, но дискуссии, беседы с приверженцами других конфессий были. Она приводила доводы, хадисы в пользу ислама, стараясь не оскорбить чужую религию.	

Отношение к другим религиям	Наличие конфликтов между мусульманами и представителями других конфессий	Наличие различий в системе моральных ценностей в православии и исламе или других конфессиях
Хорошее, с интересом, главное – человеческое отношение.	Есть друзья, знакомые среди православных и других конфессий. Отношения очень хорошие. Не было конфликтов.	
Хорошее.	Мы недовольны, что мечетей мало. Религиозные вопросы решаются не здравым смыслом и законом совести, а «местническим» управлением.	
Хорошее.	Бывают споры на работе, но всё мирно заканчивается. Права мусульман ущемляются в Москве, мечетей мало.	
Терпимое.	Бывают на работе небольшие конфликты. В Москве к нам предвзятое отношение. Возникают конфликты на работе: особенно во время поста. Многих это удивляет, задают вопросы, расспрашивают. Информатор им отвечает, разъясняет, и люди успокаиваются: им становится всё ясно и они начинают уже по-другому относиться к нему.	
Хорошее, но в реальности мало верующих как мусульман, так и православных, есть симпатии к людям других конфессий, если эти люди порядочные и честные – тогда неважно, какая религия.	Есть друзья и соседи –представители других религий. По праздникам их поздравляет, ест и мацу, и куличи. Угощает своих друзей национальной татарской колбасой «казз». Недопониманий старается не допускать. Однако критикует политику РПЦ за внедрение в школы религиозных предметов, т.к. это очень сильно разделяет по конфессиям: «Науку в школу, религию в церковь».	
Симпатии есть ко всем религиям, т.к. они все призывают к добру. Если люди исполняют и следуют заповедям, они добрые и честные, то к ним симпатии тоже есть.	Есть и друзья, и соседи, исповедующие другие религии. Однако недопониманий на религиозной почве не случалось. Конфликтов тоже не припомнит. Есть претензии к РПЦ, т.к. государство оказывает этой организации намного больше поддержки, чем другим, хотя мы живем в светском государстве.	
Лояльное, терпимое, с симпатией к другим религиям.	Не было, но часто люди смотрят «не так, не по-доброму». Встречался с православной девушкой, предложил ей пожениться, она сказала, чтобы он принял ее веру, отказался, расстались.	Нет различий.
С верующими других религий легче найти общий язык, чем с атеистами.	Конфликтов не было, в быту есть взаимопонимание, религия верующих больше объединяет, чем разъединяет, если они не фанатики, и при обычном общении различия не сильно заметны, если более глубоко говорить на тему религии, то отличия появятся, но бытовой уровень – он поверхностный и поэтому различия не ощущаются.	
Нормальное.	Нормальное общение с представителями других конфессий, общие дни рождения, различные нерелигиозные праздники.	Различия есть, это неоспоримый факт, но по каким-то определенным ценностям очень много совпадает, по нравственным законам общее – человечность, гуманность.
Хорошее.	Не было.	Есть различия, но они не очень разительны, больше соответствий.

Отношение к другим религиям	Наличие конфликтов между мусульманами и представителями других конфессий	Наличие различий в системе моральных ценностей в православии и исламе или других конфессиях
Хорошее.	Много друзей, хорошие взаимные отношения, дружим, общие интересы, темы для разговоров. Встречаемся, ходим в кино, в кафе. Конфликты бывали, как у всех живых людей, на религиозную тему нет.	
Нейтральное.	К представителям других конфессий относится вежливо, бывает и спорит с ними, но во время останавливается, прекращает спор.	Различий нет, христиане немного по-другому воспринимают религию единобожия.
Нейтральное.	Не было конфликтов.	Различий нет, т.к. все религии учат нравственности – это главный аспект.
Нормальное, все люди одинаковы, все верующие в любой религии отличаются добротой и искренностью. Настоящий верующий человек никогда не будет кричать о том, что он прав и его вера лучше, он будет жить в мире и согласии, будет стараться искать пути дружелюбия и толерантности.	Есть друзья среди представителей других религий. Отношения очень хорошие, часто проводят вместе время, дружат и общаются. Для информатора неважна религиозная принадлежность, интересна сама суть человека, его качества, то, как он относится к окружающим людям. Но случаи религиозного недопонимания бывали.	Различий, в принципе, нет, т.е., если говорить о нравственных качествах, ценностях, то все религии учат одному – добру, взаимопониманию, уважению, истинному поклонению Богу.
Спокойное, с уважением, могут быть симпатии к представителям других религий, но не к самим религиям.	Есть друзья, исповедующие другую религию, конфликтов не было.	Религии почти одинаковые т.к. Бог один и религия одна.
Спокойное, уважительное.	Есть друзья – христиане, были угрозы со стороны представителей других конфессий.	Различия есть.
Спокойное, уважительное, есть симпатии к представителям других религий, но не к самим религиям.	Есть друзья – христиане.	Различия есть.
Совершенно спокойное, т.к. по исламу мусульмане обязаны поддерживать хорошие отношения со всеми, есть симпатии к людям другой веры, но не к вере.	Есть православные друзья, конфликтов не было.	Различия есть.
Хорошее, но негативное – к сектам.	Есть друзья, коллеги среди православных и других конфессий. Отношения очень хорошие. Но права мусульман ущемляются в Москве. Мало мечетей.	

Армянская Апостольская церковь

Армянская Апостольская церковь – одна из старейших в Москве⁴. В 1990–2010-е гг. в основном действовала церковь Святого Воскресения («Сурб Арутюн»),

которая расположена на армянском кладбище в Москве (ул. Макеева, 10). В 2012 г. был построен новый Армянский храмовый комплекс, который стал резиденцией Патриаршего Экзарха (Главы Российской и Ново-Нахичеванской епархии Армянской Апостольской церкви). В нём расположился и Кафедральный собор Преображения Господня. Нами были проведены беседы с членами армянской общины Св. Воскресения⁵.

Армянские прихожане имеют хорошее мнение и о православных, и о мусульманах. Так, Л.А. имеет подругу-мусульманку. Она рассказывала про нее: «Она – прекрасная женщина. На христианскую Пасху обычно красит яйца! Когда я спрашиваю её, зачем она это делает, она отвечает: «А все красят, вот и я крашу». Информатор Ю.А. имеет друзей-мусульман. Он говорит: «Вы заметили, в моей фамилии есть слово "Аллах". Мои друзья-мусульмане, шутя, называют меня братом».

Многие прихожане армянской церкви близки с православными, знают многих священников, совершают паломничество к русским святыням. У информатора К.А. дочь вышла замуж за русского, и свадьба была скорее русская, чем армянская, но никаких проблем не было. И теперь в семье отмечают и армянские, и русские религиозные праздники.

Конфликтов с прихожанами других церквей у верующих армян не было. К иной вере симпатий нет, а к людям, как рассказывают интервьюеры – да. Они говорят так: «это скорее уважение, чем симпатия». Уважение к праздникам других, хотя особых знаний о других религиях нет. Отношение к праздникам других религий у армян безразличное, но один информатор так сказал: «Я знаю, что для них это важно. Поэтому если радуются они, я тоже радуюсь за них».

Верующие армяне говорят: «Спасение возможно только через христианство. Мы знаем лишь одну истинную религию – христианство. Но люди других религий тоже могут спастись. Христианство этого не исключает. Нравственные ценности (в основном!) одинаковые у всех. Есть разница в другом – в образовании. Различия есть скорее в духовных ценностях». Прихожане армянской церкви говорят также: «Православные люди похожи на нас, а мы на них. Так как все мы христиане. Мусульмане, например, они – другие. У них немного другое представление о ценностях». Информатор А.М. говорит: «Все мы – люди. Представители других конфессий – они тоже люди, не звери ведь. Какое может быть о них представление? Самое обычное. В моральных ценностях различий нет. У всех одна цель – жить по заповедям Божиим». Информатор Н.К. рассказывала нам: «В современном обществе есть одна проблема. Общество мыслит стереотипами. У многих складывается плохое мнение и неприязнь к мусульманам. Я Вам объясню, почему. Совсем недавно в Москве произошли теракты. Вот Вам стереотип: если ты – мусульманин, значит ты, уже, по определению, террорист. Но это так глупо! Не надо обобщать. Тирания чужда мусульманам, так же как и христианам, и буддистам и т.д. Где в Коране написано, что надо убивать всё живое??? Мусульмане – ОЧЕНЬ верующие люди, истинно ве-

рующие. Тот, кому свойственна тирания, не может называться верующим! Если бы мы все осознали это, мы были бы толерантны друг к другу. Что люди знают о мусульманах, кроме того, что "они такие жестокие"? Вы откройте Коран просто из любопытства. Почитайте пару строк, просто, как художественную литературу обычно читаете. И Вы поймёте, что человек, имеющий веру, никогда не опустится до жестокости».

Армянские обряды доступны для других. Иногда и армянские верующие могут участвовать в праздниках иных церквей. Похоронный обряд проходит так же, как и у других христианских конфессий.

Англиканская церковь

Англиканская церковь в Москве – это церковь Святого Андрея (Вознесенский пр.). Англикане отправляют свой культ в Москве почти 400 лет, со времени появления англичан в России. Церковь Св. Андрея была построена во второй половине XIX в., в советские годы в ней располагалась фирма «Мелодия», она была возвращена верующим в 1993 г. С тех пор в ней стали проводиться еженедельные воскресные службы. Она является частью Кентеберийской церкви Англии. В течение многих последних лет настоятелем церкви был преподобный каноник о. Саймон Стивенс, который покинул Москву в 2014 г.

Англиканская община в Москве – интернациональная, её численность около 150 чел., на крупные праздники церковь посещают более 300 чел. Большинство прихожан церкви Св. Андрея родом из Великобритании, Соединенных Штатов Америки, Канады, Австралии, Новой Зеландии, Индии, Уганды, Зимбабве, Нигерии, Южного Судана, Кении и других стран, где английский является основным. Прихожане Москвы – англоязычные россияне.

Нами были проведены беседы с членами англиканской общины церкви Св. Андрея⁶.

Англикане в высшей степени положительно относятся к верующим других религий и их лидерам, имеют друзей, исповедующих другие религии. Среди них есть православные, мусульмане, буддисты, синтоисты, иудеи. Информатор говорил так: «В Америке есть великолепные люди (христиане, но не англикане). Они мне помогли найти Бога». Недопониманий или конфликтов с представителями других конфессий у англикан не бывает, более того, относятся к другим с симпатией... за исключением мусульман. Один информатор так объяснил: «В иудаизме тоже есть заповеди. У мусульман Иисус – лишь один из пророков, не более того. Не думаю, что у мусульман другие моральные ценности. Если они могут поднять руку на своего ближнего – значит что-то происходит не то, есть какая-то проблема... Я просто отношусь к ним с некоторым недоверием». По поводу многожёнства, принятого в исламе: «У них это принято. Там ведь много одиноких женщин. По сути, уж лучше

завести вторую жену, чем иметь одну жену и любовницу... Тут и разницы, получается, никакой и нет... Это создаёт только проблемы. Когда-то я был в Судане. Наш водитель имел двух жён. Как-то управлялся. Ну, это его образ жизни. Многого я не знаю. Отношусь к этому с некоторым подозрением».

У нашего информатора-американки муж-православный, но она сама не хочет переходить в православие, т.к. видит разницу между православием и англиканством, например, «у нас тоже есть исповедь. Но человек не обязан исповедоваться только через священника, т.е. мы считаем, что исповедь возможна без посредника между человеком и Богом. А у православных – только через священника». Англиканские религиозные обряды открыты для всех, любой может быть приглашен на их праздники и обряды.

Буддизм

Буддизм в Москве представлен целым рядом буддийских центров, никак не связанных друг с другом: *Московский буддийский центр «Ламы Цонкапы», Центр тибетской культуры и информации, Московская община буддистов, Центр «Дрикунг Махаяна», Московский «Дхарма-центр» в Сокольниках (Moscow Samye Dzong), Центры «Дзогчен-общины Намкая Норбу Ринпоче», Центр «Патрула Ринпоче Дзогчен Джигмэ Чолинг», Центр «Падмасамбхавы», Московский буддийский центр «Римэ», Московский буддийский центр «Сакья Джампэл Линг», группа «Ganden Tendar Ling».*

В Москве, на Петровском бульваре, находится *Московский буддийский центр*, в котором проповедуется *Буддизм Алмазного Пути* (линия Карма Кагью, одно из направлений тибетского буддизма). Центр появился в столице в 1991 г. после визита в Москву ламы Оле Нидала. На медитации каждый вечер собирается от 40 до 80 чел., а на лекции учителей – более 200. Посещают школы как сами люди, практикующие буддизм, так и приверженцы других религий, посещение бесплатное. Именно в нём нам удалось провести беседы с несколькими последователями данного направления⁷.

А.А. Б., постоянный представитель Буддийской традиционной сангхи России в Москве, подчеркнул «важность человеческой мысли, мироощущения. Каждый сам выбирает то, во что верить. Но люди, исповедующие буддизм, способны другому смотреть на мир, быть духовно свободными и открытыми». Информатор А. подтвердил, что его отношение к приверженцам других религий «довольно терпимое и толерантное», «каждый человек сам выбирает свой путь». У него есть друзья – последователи других конфессий, среди которых православные, прихожане других христианских церквей, но он «всегда активно призывает их приходить на лекции по буддизму, посещать медитации и т.д.». Прихожанин А. сказал, что «буддизм – это толерантность и веротерпимость, но, конечно, бывают и очень навязчивые "пред-

ставители" других религий (когда предлагают купить книжки на улицах и т.д.)). По его словам, в центр приходят люди, которые «этнически обычно мусульмане» (т.е. представители восточных и кавказских национальностей). Он лично знает двоих кавказцев-буддистов, которые выросли в мусульманской семье (в Москве). Их семьи к этому нормально относятся. Кроме того, в центр приходят много представителей национальностей, среди которых распространен буддизм, (но другого направления – «традиционный буддизм») – калмыки, буряты и др.

Постоянный представитель Буддийской традиционной сангхи России в Москве А.А.Б. любезно поделился информацией о том, что безусловно положительно относится к представителям других религий, т.к. буддийская организация действительно проводит большое количество различных мероприятий, в которых участвуют и другие религиозные организации. Рядом с буддийской организацией, которую он представляет, находится Организация мусульман, с которой центр активно сотрудничает (ул. Остоженка). В центре регулярно проводятся сеансы медитации. Нам удалось пообщаться с чехом Р. В., который приехал в Москву для того, чтобы провести лекцию в этом центре.

Армия спасения

Армия спасения – международная, благотворительная, военизированная организация, существующая с середины XIX в. Хотя она рассматривает себя в качестве самостоятельной протестантской организации, но она всё же поддерживает связи с протестантами-евангелистами. В России она появилась в 1913 г. и работала до 1923 г. Возобновила свою деятельность в 1991 г. Её отделения есть в ряде городов России, в т.ч. и в Москве. Московская организация входит в общий Центр по Восточной Европе и занимает несколько помещений: здание под названием «Таганка» (Хлебников пер., д. 7–2) работает по выходным, в течение недели программы временно проходят по другому адресу (Крестьянский тупик, д. 16, корп. 1).

Нам удалось присутствовать на воскресной службе, где было примерно около 20 чел.: менее 10 чел. были в гражданской одежде, остальные – в военной форме (офицеры, солдаты, кадеты). Среди присутствующих были женщины (5 чел.). Служба шла на старославянском языке с переводом на английский для тех, кто прибыл в Москву на службу из США, Австралии, Новой Зеландии. Пастырь говорил в микрофон. Нам удалось побеседовать с лидерами корпуса, капитанами, прихожанами-россиянами (Е. и Б. Ш.).

Информатор Е.Ш. в советские годы преподавала атеизм, но потом в 1990-е гг. вступила в Армию Спасения. Она полностью удовлетворена своей деятельностью в ней, поскольку много помогает людям. Вначале она работала в офисе Армии спасения в Ростове на Дону, потом – в Финляндии, потом вместе с супругом её перевели на службу в Москву. Она рассказала, что в 1990-е гг. желающих вступить в Армию

спасения было много, со временем произошел отток прихожан. Армия спасения – христианская организация, поэтому праздники у них христианские, между тем как обрядовая сторона культа отсутствует (свадьба или похороны – личное дело каждого).

В 2008 г. Армия спасения прошла перерегистрацию в России, однако в Москве возникли проблемы. Руководству пришлось подавать в международный суд в Страсбурге, где Армии спасения удалось выиграть процесс: организацию зарегистрировали, правительство Москвы заплатило штраф. Нам удалось побеседовать с несколькими членами Армии спасения⁸.

С православными членами общины Армии спасения общаются мало, поскольку сами православные (как руководство, так и прихожане) стараются не контактировать с ней. Хотя сама организация чувствует своё единство с другими христианскими конфессиями, однако она не ищет сотрудничества с ними. Она напрямую служит людям (сердце – Богу, руку – людям). Почти все прихожане – солдаты и офицеры – бывшие православные, т.е. те, кто были крещены в детстве. Праздники других религий члены Армии спасения уважают.

Старообрядцы. Поморский толк

Старообрядческие религиозные организации, как известно, имеют несколько направлений. В Москве это наиболее известная *Русская Православная Старообрядческая церковь* (Рогожский пос., 29), *Российский совет Древлеправославной Поморской церкви*, *Московская община христиан-старообрядцев поморского согласия* (Преображенский вал, 25), *Остоженская старообрядческая община храма во имя Покрова Пресвятыя* (Турчанинов пер., 4), *Община русской Древлеправославной церкви Покрова Богородицы* (Веерная, 32), *Тверская старообрядческая община церкви во имя Св. Николая Чудотворца* (Бутырский вал, 8), *Московский Преображенский старообрядческий приход* (Преображенский вал, 17), *Московская старообрядческая община церкви Покрова Пресвятой Богородицы* (Б. Факельный пер., 18) и т.д.

Нам удалось встретиться и поговорить с членами Российского совета Древлеправославной Поморской церкви (Преображенский вал, д. 25)⁹. В целом они дружат и с православными, и с другими старообрядцами. Отношение старообрядцев-поморцев к православным хорошее, но существуют сложные отношения между различными группами внутри старообрядческого общества, в частности, между *поморцами* и *федосеевцами* (приверженцами федосеевского толка), которые располагаются неподалеку от поморцев (через дорогу). Так, члены поморской общины не могут принять отсутствие обряда венчания у федосеевцев.

Поморцы с уважением относятся к соседям, знакомым и друзьям, исповедующим другую религию, в т.ч. и православную. Но они отмечают: «старообрядцы, как и прежде, считают лишь себя в полной мере православными христианами, ква-

лифицируя Российскую Православную церковь (РПЦ) Московской Патриархии как инославную».

На кладбищах поморцы ставят строгие канонические кресты – «голбцы». Много старообрядцев похоронено на Рогожском и Преображенском кладбищах. Поморцы сожалеют, что в настоящее время они вынуждены делить территорию Преображенского кладбища с православными, и хоронить своих братьев на православном кладбище, подчеркивая, что изначально оно полностью принадлежало старообрядцам.

У поморцев брак с представителями других конфессий не допустим, последователям данной религии можно жениться/выходить замуж *только* за старообрядцев. Так, например, у детей информатора Т. не возникает вопросов, какой веры должен быть супруг или супруга. Если даже им понравится человек иной веры, то жениться можно только после того, как он/она примет старообрядчество.

Информатор П.Ф. рассказывал, поскольку они делят одно здание с православными, то «неоднократно случались конфликты с батюшкой православной церкви, который настаивает, что эта территория принадлежит православным, и старообрядцы должны отдать им свою половину». На данном месте, как считают поморцы, в прежние века находился лишь старообрядческий храм. Кладбище (не далеко от храма) тоже принадлежало старообрядцам. А сегодня поморцы вынуждены делить кладбищенскую территорию с православными, и хоронить своих братьев фактически на православном кладбище. П.Ф. убежден, что православное руководство притесняет старообрядцев. Отношение к простым верующим, православным или другим старообрядцам тоже непростое – периодически бывают споры с членами православных общин на христианские темы. Прихожанин Е. считает, что «отношения с православными хорошие, но они лжецы своей веры, всё исказили, хотя на этой почве нет конфликтов».

Поморцы уважают праздники других конфессий: всегда поздравляют православных членов общины церкви, которая располагается в их же здании, с их праздниками, но сами в праздниках других религиозных направлений не участвуют. Таким образом, в поморской общине мы наблюдаем два латентных конфликта: со старообрядцами других направлений, и с православными (как с духовенством, так и с прихожанами).

Методистская церковь

Методистская (протестантская) церковь возникла еще в XVIII в., отделившись от англиканской. Районы распространения – США, Великобритания. Российская Объединенная методистская церковь существует с 1993 г. Она включает в себя несколько методистских церквей. Нами были проведены интервью с членами Протестантской методистской церкви «Москва – Кванрим» (Коптевская ул, д. 30)¹⁰. Данная церковь была основана на средства корейских методистов. В ней две общины – корейская и русскоязычная. При церкви есть методистская семинария.

Информатор В. так описывает взаимоотношения методистов с другими церквями: «Не контактируем. В общении с людьми из других конфессий не позволено поступаться своими принципами. Отношение благожелательное, толерантное. Церковь не выступает против и не призывает к крестовым походам». Представления методистов о верующих других конфессий: «Православный человек – думающий, где-то категоричный, делает упор на веру. Для мусульман характерны "зацикленность" на делах, а не на вере, скрупулезное исполнение правил, мусульмане живут в оглядке на общину, поэтому для него характерна внешняя благочестивость. Для буддистов свойственна созерцательность и несистемная вера. Иеговисты – это энергичные, фанатичные, упорные. Иудеи похожи на мусульман».

Методисты имеют недопонимания с православными, которые возникают из-за разных взглядов на веру, Бога, Иисуса Христа. История также налагает отпечаток разделения. Но конфликтов не бывает. Наш информатор и с православными, и с мусульманами легко вёл беседы богословского толка, но всё же отметил различия между моральными ценностями разных религий: «моральные ценности в исламе – уважение к старшим, разграничения функций на гендерной основе, выделение общественного над индивидуальным. У буддистов: уважение к старшим, миролюбие, ненасилие, бесстрашие, бережное отношение к природе. У индусов ценности сходны с буддистскими. У мормонов – многоженство, преобладание коллективного над индивидуальным». Методисты «делают акцент на том, что Бог заповедовал поступать определенным образом. Если в сердце есть любовь, то она проявляется в общении». Конечно у методистов много общих ценностей и с другими религиями. Информатор И. также различает моральные ценности разных религий: «у мусульман главная ценность – семья. У православных семья не имеет такой ценности, как у мусульман». Информатор А. считает, что «буддист – верующий человек, заблуждающийся, в первую очередь нуждающийся в Боге». Этот респондент вообще признает буддизм не как религию, а как философско-религиозное воззрение. «Мусульманин – верующий человек, исповедующий монотеистическую религию, нуждается в откровении о Христе. Иудей – похож на мусульманина. Люди ищут бога, но все их учения имеют более человеческий характер, а христианство – божественный. В христианстве Бог снизошел до человека». Информатор И.К. уверен, что «в исламе более строгие моральные принципы».

Методисты дружат и с пятидесятниками, и с православными, и с католиками, и с мусульманами, и с буддистами, но к некоторым обрядам других религий относятся всё же плохо, например, к намазу. Информатор И. посещала Египет (она изучала арабский язык), и поняла, что «пост влияет негативно на мусульман, по ночам просто выйти страшно на улицу. Пост их просто приводит в крайнюю степень развращенности». И ещё респондент рассказала: «В Египте на Рамадан режут корову, (потому что у них нет баранов) и дети обмакивают руки в крови и оставляют отпечатки на стенах внутри дома. Это просто ужасно и возмутительно!» К лидерам других религий информатор относится положительно при условии, если они – не фана-

ты. Фанатизм, по его мнению, это своего рода отступление от веры. Не должно быть фанатизма и чувства превосходства над другими религиями.

Евангельские христиане (пятидесятники)

Евангельские христиане (пятидесятники) – одно из протестанских направлений, возникшее в начале XX в. В эти же годы оно появилось и в России. В Москве много пятидесятнических церквей. Мы выбрали для проведения бесед Церковь Божию в Царицыно (ул. Прохладная, д. 18), пастором которой является Сергей Васильевич Ряховский, епископ, доктор богословия, начальствующий епископ Российского объединенного Союза христиан веры евангельской (пятидесятников), член Общественной палаты РФ, член Совета по взаимодействию с религиозными объединениями при Президенте РФ и т.д. Нами были опрошены 9 чел.¹¹

Информатор М. рассказала о взаимоотношениях православных и пятидесятников: «Сама в детстве была как бы православная. Отношусь положительно, но многое непонятно в православии. Например, моя бабушка говорит, что священник может прощать грехи, но как это так? Ведь только Бог может прощать; не понимаю, как это людей молитвами могут вытаскивать из ада. Бабушка меня называет сектанткой и вообще не понимает. Она подошла к священнику и сказала, что я к пятидесятникам хожу, а священник ей отвечает, что пропадает, мол, твоя внучка. Так бабушка по ночам спать перестала. Православные – разные бывают. Есть агрессивные, ничего кроме православия не видят, например, бабули. Мусульмане – они заблуждаются, я не понимаю, как получаются террористы из мусульман». С собственной бабушкой у информатора М. есть конфликты: «она ничего не хочет признавать. Ей не нравится музыка, как мы восхваляем Бога. Она ищет к чему бы придраться каждый день. Вот, мол, у тебя Библия не такая, на ней нет креста и патриарх её не благословлял...».

Пятидесятники положительно относятся к прихожанам других религий, главное, чтобы была вера, а не использование религии в качестве политической силы. Поскольку информатор М. выросла на Кавказе, то имеет друзей мусульман. М. положительно относится к людям вообще: «надо их любить, нельзя смотреть на них свысока и говорить – я знаю истину, а ты нет». Информатор С.Б. уважает людей, которые искренне верят. «Бывают разногласия между верующими из-за соблюдения обрядов и традиций» – рассказывает он и добавляет: «очень нравится, что на Рамадан мусульмане все вместе дружно едят, что они собираются вместе, это их как-то объединяет. Но и в России есть тоже странные обычаи типа пить кровь убитой свиньи, для проявления мужской силы». Информатор Н.И.И. убеждена, что «разновидности конфессий придумали люди». Она благосклонна ко всем религиям – «просто не надо тянуть на себя одеяло, отсюда возникают непонимания». Недопонимания, как отмечает информатор А.Н., возникают, когда «кто-то будет дока-

зывать собственную правоту, или возвеличивать собственную церковь. Когда просто свидетельствуешь о Боге, то конфликтов не возникает».

Информатор М. видит сходства и различия в моральных ценностях между православием и пятидесятничеством: «в православии люди поклоняются святой земле, мощам. Для информатора это подобно идолопоклонству. «В православии с пьянством никто не борется, а в протестантизме выпивка не допустима. В протестантизме не почитается Богородица». Информатор С.Б. считает, что религиозные ценности в целом в религиях общие: «отказ от удовольствий, умерщвление плоти». Информатор Н.И.И. так описывает моральные ценности прихожан разных религий: «католики поклоняются Божией Матери. Мы поклоняемся живому Богу. Ценность святости есть во всех религиях. У православных ценность – простота, смирение, у баптистов – любовь, у католиков тоже любовь. У мусульман – почитание старшего поколения. Коран – параллелен Библии». О прихожанах других церквей информатор П. говорит так: «это люди с глубокими убеждениями и знающие, чему посвящена их жизнь. Они имеют нравственный подход к ценностям и осознают свою ответственность за судьбы Отечества». Грань уважения заканчивается, когда начинается «пропаганда насилия и нарушение прав и свобод личности» – говорит П. Информатор А.Н. «к представителям других религий относится как к заблуждающимся, но нормально их воспринимает».

Информатор Л. относится к другим религиям скептически и настороженно: «мусульманин верит в Бога и имеет жесткие позиции, но жертва Христа ему не открывается. Немного жестокие праздники у мусульман, когда они собираются вокруг камня, происходит давка и некоторые люди даже погибают». Респонденту не нравится такой аспект ислама как джихад. Ему нравятся православные, потому что они ищут Бога и имеют благоговение перед ним, но их обрядовость не очень нравится респонденту, хотя через неё они чтут Бога. Информатор А.Н. убежден, что «все ищут Бога, но кто-то просто ошибается». «Высшие ценности, – как подчёркивает информатор А.Н., – совпадают». Информатор отрицательно относится к фундаментализму. «Но людям свойственны заблуждения». Информатор С.К. считает, что моральные ценности во всех религиях одинаковы: «это любовь к Богу, к ближнему, милосердие».

А.Н. показывает, что «симпатий к другим религиям нет, зато к людям как к личностям есть». Пятидесятники открыты людям, они дружат и с православными, и баптистами, и с мусульманами, буддистами, атеистами, хуже относятся к иеговистам, считая, что «у них неверное учение, но в принципе они такие же люди, как и все, просто им надо помочь». Информатор А. говорила, что «с друзьями из других религий пока не обсуждала вопрос перехода в новую церковь, и религиозные вопросы они тоже не обсуждали». Но она знает некоторые особенности поведения своих друзей, например, мусульман, во время поста: они ничего не едят, не пьют. Поэтому информатор старается не есть в их присутствии из уважения к их религии.

Пятидесятники поздравляют своих друзей с их религиозными праздниками. Информатор А. старается не говорить о религии со своими друзьями – прихожанами других церквей, чтобы не было недопониманий. Он считает, что *«религиозный вопрос, как и квартирный, очень портит отношения людей, если они не разделяют мнения друг друга»*. Он добавляет, что «моральные ценности разных религий разные, если их тщательно изучать. А так респонденту неважно, какие моральные ценности у других. Важнее «стараться соблюдать свои».

Иудаизм

Иудаизм – одна из традиционных религий России со времени присоединения Речи Посполитой, когда значительное число евреев, проживавших в этом регионе, вошли в состав Российской империи. Нами были опрошены прихожане старейшей в Москве Хоральной синагоги (Большой Спасоглинищевский переулок, д. 10, открыта в 1906 г.)¹² и прихожане Синагоги на Большой Бронной¹³.

Прихожан иудейских общин характеризует высшая степень уважения к другим религиям: информатор Ю.С.В. относится с уважением ко всем религиям, т.к. они все «направлены на то, чтобы сформировать хорошего человека»; информатор Д.С. убежден, что не следует «попираť ценности других конфессий». Информатор А. для подтверждения необходимости уважения прихожан других религий привел притчу: «один раввин (не помню имя, которое было названо, но это основатель хасидизма), поехал куда-то, для чего нанял возницу. После того, как они добрались до нужного места, раввин уволил возницу за то, что когда они проезжали мимо церкви, возница не перекрестился: "Если ты не уважаешь своего Бога, то как Он будет уважать тебя?"». Информатор Й.К. так сказал об отношении к другим: «Бог един, следовательно, как можно их не любить?»

Тем не менее у них вызывает неудовольствие современная российская политика «сращивания государства и РПЦ (Русской Православной церкви), поскольку это нарушает право на свободу совести и вероисповедания». Праздники других конфессий иудеев не волнуют, но им не нравится, что православные праздники имеют тенденцию становиться государственными, и многочасовая трансляция Пасхи их раздражает.

Члены иудейских общин и на бытовом уровне отмечают некоторое засилье православия. Прихожанин Ю.С.Б. привел случай «превышения» границ толерантности. В иудаизме есть традиция прибивать к косяку двери маленькие свитки с религиозным текстом. Когда информатор это сделал, к его маме пришла соседка (православная) и начала возмущаться, а потом заявила: «приведет священника, т.к. это место необходимо было освятить». Или другой случай. К соседям-абхазам приехала родственница, тоже из Абхазии, и убеждала соседей прекратить общение с соседями-иудеями. Ещё один пример. Его еврейское имя – Иуда, и когда он был в Абха-

зии, семья (православная) приехавшая на отдых говорила ему: «Вот твое настоящее имя» (в отрицательном смысле).

Иудеи имеют друзей, исповедующих протестантизм, ислам или православие, но, как подчеркнул информатор Д.М., они «предпочитают не обсуждать религиозные вопросы с друзьями». Он так говорит: «это не мое дело». Поэтому конфликтов и недопониманий, по сути дела, не возникает. Прихожанин Р.В.О. подчеркивает, чтобы их не было, надо просто не обсуждать религиозные темы с представителями других церквей, даже если они – твои друзья. Некоторые наши респонденты всё же предпочитают дружить только с иудеями, и в своей жизни с прихожанами других церквей не соприкасаются. По мнению прихожан иудейских церквей, в Москве конфликты случаются скорее на национальной, а не на религиозной почве.

К людям, исповедующим другую религию, у иудеев симпатии есть, так религиозные взгляды не распространяются на отношения с окружающими. Но все же, Д.М. говорит, что «женщины в хиджабах его смущают, т.к. пугает неизвестность». Однако он подчеркивает, что для него «важна его этническая принадлежность, поскольку он принадлежит к очень богатой древней культуре, однако этнической принадлежностью других людей не интересуется – лишь бы человек был хороший». У респондента А. достаточно друзей из других религий разных этнических групп: узбеки, евреи, турок, армянин. Респондент А.В. убежден, что чувствует «симпатии к представителям других религий как к людям, отдельным личностям. Их религиозная принадлежность не интересует. Люди разные, непорядочных полно и среди евреев».

Иудеи отмечают, что хотя моральная основа всех монотеистических религий, в принципе, идентична, т.к. основывается на соблюдении заповедей, но «риторика, которая используется руководством разных конфессий, различается и предполагает формирование различных культурных кодов». Прихожанин Й.К. подчеркивает, что «у иудеев очень много законов, многие совпадают с законами других религий... мораль одна – будь честным, не воруй и т.д. Все правила Всевышнего хороши». Информатор М.Я.Б. указывает, что прихожане разных церквей соблюдают свои обряды, «но этическая основа авраамических религий примерно одинакова, что означает, что этика поведения иудеев и православных похожа».

Харизматическое движение

Харизматическое движение – одно из новых христианских движений, в котором индивидуальные, исторически сложившиеся христианские общины принимают верования и практики, сходные с пятидесятническими, а именно: крещение Духом Святым. В России сами «харизматы» обычно называют себя *Христианами веры евангельской* (пятидесятники). Нами была проведена беседа лишь с одним прихожанином харизматической церкви «Роса» (ул. Краснобогатырская, д. 38, стр. 2.)¹⁴.

Информатор В.К. подчеркивает, что «с некоторыми вещами в других религиях он не согласен, но не настроен агрессивно, наоборот, уважает выбор каждого. И к духовенству других религий относится также с уважением». Харизматы так воспринимают прихожан других церквей: православные не всегда стремятся познать Бога, эта ответственность переносится на священника, поскольку служения на старославянском и смысл Библии не всегда доступен. Иудеи стремятся постичь Бога, но не признают Иисуса Христа. Харизматы дружат и с православными, и с атеистами, однако мусульмане от них «дальше», и в их круге общения таких людей нет. Случаи недопонимания с представителями других конфессий и религий бывают тогда, когда начинаются споры о религии. В.К. рассказывал, что у него есть друг, отец которого служит православным священником. После Пасхи много с другом спорили о Святом Духе, но «каждый остался при своем мнении». В принципе, харизмат указывает, что «все религии сами по себе очень позитивны. Глобально все религии имеют одну и ту же моральную основу, а если детально все их изучать и сравнивать, то различия есть».

Единоверческая церковь

Единоверческая церковь – одно из направлений в старообрядчестве, появилось в России с конца XVIII в. В настоящее время в Москве функционирует несколько единоверческих церквей. Нами были проведены беседы с прихожанами единоверческого храма Св. Николы в Студенцах (ул. Таганская, д. 20а)¹⁵.

Информатор М.А.Т. подчеркивает, что «с верующими других церквей найти язык не всегда просто, но всегда проще, чем с неверующими. То есть расхождений между представителями разных конфессий меньше, чем между верующими и атеистами». Недопониманий нет, но споры и дискуссии информатор М.А.Т. ведет, например, по вопросам церковного раскола. Единоверцы дружат с мусульманами, иудеями.

Об отличиях в воззрениях на мораль в разных религиях М.А.Т. говорит: «у трёх основных конфессий различия в моральных ценностях минимальны, т.е. то же многожёнство в мусульманстве – допущение, а не норма, большинство живут в единобрачии, следовательно, не очень различаются... с атеистами больше расхождений, т.к. них нет тех моральных рамок, которые присущи верующим, и лучше 4 жены у мусульманина, чем 40 связей у атеиста». Но в целом, многожёнство единоверцы не могут принять. Единоверцы уважают праздники других конфессий, если во время праздников не хулят их веру, церковь.

Единоверец Ю.В.Я. отмечает, что, по его мнению, «конфликты чаще случаются между разными направлениями православия, чем между разными вероисповеданиями, т.к. люди разных вер более настороженно друг к другу относятся, какие-то темы предпочитают *обходить*, но в православии это не так» (информатор читал, что Аввакум за несколько часов до смерти умудрился поссориться с сокамерником).

Информатор общался с католиками. Ему кажется, что «в плане внутренних конфликтов у них всё намного спокойнее, чем у православных».

Католическая церковь

Католическая церковь в России – одно из самых старинных религиозных направлений. Нами были проведены беседы с прихожанами и духовенством Римско-католического кафедрального собора Непорочного Зачатия Пресвятой девы Марии (ул. М. Грузинская, д. 27) и собора Святого Людовика (ул. Мархлевского, д. 9)¹⁶.

Католики считают, что они близки с православными: единые моральные ценности. Прихожанин А.М.С. говорила, что «у всех направлений христианства одинаковые моральные ценности, каждая религия проповедует добро и любовь к другим». Некоторую настороженность католики испытывают к мусульманам, поскольку в исламе есть понятие «джихада». По мнению католиков, джихад – не истинное направление внутри этой религии, поскольку в Коране указана *терпимость к авраамическим религиям*. Но в целом, католики дружат и с представителями других религий, в т.ч. и мусульманами. У информатора А.М.С. сестра-католичка замужем за мусульманином, их сын – мусульманин, о многожёнстве речь не идет, муж соблюдает свои обряды, ходит в мечеть, а жена соблюдает свои.

Адвентистская церковь

Адвентизм – религиозное направление, зародившееся в начале XIX в. среди различных протестантских групп. Наиболее известное направление внутри адвентизма – Церковь адвентистов седьмого дня. В Москве существует более 20 адвентистских общин. Нами были проведены беседы с прихожанами церкви «Центральная» (М. Трехсвятительский, д. 3)¹⁷.

Адвентисты имеют «хорошее представление» о других религиях, есть симпатии к конкретным людям, дружат с православными, мусульманами, есть православные родственники, но их религиями не интересуются, а «терпят и уважают». Иногда, когда пытаются вести пропаганду адвентистских идей, то окружающие недовольны: однажды Д.П.Г. начал дискутировать с мусульманином, тот его побил. Адвентисты недовольны, что в СМИ рассказывают лишь о православии и исламе, а про их религиозное направление – ничего. Информатор П.В.Г. подчеркивает, что моральные ценности внутри христианских групп одинаковы, а в исламе – отличаются.

Российская Церковь христиан веры евангельской «Вифезда» – дом милосердия

Российская Церковь христиан веры евангельской «Вифезда» – дом милосердия – протестантская организация (11-я ул. Текстильщиков, д. 4) позиционирует

себя как самостоятельная христианская организация. Мы побеседовали с её пастором: А.В.Ф., 66 лет, старший пастор, коренной москвич, родители были баптистами. Церковь «Вифезда», как рассказывает пастор, с 1997 г. церковь занимает помещения в полуподвальном этаже жилого пятиэтажного дома, которые арендует совместно с церквями евангельских христиан-баптистов и адвентистами. Пастор недоволен тем, что в России «православие становится негласной главной и государственной религией». Считает, что «все религии ведут на одну гору. Но некоторые не доходят до вершины. Христианство доходит. Так вот надо помочь другим, наставляя и поучая их, если они хотят, дойти до вершины».

Новый Акрополь

Новый Акрополь – новое движение, цель которого попытаться объединить христианские церкви в новых религиозно-философских реалиях. В Москве несколько таких центров. Нами были проведены беседы с участниками Нового Акрополя (ул. Шипиловская, д. 7)¹⁸. Цель данной школы, по мнению участников движения, – «объединение людей на основе идеала всеобщего братства, независимо от их вероисповедания, национальности, пола, возраста, социального положения и др.; сравнительное изучение наук, культур; раскрытие творческого потенциала человека». Центр проводит различные культурные мероприятия.

Российское Библейское общество

Российское Библейское общество – это религиозная организация, цель которой – исповедание христианской веры и распространение Слова Божьего. Появилось в России в первой половине XIX в. Возобновилось в 1990-е гг. (Москва, у. Валовая, д. 8). Нами была проведена беседа с сотрудником РБО – Т., заведующей отделом информации. Среди членов и руководителей РБО – представители различных христианских конфессий, есть и атеисты. Кроме центра в Москве, который занимается издательской деятельностью, есть центры в Санкт-Петербурге, где проводится в основном научная работа и осуществляется переводческая деятельность, а также в Новосибирске и Владивостоке. По мнению Т., конфликтов в центре не бывает. Если начинается спор, то продолжен он может быть только за дверью центра. Единственная проблема – это Свидетели Иеговы, которые не хотят признавать РБО.

На молитвенных собраниях, проходящих раз в неделю по средам, читают общие молитвы, например, Отче наш или Молитву оптинских старцев.

Основное направление деятельности РБО – перевод Библии (Ветхого и Нового Завета). Что касается неканонических книг, то они тоже переводятся, а потом включаются или не включаются в издание в зависимости от того, для какой организации они предназначены. Второе направление – благотворительность.

В Москве существует *Институт перевода Библии*, с которым РБО сотрудничает. Наряду с переводом на русский язык институт осуществляет переводы на национальные языки, но не всего текста целиком, а только части Библии. Поэтому, несмотря на то, что есть много переводов Библии на национальные языки народов России, полные из них только два – синодальный вариант на церковно-славянском и новая чувашская Библия.

Истинно-Православная церковь

Истинно-Православная церковь появилась в СССР в 1920-е гг., когда часть православных не приняла Сергия как нового лидера Русской Православной церкви, оставаясь в «тихоновской ориентации». Это направление существует до сих пор. Располагается в разных местах, в т. ч. и в Свято-Иоанно Предтеченском монастыре (м. Курская)¹⁹. Информатор Е. так говорит об этом: «мы живем в стране, где много людей, которые являются представителями других конфессий. Это нисколько не напрягает и не обижает, она (ИПЦ – *И.Б.*) свободно и легко общается со всеми. Отношения с ними хорошие, иногда можем даже найти общие интересы». Прихожанка дополняет: «И это же прекрасно, когда ты общаешься с другими людьми, ты сам духовно обогащаешься, ты получаешь полезный, жизненный опыт». Верующие дружат с представителями других религий, в т. ч. и с мусульманами. Информатор Е. говорит, что «не встречала мусульманина, омраченного грустной улыбкой, они всегда приветливы и готовы помочь». Религии все похожи – «учат одному – добру. Глупо думать, что здесь есть различия или противоречия. Информаторы уважают другие религии, а главное – проявляют терпимость. Много моральных ценностей одинаковы, например, "не укради"».

Баптистская церковь

Баптистская церковь – одна из протестантских церквей, давно обосновавшихся в России. Нами было опрошено несколько прихожан Московской центральной церкви евангельских христиан-баптистов (М. Трехсвятительский пер., д. 3)²⁰. Баптисты относятся к прихожанам других религий и их традициям с уважением (за исключением жертвоприношения животного на улице среди жилых домов), но к самим религиям – равнодушно. На первом месте стоит «веротерпимость», но потом добавляют: «лучше бы все они были баптистами». Все христиане им родственны. Некоторые информаторы вступают в дискуссии с представителями других конфессий. Пресвитер Н.Ф. подчеркивает, что его «огорчает, что представители других конфессий не верят в искренность веры в нашей религии, и бывают конфликты с их стороны». Баптисты имеют православных друзей, но дружат с ними как с «реально заблудшими».

Евангельские лютеране

Евангельское лютеранство – одно из протестантских направлений в христианстве, появившееся в XVI в. Нами были проведены беседы с прихожанами Евангелическо-Лютеранского кафедрального Собора Святых Петра и Павла (Старосадский пер., д. 7)²¹. Информаторы относятся к прихожанам других церквей терпимо, уважительно и толерантно (за исключением «сект»). Евангельским лютеранам не нравится лишь то, что в российской политике и в государственном устройстве России происходит доминирование православной церкви.

Лютеранская церковь

Лютеранская церковь в Москве существует уже многие годы. Нам удалось поговорить с прихожанами церкви Петра и Павла (Старосадский пер., д. 7)²². Информаторы имеют хорошие отношения с прихожанами других религий. Все религии, по сути, учат одному: «жить в мире и согласии» и «все люди братья». Отношение к человеку, по мнению лютеран, не связано с его религиозной принадлежностью. Симпатий к другим религиям нет, но есть уважение.

Заключение

Проанализировав характер межрелигиозных отношений между членами различных общин в г. Москве, мы пришли к следующим выводам.

Процессы религиозного возрождения в г. Москве во многом сопровождаются распространением многочисленных религиозных направлений в городе, что невольно вызывает к жизни разного рода внутри- и меж-религиозные конфликты как между служителями культа, так и между рядовыми членами общин. Подобные обстоятельства требуют формирования определенных основ взаимоотношений государства и гражданского общества в области развития религиозных движений в РФ.

Прежде всего хотелось бы отметить достаточно высокий уровень «осознанной», т.е. воспитанной или внедренной в современную идеологию толерантности, свойственной практически всем конфессиям и религиозным группам Москвы. Верующие люди действительно стараются во взаимоотношениях с остальными москвичами – членами других общин или атеистами «обходить» сложные вопросы, которые могут вызвать или недопонимание, или конфликты. Во многом, формированию «здорового» межконфессионального диалога мешает убеждение верующих об истинности собственных религиозных догм. Как нам представляется, в настоящее время в Москве наблюдается «внешняя терпимость», а внутри сознания верующих терпимости, по сути, нет.

Мы видим, что *возможность межрелигиозного диалога и формирование гражданского согласия в Москве, в целом, реальна*. Государственным и иным ин-

ститутам следует способствовать налаживанию данного диалога, чтобы ослабить противоречивые тенденции, раздирающие московское общество и не способствующие объединению населения региона²³.

Важной особенностью (и, на наш взгляд, позитивной особенностью) жизни в г. Москве стала трансформация большинства межрелигиозных конфликтов в *межличностные конфликты*, когда конфликтующие стороны не связывают причины своих конфликтов с религиозной принадлежностью. Для москвичей важнее проявление общечеловеческих моральных установок в поведении конкретного человека, чем *отражение в его поведении нравственных норм определенного религиозного культа*. Это свидетельствует, с одной стороны, о значительной продвинутой граждан Москвы в восприятии конфликтов и способах их разрешения, а с другой, – наличия некоторых скрытых форм межрелигиозных конфликтов.

Другой особенностью верующих Москвы (на наш взгляд, негативной) является наличие *явного стремления к изоляции членов религиозных общин друг от друга*. В силу большой населенности города верующие одного культа стремятся ограничить свое общение *только представителями своей группы*. Наличие межэтнических конфликтов внутри религиозных групп имеет место, но их число незначительно, большинство из них стремится к моноэтническому составу своих общин.

У наших респондентов *отсутствует интерес к жизни и быту других религиозных групп в г. Москве*. Граждане Москвы на бытовом уровне предпочитают не вступать в контакты с представителями других религиозных групп во избежание недопонимания и конфликтов. Жители Москвы в отличие от населения, например, республик Северного Кавказа, не стремятся отстаивать *свою религиозную истину* перед представителями других религиозных организаций²⁴.

Большинство населения Москвы пытается формировать свою идентичность на основе культурной или, как нам кажется, *гражданской (светской)* идентичности.

Основными причинами открытых межрелигиозных конфликтов в Москве являются, во-первых, близость конфессии к государственным структурам, получение ряда государственных привилегий и соответственно несоблюдение закона о свободе совести, например, т.н. «государственное православие» вызывает резко негативную реакцию многих прихожан иных культов, во-вторых, проведение некоторых религиозных обрядов открыто на территории проживания граждан Москвы, во дворах, подъездах и т.д. вызывает недовольство окружающих – не сторонников данного религиозного культа; в-третьих, борьба церквей за увеличение своей паствы, которую руководители проводят в рамках дозволенной миссионерской деятельности; в-четвертых, позиция православной религии как доминирующей в Москве воспринимается верующими других конфессий негативно, в-пятых, внутри отдельных групп христианских направлений, т.н. «исторических церквей», разногласий значительно меньше, чем между ними и иными конфессиями.

Думается, что российская интеллигенция совместно с религиозными лидерами могли бы заняться формированием единого общечеловеческого пласта системы ценностей, основанной как на светской, так и на *«религиозной основе»*, которая бы была способна «работать» на всём российском пространстве как внутри, так и вне религиозного поля. Эта система ценностей может дополняться религиозными ценностями из различных религий, но фундамент данной системы ценностей должен быть «светский», «гражданский».

И в СССР, и в постсоветский период в целом в стране всегда проводилась политика мультикультурализма и культурного плюрализма, поскольку сосуществование народов в рамках такого крупного государства не могло быть организовано на иных принципах. Советские лозунги «дружбы народов» во многом актуальны и сейчас. Однако для применения их в настоящее время требуется серьезная и фундаментальная работа по грамотному внедрению основ мультикультурализма в современных религиозных и культурно-идеологических обстоятельствах в РФ.

По нашему мнению, в современной российской идеологии, которая, безусловно, формируется в настоящее время, следует сделать акцент на формировании общекультурного поля светской духовности. Думается, что в этом направлении большие надежды можно возложить на местную интеллигенцию – писателей, художников, руководителей местных теле- и радио-каналов, театральных деятелей, – которая должна сформировать современное мультикультурное пространство, в котором религиозные ценности могут найти свою нишу.

ПРИМЕЧАНИЯ:

- ^{1.} Мартынова М.Ю., Лебедева Н.М. Молодые москвичи. Кросскультурное исследование. М., 2009; Молодые москвичи: отношение к истории и традициям (социологическое исследование). М., 2002; Малькова В.К. Полиэтническая Москва в начале нового тысячелетия. М., 2007; Остапенко Л.В., Субботина И.А. Москва многонациональная. Старожилы иммигранты: вместе или рядом? М., 2007; Мартынова М.Ю. (Отв. ред.) Молодежные субкультуры Москвы. М., 2009; Мартынова М.Ю., Лебедева Н.М. Молодежь Москвы: адаптация к многокультурности. М., 2007.
- ^{2.} Бабич И.Л. Архив полевых материалов: О. Михаил – священник церкви; Л. – русская, сотрудница лавки в церкви; Т. – русская; Н. – русская; И. – русская, сотрудница воскресной школы; О. – русская, 40 лет, работник церкви; Т. – русская, 30 лет, сотрудник лавки в церкви; Р. – русская, 24 года; Л.А. – русская, 60 лет, работница храма; О.В. – русская, сотрудница храма; М. – русская; Е.М.Ч. – русская, 19 лет, студентка, коренная москвичка; А.Н.П. – русский, 29 лет, в Москве с 2000 г., алтарник при храме; А.С.З. – русский, 20 лет, студент; А.С.К. – русский, 17 лет, ученик школы, коренной москвич; И.С.С. – русская, 45 лет, ветеринар, коренная москвичка; Л.И.С. – русская, 50 лет, редактор, в Москве живет с 1980 г.
- ^{3.} Бабич И.Л. Архив полевых материалов: Ж.Х.А. – татарин, 67 лет; М.М.Г. – аварец, 44 года, в Москве живет 18 лет; Р.А.А. – татарин, 34 года, житель Подмосковья; М.А. – татарин, коренной москвич; Э. – азербайджанка, 23 года, студентка; Ф. – иранец, 46 лет, таксист; Р.Х. – татарин, имам мечети, москвич; Я. – киргиз, 27 лет, строитель; Ю. – прихожанин, 56 лет; Р. – 46 лет, журналистка, москвичка, работает при мечети; Р.Ш. – татарин, 47 лет, актер; А.Б. – ингуш, 28 лет, высшее образование, не москвич; А. – татарка, 48 лет, коренная москвичка; С.А. – 48 лет, коренной москвич; С.Г. – 21 год, коренная москвичка; Б.К. – таджик, 50 лет, ремонт квартир; М.А. – татарин, 56 лет, в Москве живет 5 лет; Л. – азербайджанка, 40 лет, домохозяйка; Р.М.Д. – осетин, 46 лет, бизнесмен; А.Р.С. – татарин, 36 лет, житель Подмосковья; М.Х. – киргиз, 28 лет, строитель; Ф.О.Б. – татарин, 60 лет, коренной москвич, работает в мечети; Ч. – татарин, 24 года, экономист, в Москве живет 8 лет; М.А.Х. – татарин, имам мечети; А. – киргиз, 23 года, не москвич; А. – дагестанец, 27 лет; Т. – 22 года, не москвич.
- ^{4.} Снежкова И.А. Армянская церковь в Москве // Исследования по прикладной и неотложной этнологии. М., 2015. № 244. С. 12–20.
- ^{5.} Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Л.А. – 57 лет, няня, проживает в Москве 10 лет; Д.Ю.Б. – армянин, 36 лет, врач, главный клинический госпиталь внутренних войск МВД России, руководитель Союза молодежи при Армянской Апостольской церкви, некоренной москвич; М.Ю.Б. – армянин, 32 года, искусствовед, частный бизнес, некоренной москвич; С.Б.А. – армянка, 57 лет, консультант в магазине обуви «Мир Обуви», в Москве живет 4 года; Н.К. – армянка, 19 лет, студентка, не москвичка; А.М. – армянин, 17 лет, студент, не москвич; Ю.А. – армянин, 50 лет, программист, в Москве проживает 20 лет; К.А. – армянка, 49 лет, окончила Азербайджанский институт нефти и химии, проживает в Москве более 15 лет.
- ^{6.} Бабич И.Л. Архив полевых материалов. И.А.Ф. – еврей (есть английские корни), 23 года, мужской, высшее, востоковед и преподаватель религиоведения, коренной москвич; В. – русский, 64 года, высшее образование, менеджер, ООО «СБС-Ультра», в Москве живет 47 лет; С.Х. – американка, 68 лет, два высших образования, раньше работала журналисткой, сейчас работает в англиканской церкви, в Москве живет более 40 лет.
- ^{7.} Бабич И.Л. Архив полевых материалов. А. – президент этого центра, 40 лет, славянин; А.А.Б. – постоянный представитель Буддийской традиционной сангхи России в Москве; А. – приверженец центра; Р.В. – чех, 25 лет.
- ^{8.} Бабич И.Л. Архив полевых материалов. А. – молдаванка, 24 года, главная солистка во время службы в церкви, солдат Армии

- Спасения, в Москве 11 лет; А.Г.Х. – русский, 57 лет, юрист, москвич; В.В. – русская, 70 лет, психолог, москвичка.
9. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Т. – русская, 62 года, домохозяйка; П.Ф. – 52 года, юрист, заместитель руководителя Поморской старообрядческой церкви; М.М. Р. – белорус, наставник в церкви, в Москве с 1991 г.; Е. – не москвич, из Нижнего Новгорода.
10. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. В. – грузин, 22 года, студент семинарии; И. – русская, 25 лет, окончила педагогический университет, знает арабский язык; С.Х. – корейка, 75 лет, к.тех.н.; А. – 33 года, пресвитер, житель Санкт-Петербурга; И.К. – кореец, 28 лет, преподаватель тхэквондо.
11. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. М. – 19 лет, студентка в медицинском колледже; С.Б. – русская, 35 лет, журналистка, работает в этой церкви; Н.С.И. – русская, 56 лет, высшее педагогическое образование, работает в церкви; П. – 60 лет, пенсионер; Л. – русский, 20 лет, студент; А.Н. – русский, 45 лет, среднеспециальное образование; С.К. – русский, 21 год, программист, работает в славянском правовом центре, в Москве живет 4 года; А.Н. – русский, 23 года, москвич, директор полиграфического центра; А. – 25 лет, программист; А. – русская, 21 год, студентка, москвичка.
12. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Ю.С.В. – еврей, 20 лет, предприниматель; Д.С. – еврей, 20 лет, студент, коренной москвич; А.В. – еврей, 65 лет, работает в синагоге, коренной москвич; А. – еврей, 56 лет, директор международной фирмы, коренной москвич; М.Я.Б. – грузинский еврей, 75 лет, врач, пенсионер, работает в синагоге.
13. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Й.К. – грузинский еврей, 26 лет, помощник раввина; Р.В.О. – еврейка, 23 года, студентка; Ю.С.Б. – еврей, 25 лет, инженер-физик.
14. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Респонденты: В.К. – 25 лет, дизайнер, коренной москвич.
15. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. М.А.Т. – русский, 30 лет, историк; С.Ф.Р. – русский, 60 лет, живет под Москвой; Ю.В.Я. – русский, 63 года, электромеханик; о.П.В. – русский, 45 лет, москвич, священник храма.
16. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. О. Збигнев – поляк, 39 лет, пастор церкви; А.М.С. – русская, 20 лет, монахиня, коренная москвичка; А.К.С. – русский, 21 год, студент, коренной москвич; В.М.М. – русский, 19 лет, студент, коренной москвич.
17. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Д.П.Г. – русский, 1959 г., монтер, коренной москвич; П.В.Г. – русский, 52 года, высшее образование, коренной москвич; Д.И.С. – русский, 32 года, среднетехническое; В.И. – украинец, 73 года, пенсионер; С.Г.К. – украинец, 48 лет, высшее образование, житель Подмосковья.
18. Бабич И.Л., Архив полевых материалов. Т.К. – 50 лет, преподаватель; М. – русская, 24 года, в Москве 8 лет, студентка; Н. – 25 лет, продавец в магазине; Н.Н. – 40 лет, скульптор, в Москве с 1998 г.
19. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. Е. – украинка, 22 года, преподает в школе, в Москве проживает около 5 лет (приехала с родителями); В. – русский, 22 года, студент, в Москве живет с 1994 года; Д.П. – русская, 30 лет, приехала из Рязани, в Москве 3 года.
20. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. С.Н.С. – 22 года, коренной москвич, экономист; Е.В.Ш. – русская, 26 лет, инженер, коренной москвич; Е.Ю.З. – 23 года, коренной москвич, высшее образование; Ф.В.Н. – мордвин, 38 лет, инженер; Д.М.Ф. – русский, 30 лет, программист; В.Ю.Г. – 23 года, повар; Е.В.М. – русская, 26 лет, инженер; П.Б. – русский, 21 год, студент, коренной москвич; А.Н. – русская, 20 лет, студентка, коренная москвичка; Н. (не назвал своего имени) – 50 лет, работник церкви; Н.В.Ф. – 40 лет, пресвитер церкви.
21. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. П.А.А. – русский, 48 лет, страховщик, коренной москвич; Н.А.К. – русская, 71 год, пенсионерка; Г.В.А. – русский немец, 73 года, высшее образование, председатель церковной общины, в Москве с 2006 г.; Н.В.Щ. – русский немец, 65 лет, высшее образование.
22. Бабич И.Л. Архив полевых материалов. П.У. – русский, москвич, библиотекарь; А.А. – русский, студент, москвич; Н.А. – русский, 30 лет, фельдшер.
23. Бабич И.Л. Межрелигиозный диалог на современном Северном Кавказе: миф или ре-

- альность // 1150-летие российской государственности. Великий Новгород, 2012.
24. *Бабич И.Л.* Взаимоотношения между православными и мусульманами на современном Северном Кавказе // Религия и гражданское общество в России. М., 2012; *Бабич И.Л.* Соотношение религиозной (исламской) и этнической идентичности на современном Северном Кавказе // Традиции и новации в сфере этноконфессиональных взаимодействий. Казань, 2012.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА:

- Арутюнян Ю.В.* Армяне в Москве. По результатам сравнительного исследования // Социс. 2001. № 12.
- Бабич И.Л.* Мусульмане Москвы: основы веротерпимости как элементы гражданского согласия в российском обществе // Россия и мусульманских мир. 2015. № 12.
- Бабич И.Л.* Методы имперского управления этническим и религиозным разнообразием на Кавказе // Вестник российской нации. 2015. № 6.
- Бабич И.Л.* Межрелигиозный диалог на современном Северном Кавказе: миф или реальность // 1150-летие российской государственности. Великий Новгород, 2012.
- Бабич И.Л.* Взаимоотношения между православными и мусульманами на современном Северном Кавказе // Религия и гражданское общество в России. М., 2012.
- Бабич И.Л.* Соотношение религиозной (исламской) и этнической идентичности на современном Северном Кавказе // Традиции и новации в сфере этноконфессиональных взаимодействий. Казань, 2012.
- Двойнин А.М., Данилова Г.И.* Этнокультурная среда мегаполиса как условие бытия индивидуальной религиозности современных верующих (на примере г. Москвы): психологические исследование // Вопросы гуманитарных наук. 2013. № 6. С. 130–137.
- Двойнин А.М., Данилова Г.И.* Смыслоразнозначные ориентации православной и мусульманской молодежи мегаполиса (на примере г. Москвы) // Актуальные проблемы гуманитарных и естественных наук. 2013. № 11. С. 263–266.
- Мартьянова И.Ю., Лебедева Н.М.* Молодежь Москвы: адаптация к многокультурности. М., 2007.
- Мартьянова М.Ю.* (Отв.ред.) Молодежные субкультуры Москвы. М., 2009.
- Мартьянова М.Ю., Лебедева Н.М.* Молодые москвичи. Кросскультурное исследование. М., 2009.
- Опарин Д.А., Сафаров М.А.* Некоторые аспекты религиозной жизни московских татар (по материалам этносоциологического исследования 2014 года) // Ислам в современном мире: внутригосударственный и международно-политические аспекты. 2015. № 1. С. 147–158.
- Остапенко П.В., Субботина И.А.* Москва многонациональная. Старожилы иммигранты: вместе или рядом? М., 2007.
- Снежкова И.А.* Армянская церковь в Москве // Исследования по прикладной и неотложной этнологии. М., ИЭА, 2015. № 244.
- Халтурина Д.* Как московские мусульмане относятся к немусульманам // Россия и мусульманский мир. 2004. № 1. С. 30–33.
- Шутов А.Ю.* Межконфессиональные отношения в г. Москве: диагностика ситуации // Власть. 2006. № 9. С. 36–50.
- Babich I.L.* Dialogue des religions dans le Caucase du Nord // SGMOIK-BULLETIN. 2014. № 34.

ПЕРЕЧЕНЬ РАБОТ, ОПУБЛИКОВАННЫХ В СЕРИИ

«ИССЛЕДОВАНИЯ ПО ПРИКЛАДНОЙ И НЕОТЛОЖНОЙ ЭТНОЛОГИИ»

1990 г.

- №1 Арутюнов С.А., Анчабадзе Ю.Д. О национальной ситуации на Северном Кавказе.
- №2 Брук С.И. Немцы в СССР: современная ситуация.
- №3 Калиновская К.П., Марков Г.Е. Национальная и межэтническая ситуация в области расселения ногайцев.
- №4 Соколова З.П. Актуальные вопросы современного развития экономики и культуры хантов.
- №5 Арутюнов С.А., Смирнова Я.С., Сергеева Г.А. Этнокультурная ситуация в Карачаево-Черкесской автономной области.
- №6 Тер-Саркисянц А.Е. Донские армяне и этнокультурная ситуация в Ростовской области.
- №7 Васильев В.И. Проблемы национального развития малочисленных народов Ямало-Ненецкого автономного округа Тюменской области.
- №8 Иванова Ю.В. Греческое население Грузии: современные межэтнические отношения.
- №9 Бушков В.И. О некоторых аспектах межнациональных отношений в Таджикской ССР.
- №10 Брусина О.И. О некоторых причинах межэтнического конфликта в Ошской области.

1991 г.

Серия А:

- №11 Сагаева С.К. Состояние и перспективы развития межэтнических отношений в г. Уральске Казахской ССР.
- №12 Тишков В.А. Этничность и власть в СССР (этнополитический анализ республиканских органов власти).
- №13 Иванова Ю.И. Этносоциальные проблемы греческого населения Грузии.
- №14 Кульчик Ю.Г., Румянцев С.И. О развитии общественно-политической ситуации в ССР Молдова.
- №15 Брук С.И. Народы СССР в стране и за рубежом.
- №16 Гурвич И.С., Батьянова Е.П. Современное развитие межнациональных отношений в Чукотском автономном округе.
- №17 Осипов А.Г. Межнациональные отношения в Краснодарском крае (в связи с проблемой беженцев).

- №18 Жорницкая М.Я. Национальная ситуация в Тувинской АССР и Хакаской АО (май–июнь 1990 г.).
- №19 Остроух И.Г., Шервуд Е.А. Меннониты Оренбургской области.
- №20 Брусина О.И., Осипов А.Г. К вопросу о состоянии межэтнических отношений в Узбекской ССР.
- №21 Григорьева Р.А. Некоторые особенности этнокультурных процессов в Восточной Латвии (Латгале).
- №22 Емельянов В.М. Основные этапы этнополитической эволюции польской национальной группы в Литве в 1990 г.
- №23 Кузнецов А.И., Миссонова Л.И. Ороки Сахалина: проблемы современного развития.
- №24 Абашин С.Н., Бушков В.И. Социальная напряженность и межнациональные конфликты в северных районах Таджикистана.
- №25 Молчанов М.А. Этнополитические предпосылки объявления независимости Украины.

Серия Б:

- №1 Кашуба М.С., Мартынова М.Ю. Государственная политика и современные национальные отношения в Югославии.
- №2 Крюков М.В. Политика национальной автономии в Китае.
- №3 Стельмах В.Г. Самоуправление индейских резерваций в США.
- №4 Кожановский А.Н. Испания: этничность и регионализм.

1992 г.

Серия А:

- №26 Бушков В.И., Микульский Д.В. Общественно-политическая ситуация в Таджикистане: январь 1992 г.
- №27 Шинкевич С., Заринов И.Ю. Поляки Российской империи и СССР: историческая справка и характеристика современной ситуации.
- №28 Сагаева С.К. Российское казачество.
- №29 Островидова Е.Ю. Трансформация СССР: Предпосылки и перспективы суверенизации бывших союзных республик.
- №30 Тер-Саркисянц А.Е. Современная этнополитическая ситуация в Краснодарском крае Российской Федерации.

- №31 Сатвалдыев А.Н. К характеристике религиозной ситуации в Шахимардане (Узбекистан).
- №32 Губогло М.Н. Изменение этнодемографической ситуации в столицах союзных республик в 1959–1989 гг. (по материалам переписей населения СССР).
- №33 Губогло М.Н. Развитие этнодемографической ситуации в столицах автономных республик в 1959–1989 гг. (по материалам переписей населения СССР).
- №34 Гузенкова Т.С. Межэтническая ситуация в Калмыкии.

Серия Б:

- №5 Празаускас А.А. Индия: национальная политика и федерализм.
- №6 Соколова И.В. Политика официального индеанизма в Мексике (идеология и практика).

1993 г.

- №35 Кузнецов А.И., Миссонова Л.И. Этносоциальное положение звенов в Эвено-Бытантайском национальном районе Якутии.
- №36 Малькова В.К. Проблемы русской диаспоры в ближнем российском зарубежье (по материалам прессы).
- №37 Москаленко Н.П. Этнополитическая ситуация в республике Тува (1992 г.).
- №38 Бутанав В.Я. Этнополитические и этнокультурные процессы в республике Хакасия.
- №39 Батьянова Е.П. К этнополитической ситуации в Кемеровской области.
- №40 Бушков В.И., Микульский Д.В. Таджикистан: Что происходит в республике?
- №41 Малькова В.К. Пресса о современной этнической ситуации в Татарстане.
- №42 Бухаев С.С. Этнополитическая и этнокультурная ситуация в республике Бурятия.
- №43 Шнирельман В.А. Бикинские удгейцы: политика и экология.
- №44 Ногайцы сегодня. [Калиновская К.П., Марков Г.Е. Поиски решения проблем в Ногайской степи. Викторин В.М. Астраханские ногайцы.
- №45 Бабич И.П. Этнополитическая ситуация в Кабардино-Балкарии.
- №46 Кыдыева В.Я. К этнополитической и этнокультурной ситуации в Республике Алтай.

- №47 Пчелинцева Н.Д., Самарина Л.В. Современная этнополитическая и этнокультурная ситуация в Республике Адыгея.
- №48 Смирнова Я.С. Карачаево-Черкесия: этнополитическая и этнокультурная ситуация.
- №49 Этнополитическая ситуация на Северном Кавказе.
- №50 Современная общественно-политическая ситуация в Средней Азии и Казахстане.
- №51 Тишков В.А. Русские в Средней Азии и Казахстане.
- №52 Тишков В.А. Русские как меньшинства (пример Эстонии).
- №53 Лопуленко Н.А. Правовой статус и самоуправление у аборигенов Аляски.
- №54 Васильев В.И., Малиновская С.М. Концепция национально-политического, экономического и культурного развития малочисленных народов Севера Томской области.

1994 г.

- №55 Тер-Саркисянц А.Е. Межнациональные отношения в Краснодарском крае (1993 г.) (основные тенденции развития).
- №56 Жуковская Н.Л. Республика Бурятия: этнорелигиозная ситуация (1991–1993 гг.).
- №57 Червоная С.М. Крымско-татарское национальное движение (1991–1993 гг.).
- №58 Таболина Т.В. Панорама современного казачества: Истоки, контуры, типологизация.
- №59 Филиппов В.Р. Этнополитическая ситуация в Чувашии (1988–1993 гг.).
- №60 Григорьева Р.А., Мартынова М.Ю. Этнокультурная ситуация в Беларуси: история, языки, политика.
- №61 Иванов А.М. Этнополитическая ситуация в Республике Саха (Якутия).
- №62 Столярова Г.Р. Этнополитическая ситуация в Республике Татарстан.
- №63 Шаров В.Д. Этнополитическая ситуация в Республике Марий Эл.
- №64 Бирин В.Н. Этнополитическая ситуация в Карелии накануне выборов в Федеральное собрание.
- №65 Гучинова Э.-Б.М., Таванец С.Д. Этнополитическая ситуация в Калмыкии.
- №66 Восходов И.И., Комарова Г.А. Предвыборная ситуация в Чувашской Республике (осень–зима 1993 г.).
- №67 Шаббаев Ю.П., Розачев М.Б., Котов О.В. Этнополитическая ситуация на территории проживания народов Коми.
- №68 Аккеева С.И. Этнополитическая ситуация в Кабардино-Балкарской республике.
- №69 Абаева Л.Л., Крянев Б.П. Социально-политологический анализ выборов в Республике Бурятия (сентябрь, 1994 г.).

- №70 Хаджибиев Р., Полякова Т. Этнополитическая ситуация в Адыгее.
- №71 Зыков Ф.М. Этнополитическая ситуация в Республике Саха до и после выборов 12 декабря 1993 г.
- №72 Кисриев Э.Ф. Этнополитическая ситуация в Республике Дагестан.
- №73 Куликов К.И., Христолюбова Л.С. Этнополитическая ситуация в Удмуртской республике в 1993г.
- №74 Кужугет А., Татаринцева М. Этнополитическая ситуация в Республике Тыва накануне и после выборов в Федеральное собрание России в 1993 г.
- №75 Зубков А.А., Маресев В.В. Демографические процессы, этническая и социально-политическая структура Мордовии.
- №76 Гостиева Л.К., Дзадзиев А.Б. Этнополитическая ситуация в Северной Осетии.
- №77 Губогло М.Н. Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк I. Плоды суверенизации.
- №78 Губогло М.Н. Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк II. Ростки демократизации.
- №79 Губогло М.Н. Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк III. Урожай дезинтеграции.
- №80 Губогло М.Н. Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк IV. Выходы реинтеграции.

1995 г.

- №81 Дубова Н.А., Комарова О.Д., Ямсков А.Н. Факторы формирования межэтнических отношений в среде сельского населения южных районов Пермской области.
- №82 Иванова Ю.В. Проблемы межэтнических взаимоотношений в Северном Приазовье и Крыму: история и современное состояние.
- №83 Ильин В.И. Республика Коми: этнос и политика.
- №84 Мартынова М.Ю. Война на Балканах: истоки и реалии (1991–1994 гг.).
- №85 Здравомыслов А.Г., Матеева С.Я. Межнациональные конфликты в России и постсоветском пространстве.
- №86 Рубан Л.С. Развитие конфликтной ситуации в Астраханской области.
- №87 Дубова Н.А., Лопуленко Н.А. Современные этносоциальные проблемы Кизеловского района Пермской области.
- №88 Смольникова Н.В. Немцы Поволжья: современные этнополитические проблемы.

- №89 Пчелинцева Н.Д., Самарина Л.В. Карачай в контексте новой исторической реальности.
- №90 Кульчик Ю.Г. Республика Узбекистан в середине 90-х годов.
- №91 Мартынова М.Ю. Национальные меньшинства в странах Восточной Европы в 90-е годы. Поиск мирных решений.

1996 г.

- №92 Исхакова С.М., Валеев Ф.-Т.А. Сибирские татары: этнокультурные и политические проблемы возрождения.
- №93 Михайлов С.С. Положение ассирийцев – вынужденных переселенцев в Краснодарском крае.
- №94 Этнический фактор в современном социально-политическом развитии Казахстана. / Брусица О.И. Национальная государственность и «русский вопрос» в Казахстане; Митина Д.А. Миграционные процессы и тенденции этносоциального развития в Казахстане/.
- №95 Малькова В.К. Русское население в российских республиках.
- №96 Ямсков А.Н. Территории традиционного землепользования в Хабаровском крае.
- №97 Лопуленко Н.А. Американский опыт урегулирования проблем коренного населения.
- №98 Остапенко Л.В., Субботина И.А. Русские в Молдавии: проблемы занятости и миграции.
- №99 Каган, Микаэлла. Еврейская эмиграция из бывшего СССР в США.
- №100 Тишков В.А. Концептуальная эволюция национальной политики в России.

1997 г.

- №101 Червоная С.М. Крымско-татарское национальное движение (1994–1996).
- №102 Дерябин В.С. Коми-пермяки сегодня: особенности этнокультурного развития.
- №103 Малькова В.К. Республиканская пресса России – новая этнонациональная идеология.
- №104 Жуковская Н.Л. Возрождение буддизма в Бурятии: проблемы и перспективы.
- №105 Аруин А.Н. Российская государственность и проблемы федерализма.
- №106 Шаббаев Ю.П., Пешкова В.М. Русские в республике Коми.
- №107 Ямсков А.Н. Русское население в полиэтничных районах Закавказья, Сибири и Урала.
- №108 Поляков С.П., Бушков В.И. Социально-экономическая ситуация в северокавказском регионе.

- №109 *Таболкина Т.В.* Казачество на рубеже XXI века: проблемы и возможности.
 №110 *Юраш А.В.* Религиозные организации современной Украины.

1998 г.

- №111 *Малькова В.К., Остапенко Л.В., Субботина И.А.* Москва многонациональная: конфликт или согласие? (По данным опроса московских школьников).
 №112 *Симченко Ю.Б.* Народы Севера России. Проблемы. Прогноз. Рекомендации.
 №113 *Червоная С.М.* Крым-97: Курултай против раскола.
 №114 *Шнирельман В.А.* Неоязычество и национализм. Восточно-Европейский ареал.
 №115 *Малькова В.К.* Москва многонациональная: конфликт или согласие? II. Анализ московской прессы.
 №116 *Сирина А.А.* Современные проблемы малых народов Севера Магаданской области.
 №117 *Смоляникова Н.В.* Немцы Волгоградской области: Этнокультурная и этнополитическая ситуация в 1995–1997 гг.
 №118 *Балалаева О., Уигет Э.* Биосферный резерват как форма сохранения этнической культуры (на примере юганских хантов).
 №119 *Дубова Н.А., Лопуленко Н.А., Мартынова М.Ю.* Калининградская область: Современные этнокультурные процессы.
 №120 *Абашиш С.Н., Бушков В.И.* Таджикистан: некоторые последствия трагических лет.

1999 г.

- №121 *Рыжакова С.И.* Dievturība. Латышское неоязычество и истоки национализма.
 №122 *Комарова Г.А.* Люди и радиация: этнокультурные аспекты экологического бедствия на Южном Урале.
 №123 *Шнирельман В.А.* Формирование этничности: тлингиты юго-восточной Аляски в конце XX в.
 №124 *Кашуба М.С.* Рост национализма в условиях конфликта (пример автономного края Косова и Метохии – Союзная Республика Югославия).
 №125 *Козлов С.Я.* Евреи Москвы в 90-е годы XX века: Действительно ли происходит религиозный ренессанс?
 №126 *Сирина А.А.* Родовые общины малочисленных народов Севера в Республике Саха (Якутия): шаг к самоопределению?
 №127 *Акаев В.Х.* Суфизм и ваххабизм на Северном Кавказе.
 №128 *Иванова Ю.В.* Косовский кризис. Этнические аспекты проблемы.

- №129 *Червоная С.М.* Карачаево-Черкесия – 1999: Выборы главы республики.
 №130 *Мартынова Е.П., Пивнева Е.А.* Современное природопользование таежного населения Нижнего Приобья.

2000 г.

- №131 *Бабич И.Л.* Правовой плюрализм на Северо-Западном Кавказе.
 №132 *Перепись – 2002: проблемы и суждения.*
 №133 *Бабич И.Л.* Правовой монизм в Северной Осетии: история и современность.
 №134 *Ярлыкпалов А.А.* Проблема ваххабизма на Северном Кавказе.
 №135 *Заурбекова Г.В.* Сепаратизм в Чечне.
 №136 *Рыжакова С.И.* Ромува. Этническая религиозность в Литве.
 №137 *Козлов С.Я.* Иудаизм в современной России: Основные структуры и направления.
 №138 *Города Подмосковья: Этнодемографические и гендерные проблемы.*

2001 г.

- №139 *Зенько М.А.* Современный Ямал: этноэкологические и этносоциальные проблемы.
 №140 *Воробьев Д.В.* Жизнеобеспечение и адаптивная стратегия звенков в конце XX века (север Туруханского района Красноярского края).
 №141 *Клоков К.Б., Красовская Т.М., Ямсков А.Н.* Проблемы перехода к устойчивому развитию районов расселения коренных народов российской Арктики.
 №142 *Малькова В.К.* Москва многонациональная: конфликт или согласие? III. Русские москвичи и иноэтничные мигранты: Взгляд друг на друга.
 №143 *Рыжакова С.И.* Ливы: Опыт возрождения почти исчезнувшего народа.
 №144 *Матвеев В.А.* «Украина от Карпат до Кавказских гор!»...? Полемические заметки по поводу одного из современных геополитических проектов.
 №145 *Степанов В.В.* Российская перепись 2002 года: пути измерения идентичности больших и малых групп.

2002 г.

- №146 *Матвеев В.А.* Сепаратизм на Северном Кавказе: Границы явления на рубеже XIX–XX веков.
 №147 *Матвеев В.А.* Исторический опыт противостояния сепаратизму на Северном Кавказе и современность.
 №148 *Ситнянский Г.Ю.* Тринадцатый миф о Центральной Азии.
 №149 *Сиплантьев Р.А.* Этнический аспект раскола исламского сообщества России.

- №150 *Губогло М.Н.* Мобильность и мобилизация.

- №151 *Смирнова С.К.* Права народов в мультиэтничном государстве: Путь России.
 №152 *Сирин А.А.* Народы Севера Иркутской области.
 №153 *Юраков А.В.* Ресурсы межэтнической толерантности в Башкортостане.
 №154 *Смирнова С.К.* Современные социально-экономические процессы в Удмуртии.
 №155 *Осипов А.Г.* Идеология «миграционной политики» как элемент конструирования этнической конфликтности (на примере Краснодарского и Ставропольского краев).
 №156 *Смирнова С.К.* Современные этносоциальные процессы в Удмуртии.
 №157 *Смирнова С.К.* Современные этнополитические процессы в Удмуртии.
 №158 *Бабич И.Л.* Основные тенденции постсоветской этнокультурной политики в Республике Алтай.
 №159 *Димаева Ф.В.* Ислам в современной Чеченской республике.

2003 г.

- №160 *Ситнянский Г.Ю.* Русские в СНГ – «здесь» или «там»: По поводу нового закона «О гражданстве Российской Федерации».
 №161 *Тишков В.А.* Историко-антропологический анализ переписи населения.
 №162 *Миссонова Л.И.* Остров Сахалин: Современные проблемы жизнедеятельности уйльта (ороченов).
 №163 *Заурбекова Г.В.* Ваххабизм в Чечне.
 №164 *Аксенова Г.А., Давыдова С.С.* Этнические стереотипы и ценностные ориентации московских школьников (на примере русских и армян).
 №165 *Анапбан З.В.* Хакасия в постсоветский период (проблемы адаптации к социально-экономическим преобразованиям).
 №166 *Устинова М.Я.* Гражданское общество в Латвийской Республике (1980-е гг. – начало XXI в.).

2004 г.

- №167 *Харитонов В.И.* Религиозный фактор в современной жизни народов Севера и Сибири.
 №168 *Шлыгина Н.В.* Финны-репатрианты из бывшего Советского Союза на исторической родине.
 №169 *Фаус О.Д.* Обычное право в современной Сардинии (по материалам экспедиции).
 №170 *Лопуленко Н.А.* Опыт автономии в Канадской Арктике – Нунавут.
 №171 *Наумова О.Б.* Казахские животноводы в конце XX века (взгляд антрополога).

- №172 *Найденова Е.А.* Поликультурное образование как средство воспитания межкультурной толерантности.
- №173 *Ториев Б.Х.* Республика Ингушетия в статистике и экспертных оценках (апрель–май 2003 г.).
- №174 *Губогол М.Н., Дубова Н.А.* Социально-адаптивная и этноразрушительная энергия гастарбайтерства.
- №175 *Субботина И.А.* Молдавия: Этнические модели адаптации к условиям трансформирующегося общества.

2005 г.

- №176 *Пастухов В., Рассел Д., Тишков В., Хопман Д., Шенфилд С.* После Беслана: Дискуссия российских и американских экспертов.
- №177 *Гречёв С.В., Мартыненко А.В., Шилов Н.В.* Православное христианство и ислам в Мордовии: Проблемы межкультурного диалога.
- №178 *Каландаров Т.С.* Памирские мигранты-исмаилиты в России.
- №179 *Питерская Е.* Современные этносоциальные исследования в Канадской и Американской Арктике.
- №180 *Субботина И.А.* Гагаузы: трансформация расселения и современные миграционные процессы.
- №181 *Мартынова Е.П., Пивнева Е.А.* Коренные народы Обского Севера: Современное положение. Опыт адаптации.
- №182 *Олимова С., Олимов М.* Трудовая миграция в Афганистане.
- №183 *Финно-угорские народы России: Общее положение, проблемы и решения.*

2006 г.

- №184 *Дубова Н.А., Ямсков А.Н.* Демографическая ситуация в абхазских долгожительских селениях.
- №185 *Мартынова М.Ю.* Сербия–Черногория–Косово: одно государство или три?
- №186 *Сирин А.А., Фонда Г.А.* Эвенки Северного Прибайкалья и проект строительства нефтепровода «Восточная Сибирь – Тихий океан».
- №187 *Новикова Н.И.* Рынок труда и занятость коренных малочисленных народов Севера России: Ханты-Мансийский автономный округ и Сахалинская область.
- №188 *Александренков Э.Г.* Индихенизм в Латинской Америке (политика и наука о коренных обитателях).
- №189 *Новикова Н.И., Якель Ю.Я.* Судебная защита права на традиционное природопользование: Антрополого-правовые аспекты.
- №190 *Остапенко Л.В.* Технологии адаптации к постсоветским реалиям. Русские предприниматели в новом зарубежье.

- №191 *Анайбан З.В.* Население Южной Сибири в эпоху перемен: Адаптация к новым условиям жизни.
- №192 *Рыжакова С.И.* Латышский язык: исторические преобразования и социокультурные аспекты бытования.

2007 г.

- №193 *Череватенко В.И.* Трансформация гендерных стереотипов в чеченском обществе в период вооруженного конфликта.
- №194 *Козлов С.Я.* Московские евреи: реалии этнокультурного возрождения (конец XX– начало XXI в.).
- №195 *Устинова М.Я.* Латвийская Республика после вступления в Евросоюз: новые вызовы.
- №196 *Тишков В.А., Шаббаев Ю.П.* Финно-угорская проблема: Ответ Евросоюзу.
- №197 *Александренков Э.А.* Аборигены Колумбии и государство.
- №198 *Ситнянский Г.* Отношения Юга и Севера Киргизии: История и современность.
- №199 *Банаева М.Г.* Бурятская община Москвы.

2008 г.

- №200 *Тишков В.А.* 20 лет спустя: Опыт переосмысления теории и практики межнациональных отношений.
- №201 *Малькова В.К.* Образы многонационального города в современной столичной прессе.
- №202 *Брусина Н.И.* Ставропольские туркмены. Этнокультурное развитие, социальные обычаи, процессы адаптации и интеграции.
- №203 *Тер-Саркисянц А.Е.* Современная политическая и этнокультурная ситуация в Нагорном Карабахе.
- №204 *Мартынова М.Ю.* Косовский узел: этнический фактор.
- №205 *Сирин А.А., Жуковская Н.Л., Инешин Е.М., Рагулина М.В., Тюхтенева С.П.* Газ на экспорт: Этнокультурные проблемы транспортировки.
- №206 *Чубарова В.В.* Стереотип поляка в польском и русском восприятии: опыт антропологического исследования.
- №207 *Харитонов В.И., Ожиганова А.А., Купряшина Н.А.* В поисках духовности и здоровья (новые религиозные движения, неошаманизм, городской шаманизм).
- №208 *Бабич И.П.* Духовные ценности и проблемы формирования новой идеологии у народов Северного Кавказа.

2009 г.

- №209 *Локшин А.Е.* История российских евреев в школьных учебниках РФ.

- №210 *Морозов Д.Ю.* Североафриканская иммиграция во Францию.
- №211 *Тер-Саркисянц А.Е.* Адаптация армян к новым условиям постсоветского времени
- №212 *Кожановский А.Н., Любарт М.К.* Проблемы западноевропейской иммиграции на примере Франции и Испании.
- №213 *Бабич И.П.* Культура шапсугов Причерноморья и проблема сохранения идентичности в XXI в.
- №214 *Эпштейн А.Д.* В плену прошлого: Генезис коллективной памяти как фактор эскалации Палестино-Израильского конфликта.
- №215 *Бабич И.П., Родионова О.В.* Теория и практика мультикультурализма.

2010 г.

- №216 *Данилко Е.С.* Маленький провинциальный город в современной России.
- №217 *Новикова Н.И., Степанов В.В.* Индикаторы качества жизни коренных малочисленных народов Севера Сахалинской области.
- №218 *Европейская языковая Хартия и Россия.*
- №219 *Заурбекова Г.В.* Технология манипулирования этнополитическим конфликтом в Чеченской республике (1991–1999 гг.).
- №220 *Оларин Д.А., Уманская А.И.* Проблемы природопользования саамов Кольского полуострова и инуитов Восточно-Канадской Арктики (Нунавут).
- №221 *Шльегина Н.В.* Традиционные меньшинства Финляндии: формирование и современный статус.
- №222 *Зотова Н.А.* Узбекские общины в России: новые диаспоры (на примере Санкт-Петербурга, Астрахани и Красноярска).
- №223 *Миссонова Л.И.* Этническая идентификация населения Сахалина: от переписи А.П. Чехова 1890 г. до переписей XXI-го века.

2011 г.

- №224 *Устинова М.Я.* Неграждане Латвии: статус и перспективы интеграции.
- №225 *Зорин В.Ю.* Государственная национальная политика в России и современность.
- №226 *Матвеев В.А.* «Черкесский вопрос»: современные интерпретации и реалии эпохи.
- №227 *Анайбан З.В.* Межэтническая ситуация и этнополитические процессы в постсоветской Туве.

2012 г.

- №228 *Популенко Н.А.* «Исследования по прикладной и неотложной этнологии» (1990–2011 гг.): аналитический обзор.

№229 Комарова Г.А. Академическая жизнь: поле междисциплинарных научных исследований.

№ 230/231 Социокультурные последствия Чернобыльской аварии.

№ 232 Устинова М.Я. Основные проблемы применения в Латвии Рамочной конвенции о защите национальных меньшинств.

№ 233 Малькова В.К. Полиэтническая Москва 2011–2012 гг.: «тревожные звонки в информационном пространстве».

2013 г.

№ 234 Мартынова М.Ю. Школьное образование и идентичность. Отечественные и зарубежные концептуальные педагогические подходы к национальной (общегосударственной) интеграции и культурному многообразию общества.

2014 г.

№ 235 Малькова В.К. Новое этнопространство современной Москвы.

№ 236 Зорин В.Ю., Аствацатурова М.А. Стратегия государственной национальной политики Российской Федерации: формирование общероссийской гражданской идентичности и укрепление духовной общности российской нации.

№ 237 Белова Н.А. Молодежь русской провинции (на примере города Нерехты Костромской области).

№ 238 Гаер Е.А., Батьянова Е.П., Шпинев В.Н. Коренные малочисленные народы Нижнего Амура в постперестроечной действительности (по материалам этнографической экспедиции в Хабаровский край в августе – сентябре 2012 года).

№ 239 Губогло М.Н., Старченко Р.А. Языковая жизнь и региональная идентичность крымчан – оплот антиукраинизации (из опыта этносоциологических исследований в Крыму 2013 г.).

№ 240 Остапенко Л.В., Субботина И.А. Армянская диаспора в России: социально-демографические характеристики (вторая половина XX – начало XXI вв.)

2015 г.

№ 241 Губогло М.Н. Симбиоз этнической и региональной идентичности.

№ 242 Тишков В.А. Ярость благородная... Великая победа и советский народ (антропологический подход).

№ 243 Малькова В.К. «Крым наш!» в российском информационном пространстве.

№ 244 Снежкова И.А. Армянская церковь в Москве.

№ 245 Элиштейн А.Д. Европейское еврейство в начале XX начале XXI вв.: исчезающие этнокультурные общности?

№ 246 Остапенко Л.В., Старченко Р.А., Субботина И.А. Русская молодежь вне России: Киргизия.

№ 247 Григулевич Н.И. Опыт исторического и этноэкологического анализа Верхневолжского региона.

2016 г.

№ 248 Перемены в самосознании и жизненном укладе европейцев на рубеже XX–XXI веков (Австрия, Исландия, Испания, Сербия) / Кол. авт.: Р.Н. Игнатъев, А.Н. Кожановский, И.А. Кучерова, Е.В. Холлер.

№ 249 Агеева Е.А., Данилко Е.С. Казаки-уральцы – этнолокальная группа русских в Средней Азии и Казахстане.

№ 250 Соколовский С.В. Политика признания коренных народов в международном праве и в законодательстве Российской Федерации.

№ 251 Губогло М.Н. Гагаузия и Приднестровье – юго-западные форпосты Русского мира (по итогам этносоциологических исследований).

№ 252 Бабич И.Л. Особенности межрелигиозной жизни в современной Москве.

Подписано к печати 12.06.2016 Тир. 100 экз. Печ. л. 2,1 Заказ № 98

Участок множительной техники ИЭА РАН, Ленинский пр., 32 А.



Бабич Ирина Леонидовна – доктор исторических наук, главный научный сотрудник ИЭА РАН, историк и этнограф, проводит архивные и полевые этнографические работы. Область научных интересов: культуры народов Кавказа, религии, право, история северокавказской эмиграции во Франции (1919–1939 гг.), автор более 350 научных работ, ряда монографий, в том числе «Эволюция правовой культуры адыгов» (1999), «Антропология власти и ислам» (2009).

Irina Babich – Doctor of History, Chief Researcher of the Institute of Ethnology and Anthropology RAS, historian and ethnographer, the key aspects of your working is to collect the new archival and ethnographic field materials. Research interests: the cultures of the Caucasian peoples, Religion, Law, History of the North Caucasian emigrations in France (1919–1939), author of over 350 articles, a few books, including "The evolution of the legal culture of the Circassians" (1999), "Anthropology of power and Islam" (2009) and etc.

ISBN 978-5-4211-0163-5



9 785421 101635