



ИНСТИТУТ ЭТНОЛОГИИ И АНТРОПОЛОГИИ РАН

**ИССЛЕДОВАНИЯ
ПО ПРИКЛАДНОЙ
И НЕОТЛОЖНОЙ
ЭТНОЛОГИИ**

№ 244

И.А. СНЕЖКОВА

**АРМЯНСКАЯ ЦЕРКОВЬ
В МОСКВЕ**

Москва

2015

ИНСТИТУТ ЭТНОЛОГИИ И АНТРОПОЛОГИИ РАН

**ИССЛЕДОВАНИЯ ПО ПРИКЛАДНОЙ И
НЕОТЛОЖНОЙ ЭТНОЛОГИИ**

№ 244

И.А. Снежкова

АРМЯНСКАЯ ЦЕРКОВЬ В МОСКВЕ

*Исследование выполнено в рамках проекта № 12-03-00-548
«Армяне в России» (рук. чл.корр. РАН Ю.В.Арутюнян)*

Москва
ИЭА РАН
2015

ББК 86.3(2-2.Арм)
УДК 271.22(=19)(47+57-25)

Серия:
Исследования по прикладной и неотложной этнологии
(издается с 1990 г.)

Редколлегия:
академик РАН В.А. Тишков (отв. ред.),
к.и.н. Н.А. Лопуленко,
д.и.н. М.Ю. Мартынова.

Материалы серии отражают точку зрения авторов
и могут не совпадать с позицией редакционной группы.
При использовании ссылка на материалы обязательна.

С-53 Снежкова И.А.

Армянская церковь в Москве / Исследования по прикладной и неотложной этнологии. – М., ИЭА РАН, 2015. – Вып. 244. – 28 с.

ISBN 978-5-4211-0140-6

В докладе рассматривается роль Армянской апостольской церкви в сохранении идентичности армянского народа. В первой части изучается становление ААЦ в России и в Москве, во второй части на основании исторических материалов и опросов армян, посещающих храмы Москвы, исследуется их отношение к церкви, постам, религиозным праздникам и таинствам.

© ИЭА РАН – 2015 г.
© И.А. Снежкова – 2015 г.

И.А. Снежкова

Армянская церковь в Москве

Resume

ARMENIAN CHURCH IN MOSCOW

The article discusses the role of the Armenian Apostolic Church in preserving the identity of the Armenian people. The first part of the article studies the development of Armenian Apostolic Church in Russia and in Moscow, in the second part – the attitude toward the church, fasting, religious holidays and sacraments is studied on the basis of surveys of Armenians visiting the churches of Moscow.

Введение

Армяне – народ, представителей которого сейчас можно встретить практически в любой стране мира, причем численность армян за рубежом не менее чем в два раза превышает их численность в самой Республике Армения.

Этот факт связан, прежде всего, с исторической судьбой армянского народа, которая сложилась так, что он вынужден был на протяжении многих веков создавать свои материальные и духовные ценности не только на своей этнической территории, но и в возникших во многих странах армянских поселениях. Причиной этого были многочисленные войны, завоевания, проживание армян в иноэтничном и инорелигиозном окружении. В мире мало кому удавалось проявить в условиях массового переселения, осуществленного в целях самосохранения, умение адаптироваться к жизни народов других стран, осуществлять широкую экономическую и культурную деятельность, сохраняя при этом в новых условиях свою национальную самобытность¹.

В условиях проживания на чужой территории Армянская апостольская церковь (далее – ААЦ) всегда служила цементирующим звеном для армянской диаспоры, способствовала сохранению этнической идентичности армян.

История Армянской апостольской церкви в России

ААЦ относится к группе Древневосточных церквей, которая не приняла решений IV Вселенского (Халкидонского) собора 451 г., в связи с чем она была причислена греко-римским миром к монофизитской. В российской классификации ее также относят к монофизитской церкви. Однако, по мнению богословов ААЦ она всегда оставалась православной (уххапар), а христология – миафизитской, что соответствует учению свт. Кирилла Александрийского и исповеданию всей церкви до Халкидонского собора. В своей догматике она основывается на постановлениях трех первых Вселенских соборов и придерживается дохалкидонской христологии святителя Кирилла Александрийского. Богословы ААЦ не согласны и с принятым в России и странах бывшего СССР названием «Армянская григорианская церковь». По их мнению, оно появилось после присоединения Восточной Армении в 1836 г. к России. Император Николай I издал документ о «Положении об управлении делами Армяно-Григорианской церкви в России». Название «апостольская» чиновники заменили на «григорианскую» от имени Св. Григория Просветителя, т.к. «апостольской» могла быть только государственная церковь России.

«Чужда армянской церкви веронетерпимость, когда отдельная или национальная церковь может присваивать себе характер универсальности. Согласно армянской церкви, всякая церковь, признающая Троичность, Воплощение и Искупление может входить в состав Вселенской церкви»².

В самом названии Армянской апостольской церкви заключается ее принадлежность к древним церквям, к апостольской преемственности. Просветителями Армянской церкви являются апостолы Святой Фаддей (Гадэос) и Святой Варфоломей (Бардугимэос). Непосредственная связь с апостолами, на которую претендует Армянская церковь, свидетельствует об ее исконном происхождении от первоисточника без посредничества других церквей. В начале IV в. (в 301 г.) христианство стало господствующей религией в Армении. Однако значительное число христиан наблюдалось на территории Армении еще ранее – во II–III вв.

Первостепенную роль в принятии армянами христианства на государственном уровне сыграл Святой Григорий Просветитель, ставший первым иерархом государственной Армянской церкви (302–326), и царь Великой Армении Трдат III Великий (287–330), который до своего обращения был жесточайшим гонителем христианства, как некогда апостол Павел, сподвижник Христа. Согласно сочинениям армянских историков V в., Трдат с римскими легионерами прибыл в Армению, чтобы вернуть престол отца. Во время проведения царем языческого жертвоприношения один из подвижников царя – Григорий, будучи христианином, отказался от участия в нем. Тогда же открывается, что Григорий был сыном убийцы отца Трдата. Григория заключают в темницу, предназначенную для смертников, в которой он провел 13 лет. Царь Трдат начинает масштабные гонения на христиан.

Принятие христианства также связано с прибытием в Армению из Рима 32-х христианских дев рипсимеянок во главе с девой Рипсима и диаконисой Гайане, спасавшихся от императора Диоклетиана. Красавица Рипсима, на которой пожелал жениться Трдат, отказала царю. За это царь приказал казнить ее и всех дев-христианок. Удалось спастись только Св. Нине, ставшей впоследствии (в 337 г.) просветительницей Грузии. Вскоре царя поразила неизлечимая болезнь, от которой его исцелил Св. Григорий, ранее заключенный им в темницу, в результате чего царь обратился в христианство, которое он поспешил объявить государственной религией. Таким образом, Армения претендует на то, что она является первой или одной из первых стран в мире, в которой христианство было объявлено государственной религией. В это же время в Армении был основан духовный центр Армянской апостольской церкви – святой Эчмиадзин, что в переводе с армянского означает «сошел Единородный».

В 387 г. Армения была разделена между Восточно-Римской империей (с 395 – Византийской) и Ираном. Именно на этот тяжелейший период приходится создание армянского алфавита и письменности. Первоначально христианское богослужение в Армении совершалось на греческом и сирийском языках, что было непонятно широким народным массам. Чтобы богослужение стало понятным, требовалось создание алфавита. Выдающийся ученый лингвист Месроп Маштоц, в дальнейшем он был канонизирован церковью как святой, в 405 г. создает армянский алфавит. Первыми работами, переведенными на армянский язык, были духовные произведения. При содействии католикоса Саака Партева и царя Врамшапуха (389–415) в Армении открываются школы, зарождается литература, развивается переводческая деятельность духовной литературы. Каталикос Саак Партев перевел вместе с М. Маштоцем и его учениками с сирийского и греческого на армянский язык Библию. Также были переведены многочисленные труды христианских богословов Иринея Лионского, Афанасия Великого, Григория Богослова, Ефрема Сирина, Иоанна Златоуста и др.

Параллельно с переводческой деятельностью происходило создание армянской оригинальной литературы: богословской, нравственной, философской, исторической и т.д. Вклад переводчиков и литераторов в армянскую культуру был столь велик, что Армянская церковь причислила их к лику святых и каждый год празднует память Таргманчац Тон (Праздник Переводчиков).

Многовековая борьба армян с завоевателями (персами, римлянами, арабами, тюрками-сельджуками, монголами, турками-османами) проходила с переменным успехом. Хотя армянам удавалось восстанавливать на какое-то время свою государственность, процесс рассеяния их по миру, преимущественно в христианских странах, продолжался и продолжается до сих пор.

Христианская Армения уже с давних времен тяготела к православной России, в которой видела возможную защиту от иноверцев. На первых порах, уже в XVI в.,

наиболее образованные представители армянского народа связывали избавление от чужеземного гнета с христианской Европой, куда они неоднократно посылали специальные посольства. Однако в дальнейшем, поняв, что на помощь Римского папы и европейских королей им нельзя полагаться, армяне стали связывать свои надежды с Россией.

На территории России в разные исторические периоды было создано несколько армянских поселений, большинство из которых постоянно пополнялось соотечественниками из Армении. Немалую роль в миграциях армян в Россию играли также социально-экономические, культурные и духовные факторы. Близость веры и взаимовыгодное сотрудничество способствовали добрососедству, свободному общению русских и армян, межэтническим бракам.

Еще во времена Иоанна Грозного, в 30-е гг. XV в., возникла армянская колония в Казани. Позднее, согласно летописным источникам, при осаде Казани войсками Ивана IV жившие там армяне под угрозой смерти отказались стрелять из своих пушек в русских воинов либо намеренно делали так, что посланные ими ядра не попадали в цель.

В благодарность за это после покорения Казани армянам были предоставлены определенные льготы, как в этом городе, так и в Москве, куда они все больше стремились. Например, для приезжавших в столицу армянских торговцев, промышленников, ремесленников в центре города, недалеко от Кремля, был построен Армянский постоялый двор.

В честь покорения Казанского ханства в Москве на Красной площади, при участии в т.ч. и армянских строителей, было начато возведение уникального по красоте и архитектурному замыслу Покровского собора, получившего в народе название Собора Василия Блаженного, которое завершилось в 1557 г. Царь Иван IV и высшее московское духовенство решили, что храм должен быть посвящен тем святым, дни памяти которых приходились на числа месяца, когда русские войска одерживали победы над татарами, в связи с чем верхний ярус одного из девяти приделов Покровского собора в Москве был посвящен Григорию Арменскому. В 1783–1784 гг. при ремонте храма были упразднены восемь его приделов, остался лишь притвор Григория Арменского. Однако в 1788 г., по желанию ктитора полковника И.А. Кислянского, придел Св. Григория, в нарушение исторической традиции, был переосвящен во имя Св. Иоанна Милостивого. Но 25 сентября 1849 г., в период правления императора Николая I (1825–1855), он был вновь освящен во имя «Григория епископа Великия Армении»³.

Иван IV не ограничился притвором Св. Григория в московском Покровском храме. Он повелел возвести в Казани отдельный храм Св. Григория Арменского, служивший русской православной церковью. Это был период широкой популяризации армянского святого в Московской Руси: жития Св. Григория неизменно вво-

дились в состав Прологов, служебников, Четьих-Миней (в настоящее время в Житиях святых православной церкви, в которых повествования излагаются по порядку месяцев и дней каждого месяца, День Святого Григория Армянского и Рипсимийских дев празднуется 30 сентября по старому стилю или 13 октября по новому стилю).

Более постоянный и систематический характер армяно-русские отношения приобрели с середины XVII в. при царе Алексее Михайловиче. В это время определяющим фактором этих отношений были, в основном, торгово-экономические связи, однако с каждым последующим столетием, связующим звеном становятся не только экономические, но и духовно-культурные отношения.

В Россию, в частности в Москву, стали приезжать на длительный срок или на постоянное жительство многие представители армянских деловых кругов и деятелей культуры. В свою очередь, в целях развития торговли с восточными странами русские цари сами поощряли деятельность армянских купцов, которые привозили им богатые дары. Примером может служить трон, хранящийся ныне в Оружейной палате Московского Кремля, который в 1660 г. привезли в подарок царю Алексею Михайловичу (1645–1676) известные деятели армянской торговой компании из Новой Джуги (основанной в начале XVII в. армянской колонии в Иране, близ Исфахана) Ходжа Закар Саградов (Шериманян) и Григор Лусиков. Латинская надпись на нем гласит: «Могущественнейшему и непобедимому царствующему – сей трон, с величайшим искусством и тщанием сделанный, да будет счастливым предзнаменованием грядущего...»⁴.

Восхищенные мастерством армянских художников и ювелиров, представители Посольского приказа просили купца Х. Саградова пригласить в Россию «золотописцев, серебряных и золотых дел мастеров, гранильщиков и всяких художников», которые могли бы обучить своему искусству русских умельцев. Вскоре в 1666 г. в Москву прибыла новая армянская делегация из 40 чел. Согласно договору, армянским купцам даровалась не только привилегия свободной торговли на водных путях от Астрахани до Архангельска, но и право транзита через Россию в Западную Европу, что имело большое значение для развития армяно-русских отношений.

С этой делегацией в Москву приехал талантливый армянский художник-иконописец Богдан (Иван) Салтанов. Его представили царю, после чего он был назначен придворным живописцем, получив большие привилегии, в частности право жить в Посольском дворе и быть обеспеченным всем необходимым. Проработав в Оружейной палате более 35 лет, Богдан Салтанов приобрел звание «первого художника двора» и ему было пожаловано дворянство. Б. Салтанов стал первым в Москве иконописцем, который начал писать иконы в живописном стиле. Им были написаны в дар царю Алексею Михайловичу две иконы: в 1670 г. – «Спасов образ и Богородицы», к Пасхе 1671 г. – «Образ Пречистой Богородицы с Превечным Младенцем». В 1686 г. он возглавил живописную мастерскую. Салтанов писал большие

полотна для дворца, украшал росписями, сохранившимися до наших дней, храмы Московского Кремля.

Новый импульс русско-армянские отношения получили при Петре I, когда Россия превратилась в сильное государство, игравшее заметную роль в международных отношениях. К этому времени внешнеполитические интересы России стали во многом связываться с Востоком.

К концу XVII в. армянские храмы существовали почти во всех российских общинах, а потому национальная жизнь в них строилась именно вокруг церкви как символа и средоточия национального единства, как важнейшего фактора сохранения национального духа, облика и языка. Первая епархия Армянской апостольской церкви в России была образована в 1717 г. с центром в г. Астрахани, где со второй половины XVI в. существовала одна из крупных армянских колоний. В состав Астраханской епархии входили все армянские церкви на территории тогдашней Российской империи, а кафедрой ее Предводителя служила церковь Сурб Аствацацин (Пресвятой Богородицы) в самой Астрахани.

В Москве в период правления Петра I армянский храм находился на одной из главных улиц Москвы – Ильинке, точнее на территории Посольского двора. После того, как Посольский двор был закрыт и превращен в шелковую фабрику, армянскую церковь освятили на дворе дворянина Волкова. Здесь, на Пресне была построена в 1745 г. армянская церковь Успения Пресвятой Богородицы, а по Большой Грузинской улице находились дома армянской церкви. В советское время, в 1933 г., церковь была снесена, а на ее месте построили здание школы.

Вторая армянская церковь в Москве была построена в 1779 г. в Столповом переулке на средства третьего из братьев Лазаревых – Христофора, по проекту известного архитектора Ю.М. Фельтена. Она получила название Сурб Хач – церковь Святого Креста или Крестовоздвиженская. В начале 20-х гг. XIX в. эта церковь перестраивалась под руководством крепостного архитектора И.М. Подъячева, а скульптуры для нее были сделаны И.П. Витали. В 1841 г. Христофор Лазарев уступил свои владения церкви под строительство приюта для бедных армян. Здание этого приюта было возведено на средства армянского купца Исаака Каспарова. Эта церковь также была утрачена.

После разрушения двух старейших церквей местом притяжения армян в Москве стала церковь Сурб Арутюн (Святого Воскресения). Эту, уже третью армянскую церковь соорудили на «ваганьковском поле иждивением... двух братьев: Мины и Иоакима Лазаревичей Лазаревых... в лето... 1815-е июня 1 дня, в первопрестольной столице Москве»⁵.

На конфессиональную принадлежность этого классического храма указывает *хачкар* — резной крест-камень над главным входом, а также отсутствие иконостаса внутри; алтарь, как положено в армянских храмах, установлен на возвышении. В кладбищенскую церковь были перенесены из пресненской армянской церкви тела

погребенных в ней членов семьи Лазаревых. Церковь сохранилась до наших дней. В архитектурном отношении она напоминает о направлениях зодчества первой четверти XIX в. До наших дней функционирует армянское Ваганьковское кладбище. Решение об отводе земли под армянское кладбище было принято по прошению попечителя столичных армянских церквей, представителя знаменитого дворянского рода – Минаса Лазаревича Лазарева. Указом Московского губернского правления от 21 апреля 1805 г. был отведен участок земли площадью 2,22 га под кладбище. Оно имеет форму правильного ромба, обнесённого кирпичной стеной с башнями, кладбище насчитывает более 10 000 погребений. Здесь похоронены многие известные деятели армянской диаспоры Москвы, в их числе банкиры, коммерсанты, ученые, генералы, писатели.

Большое переселение армян в Россию случилось во время геноцида армян в 1915 г. Большую роль в поддержке армянских переселенцев сыграла ААЦ, именно благодаря ей армянские общины не ассимилировались в местные сообщества. Если в месте компактного проживания армян не было постоянно действующего прихода ААЦ, то к ним приезжали священники, которые кроме проведения таинств и литургии читали лекции о необходимости придерживаться армянских традиций.

После большевистского переворота разрушение и притеснение религии коснулось всех народов СССР, в т.ч. и армян. Репрессии по отношению к духовенству повсеместно наблюдались в пределах всей страны. Многие армянские храмы были закрыты. В 1922 г. был издан декрет о национализации имущества ААЦ. С 1928 г. в Армении развернулась активная антирелигиозная пропаганда. Внутри церкви предпринимались попытки обновленческого раскола. В 1939 г. богатейшее собрание библиотеки Эчмиадзина было перевезено в Ереван в Институт рукописей Матенадаран.

С началом Великой Отечественной войны Армянская церковь, несмотря на репрессии, организовала сбор материальной помощи фронту. Местоблюстителем Эчмиадзинского престола архиепископ Геворг VI Чорекчян в 1944 г. передал Красной армии танковую колонну «Давид Сасунский», собранную на пожертвования ААЦ.

После войны в СССР существовали две епархии Армянской апостольской церкви – Ново-Нахичеванская с центром в Ростове-на-Дону, Северо-Кавказская и Астраханская с центром в Армавире. Такая структура сохранялась до середины XX в. 5 мая 1956 г. в Москве на Ваганьковском кладбище вновь открылся единственный из сохранившихся армянских храмов Сурб Арутюн (Св. Воскресения), который стал центром отдельного прихода. Во внешней части церкви выделено место для свечей верующих, которое разделено на три части – по бокам основного входа. Там же расположены иконы Богородицы, Иисуса Христа, Григория Просветителя, Николая Чудотворца и Георгия Победоносца. Около церкви позднее был поставлен каменный крест (Хачкар), к которому по траурным дням, в частности, 24 апреля, в День памяти жертв Геноцида армян и жертв Спитакского землетрясения 1988 г. возлагаются венки. Вход в церковь украшен резными изображениями ангелов и

святых. В 1997 г. братьями Леоном, Владимиром и Макаром Айрапетянами в память о родителях и всех соотечественниках, покоящихся на Армянском кладбище, был отреставрирован поминальный дом.

В 1966 г. указом католикоса всех армян Вазгена I была образована Ново-Нахичеванская и Российская епархия Армянской апостольской церкви, ставшая результатом объединения Астраханской, Ново-Нахичеванской и Северокавказской епархий с Московским приходом, а сама Москва превратилась в новый епархиальный центр. К началу 1990-х гг. Российская и Ново-Нахичеванская епархия имела 7 храмов – в Москве, Санкт-Петербурге, Армавире, Ростове-на-Дону, Чалтыре, Владикавказе и Буденновске. После распада СССР Армянская церковь вновь заняла важное место в жизни российских армян; распахнулись двери храмов, вокруг которых вновь сосредоточилась национальная жизнь.

В сентябре 2013 г. в Москве, на пересечении Трифоновской улицы и Олимпийского проспекта, был освящен построенный на пожертвования Армянский храмовый комплекс, который стал резиденцией патриаршего экзарха и одним из духовных центров армян России. Он является самым большим храмовым комплексом за пределами Армении и посвящен празднику Преображения. Храм строился строго по армянским канонам, его скульптурные объёмы основаны на традициях классической армянской архитектуры. Здание храма размещается на стилобате, являющимся традиционным каменным основанием, характерным для церковной архитектуры Армении. За основу проекта главного объекта ансамбля храма взят тип классического христианского сооружения Армении. Для подчеркивания национального колорита фасады храма и резиденции отделаны армянским охристо-оранжевым туфом. Купол московского храма не имеет аналогов в мире среди армянской церковной архитектуры, его диаметр составляет 21 м. Высота храма под крестом составляет 50 м. Сооружение рассчитано на 1000 прихожан. Помимо кафедрального храма в комплекс входит второй малый храм Сурп Хач, просветительский центр с библиотекой, конференц-зал, музей, резиденция патриаршего экзарха, трапезная, гостевая зона. Первый этаж резиденции занимает приемная епископа – главы Ново-Нахичеванской и Российской епархии Армянской апостольской церкви, патриаршего экзарха в России. Здесь же располагаются кабинеты секретаря и викария, кабинеты сотрудников епархии: бухгалтерия, казначейство, отдел по образованию, отдел по благотворительности и отдел по связям с общественностью. На втором этаже предусмотрен просторный презентационный зал, на третьем – зал заседаний и приемные покои на время пребывания в России Его Святейшества католикоса всех армян. Кроме большого числа гостевых покоев, в резиденции разместился трапезный зал площадью 600 м², который с легкостью вмещает всех посетителей храмового комплекса. Здесь же – залы для обучения детей, библиотека, актовый зал для проведения культурных мероприятий. На территории московского храмового комплекса Армянской церкви поставлен старинный хачкар XII-го в., привезенный

из Западной Армении. У часовни расположены два шестиметровых каменных памятника, на одном из которых выгравирована молитва «Отче наш», на втором – армянский алфавит. Эти две важные для армян святыни – вера и язык – способствовали сохранению идентичности армянского народа на протяжении его долгой истории. При постройке храма было использовано довольно много современных нововведений. Так, купол церкви, традиционно символизирующий небесный свод, сделан из стекла. На первом этаже размещается сувенирная церковная лавка. В подземной части сооружения, помимо сокровищницы храма, расположена современная парковочная стоянка на 200 машин. Благодаря своим зодческим и скульптурным решениям церковный комплекс гармонично вписывается в московскую архитектурную среду.

Армяне-католики. Помимо армян, приверженцев Армянской апостольской церкви, в Москве существует община армян-католиков. Первые упоминания о них в России относятся к XVIII в. В Российской империи сравнительно крупные группы армян-католиков появились во время русско-турецкой войны 1768–1774 гг., затем – в результате третьего раздела Польши (1775) и в период завоевания Крыма (1783). Предпосылки обращения армян в католицизм в Крыму были налицо, в католицизм обращались богатые армяне-торговцы, находящиеся в серьезной конкуренции с генуэзскими торговцами-католиками. В 1909 г. в Российской империи для армян-католиков было создано Апостольское управление, которое в 1917 г. насчитывало уже 47 священнослужителей, 45 церквей и часовен с 66 518 последователей. Таким образом, можно сказать, что в период существования Российской империи армяне-католики появились вследствие завоевания и объединения с другими странами, а некоторые городские общины сформировались в результате миграции армян из католических стран на территорию империи. Армянская католическая община в Москве начала собираться в католической церкви Св. Людовика с середины 1980-х гг., а с 1991 г. здесь стали проводиться регулярные службы.

Армяне-протестанты. Первая армянская протестантская община официально была сформирована в 1846 г. в Константинополе по указу султана Абдул Меджида и называлась «Протестантская нация» (миллиет). Малочисленная в первое время община постепенно начала разрастаться и охватила другие районы Османской империи, в т.ч. Западную Армению. До Первой мировой войны число армян-протестантов в Османской империи составляло более 60 тыс. чел.

Несмотря на осознание своей религиозной обособленности, армяне-протестанты, тем не менее, имеют высокое национальное самосознание, считают себя частью армянства, не признают свою оторванность или отчужденность от него.

В Москве действует Армянская христианская евангелическая церковь. Она считала и считает Армянскую апостольскую церковь главной церковью, признает святых отцов Армянской церкви, во время церковных ритуалов использует средневековые армянские шараканы. В то же время она не имеет своего духовенства (католикоса, епископов, архимандритов, епархий).

Армянская протестантская церковь имеет три официальных органа: попечительство церкви, контролирующее общую (в частности, духовную) деятельность; опекунство, контролирующее хозяйственные дела и имущество церкви, а также выдающее брачный сертификат; попечительство школы, контролирующее принадлежащие церкви школы. Важную часть евангелических церквей составляют воскресные школы, молодежные христианские организации, женские и культурные союзы, группы общей молитвы⁶.

Опрос прихожан ААЦ

В нашем исследовании был проведен небольшой экспертный опрос армян, посещающих церковь Святого Воскресения на Армянском участке Ваганьковского кладбища и Храм Преображения на пересечении Трифоновской улицы и Олимпийского проспекта

Респондентам была предложена анкета, состоявший из 30 вопросов, содержание которых касалось выяснения причин посещения респондентами ААЦ, частоты посещения богослужений, знания догматов церкви, отношения к таинствам, к религиозным праздникам, соблюдению постов, участию в паломничествах и др.

Количество посещающих небольшой по вместимости храм Святого Воскресения на Армянском кладбище в воскресенье и по религиозным праздникам – примерно 100–150 чел. Вместимость храма Преображения достигает 1000 чел., в среднем по праздничным дням его посещают порядка 500 чел. Среди прихожан ААЦ больше мужчин, чем женщин. Все опрошенные респонденты считали себя членами ААЦ, но степень воцерковленности у них разная. Нам удалось побеседовать с человеком, который участвует в проведении литургии, с простыми прихожанами, которые приезжают часто или от случая к случаю. Среди них были такие, которые знают Евангелие и основные догматы церкви, и с людьми, которые скорее отдают дань традиции, чем глубоко веруют. Профессии респондентов также были разные – ученые, врачи, строители, домохозяйки. Всех их объединяла любовь к Армении, возможность встретиться с соотечественниками, приобщиться к духовным традициям своей Родины. В настоящее время будущие армянские священники в основном получают образование в Эчмиадзинской духовной семинарии, а также могут учиться в духовных российских семинариях. Для простых прихожан издаются книги по литургике и обрядовой жизни ААЦ. Проводятся лекции, семинары и совместные паломничества.

На вопрос о роли ААЦ в деле объединения армянской нации и сохранения идентичности мы получили следующие ответы:

«Армянская церковь для армян уже в течение многих веков играет роль матери в прямом и переносном смысле. Насколько важна роль матери в жизни каждого человека, и насколько важна роль церкви в жизни народа. Когда ар-

мяне теряли свою государственность, только ААЦ помогала выстоять и сохранить национальное самосознание. Также для армянской диаспоры, находящейся вдали от исторической родины, роль церкви особенно велика для сохранения своей веры и национального характера».

«...Когда у нашего народа, не было своего, государства, всегда церковь брала на себя эти функции. Поскольку церковь была очагом культуры с древности, именно вокруг нее всегда сохранялся и язык, и культура, и литература, и оставались все армянами. Раньше приходилось жить вместе с арабами, турками, персами – это не сегодняшняя проблема. Церковь, во-первых, сохранила язык. Везде, где открывались церкви, были школы по изучению языка и культуры».

На вопрос «Чем отличается роль церкви в объединении армян и сохранении их идентичности от изучения историко-культурного наследия и армянского языка в рамках образовательных учреждений?» респонденты отвечали, что в рамках общности к церкви, участия в ее богослужениях и таинствах, они получают особую благодать («теплоту сердца»), которую не получишь в условиях чисто интеллектуального изучения предмета. По свидетельству молодой семьи с детьми:

«Когда мы причащаем детей, они становились более уравновешенными, послушными, с удовольствием ездят в церковь, чтобы встретиться со своими друзьями, посетить воскресную школу».

Молодые супружеские пары рассказывали об их участии в таинстве венчания. Регистрация в загсе и свадьба – вторичны по отношению к венчанию. Для этого многие молодые пары готовы ехать в Армению на историческую родину, чтобы настоящему отметить это событие в кругу многочисленных родных и близких.

«... Мы к венчанию относились не как к обряду, а как к освящению брака, который нужно суметь сохранить на протяжении всей жизни».

Особое место в системе ценностей молодежи занимает крещение. Вот некоторые из ответов молодых людей:

«Для каждого армянина – это рождение в новую жизнь, меняется мировосприятие, душа получает особую легкость и радость, что связано с освобождением от грехов, накопленных за долгую жизнь». «Для младенцев крещение – это защита от сил зла, сохранение здоровья и благополучия». «Важную роль приобретает имянаречение, которое связано с именем святого, память которого приходится на день близкий ко дню рождения младенца».

Особую роль для респондентов приобретает поминовение усопших. По мнению респондентов,

«... жизнь души не прекращается с физической смертью тела, поэтому молиться об усопшем, чтить поминальные дни обязательно для душ умерших».

В последние годы стало принятым приглашать священника для отпевания умершего. Обряд проходит по канонам Армянской церкви сначала дома, потом на могиле. На кладбище, прежде чем предать тело земле, священник благословляет могилу, воскуряет ладан. До сих пор, хотя и редко, в похоронах участвуют плакальщицы, роль которых исполняют дочери или невестки покойного, причем оплакивать они могут не только новопреставленного, но и тех умерших родственников, кто захоронен в других местах. Хоронить стараются, по возможности, на Ваганьковском армянском кладбище, но если такая возможность отсутствует, то на любом другом. В течение года после похорон соблюдается траур – на протяжении этого срока не играют свадьбы и не устраивают больших торжеств.

Особым, памятным днем у армян всего мира является 24 апреля – День памяти жертв геноцида. Важность этой даты, как одной из центральных в армянской истории, признают все респонденты. В этот день ААЦ и практически все национально-культурные учреждения проводят различные мероприятия: посещение утренней литургии; проведение ночного бдения; организацию концертов, на которых читаются стихи, звучит национальная музыка; просматриваются документальные фильмы, посвященные событиям 1915 г. 24 апреля 2015 г. ААЦ было принято решение причислить жертв геноцида к лику святых.

Основные праздники и традиции ААЦ

Праздники. ААЦ делит праздники на три группы: в честь Христа Спасителя, в воспоминание Божьей Матери и памяти святых. К первым – относятся Рождество Христово, Крещение, Преображение, Вход Господень в Иерусалим, Воскресение Христово (Пасха), Вознесение, Троица, Воздвижение Креста. Вторая группа, касающаяся Пресвятой Богородицы, – это Благовещение, Рождество Богородицы, Сретение, Введение во храм, Успение. Особая группа праздников связана с помятием святых – ветхозаветных и новозаветных, а также святых, связанных с Армянской церковью, это – прежде всего Григорий Просветитель, дева Рипсима и 33 ее подруги, архимандрит Месроп (создатель алфавита) и мн. др.

В результате опроса мы выяснили, что московские армяне, главным образом новоприбывшие, знают и частично отмечают следующие религиозные и общенациональные праздники: Рождество Христово, Крещение, Преображение, Пасху, Преображение, день Св. Саркиса.

Рождество (арм. – Цнунд) и Крещение по традиции отмечают один за другим: с вечера 5 января до вечера 6 января. 4 января в некоторых семьях, как и в прошлом, пекут пресный обрядовый пирог – кркени на постном масле с запеченной в нем монеткой, бусинкой или фасолинкой. Этот пирог делится между всеми членами семьи. В сельской местности некоторых районов в ночь под Рождество ходили ряженные, которые колядовали, распевали аветисы (колядки), пели, плясали, за что

получали награду от хозяев. На следующий день, все, что наколядовали относили в церковь. В день Крещения шли к реке, вода которой освящалась священником. Затем юноши и мужчины прыгали в освященную воду. В этот день выпускали на волю голубей. Кроме этого, в церкви освящалась вода, которую потом прихожане раздавали родственникам и друзьям⁷.

Праздник Преображения (арм. – Сурб Пайцаракерерпутюн) связан с преображением Христа на глазах апостолов. Он имеет также название Вардавар – это остатки переосмысленного с позиции христианства древнего языческого праздника плодородия, которое невозможно без орошения водой. В этот день купали скот, друг друга обливали водой с лепестками роз, в шутку сталкивали в пруд или реку, танцевали круговые народные танцы.

Обычай обливать друг друга водой на Преображение сохранился до сих пор у армянского населения Москвы. Местом проведения праздника является Клязьменское водохранилище. Утром в этот день в Армянской церкви проводится Литургия, после которой все желающие организованно собираются и на автобусах уезжают на природу, где обливают друг друга водой, поют, танцуют национальные танцы, жарят шашлыки.

Пасха (арм. – Затик) – один из любимых праздников армянского народа. Празднование Пасхи в Армении символизировало Воскресшего Христа. Кроме церковных обрядов, оно имеет глубокие народные традиции. Особой любовью пользуются «Утис тат» и «Аклитиз». Это – традиционные национальные куклы-фигурки. «Аклитиз» приносит удачу и благополучие в семью, а «Утис тат» – символ хранительницы домашнего очага. На армянский пасхальный праздничный стол готовятся традиционные пасхальные блюда: гата, сладкий рисовый плов с изюмом, курагой, черносливом, рыба, которая символизирует Пасху, много зелени и, конечно, крашеные яйца⁸.

Успение и Вознесение Богородицы (арм. Верапохум сурп Аствацацин) один из широко почитаемых Богородничных праздников. Он празднуется в ближайшее к 15 августа воскресенье. После праздничной литургии следует Хахохорнек (освящение и благословение винограда). Освящается виноград, как принесенный самими верующими, так и приобретенный церковью и розданный прихожанам, чтобы никто не ушел без освященных плодов виноградной лозы.

Вознесение Святого Креста или Крестовоздвижение (арм. – Хачверац) – один из значимых праздников Святой Армянской апостольской церкви отмечается в воскресный день с 11 по 17 сентября. До начала церемонии Крест или часть Креста украшается веточкой базилика и цветами. Под пение духовных стихов торжественная процессия выносит священный крест из церкви и во главе с руководителем праздника совершает шествие вокруг церкви.

Сретение Господне (арм. Таэрндарач – «навстречу Господу») отмечается 14 февраля. Помимо церковной традиции праздник сохранил народные элементы.

Накануне, вечером 13 февраля, по завершению вечернего богослужения совершается Андастан – освящение четырех сторон света и благословение свечи. От благословенной свечи зажигают свечи дома, разжигают костер на церковном дворе, водят хороводы, молодые прыгают через костер. На Сретение во всех армянских храмах после литургии совершается обряд благословения молодоженов.

День Св. Саркиса принято отмечать не только церковными обрядами. Существуют также ставшие доброй традицией народные обычаи, которые соблюдают по сей день московские молодые армяне. Св. Саркис считается заступником всех молодых, защитником и помощником влюбленных. Поэтому праздник этого Святого особенно радостно встречается всеми влюбленными, которые в эти дни желают друг другу счастья и любви. В ночь перед праздником молодые едят соленый блин или лепешку, после этого ничего не едят и не пьют, а ложась спать, надеются увидеть во сне своих суженых, которые, по поверью, должны подать им во сне воду. К этому дню относится еще один обычай: поднос с мукой из жареной пшеницы ставят на балконе и «ждут следа копыта коня Св. Саркиса». Согласно легенде, Св. Саркис должен с ангелами пролететь над домами, и если на подносе с мукой он оставит след от копыта своего белого коня (как символа чистоты и беспорочности), то в этом же году исполнится мечта влюбленного юноши или девушки⁹.

Матах (переводится с армянского – «дать соль») – особая форма благотворительности и благодарности, присущая Армянской апостольской церкви. Матах совершается по разным поводам, чаще как благодарность Богу за милость или с просьбой о помощи. Чаще всего матах исполняется как обет за благополучный исход чего-либо, например, возвращение из армии сына или выздоровление от тяжёлой болезни члена семьи, а также исполняется как «ходатайство за упокой». Также матах принято делать и в виде общественной трапезы членов прихода в период больших церковных праздников или в связи с освящением церкви.

Участие в обряде священнослужителя ограничено исключительно освящением соли, с которой готовится матах. В давние времена для матаха в качестве жертвоприношения закалывали быка, барана или домашнюю птицу. Мясо варилось в воде с добавлением освящённой соли. Его раздавали бедным или устраивали трапезу у себя, причём мясо не должно оставаться на следующий день. Так, мясо бычка раздают в 40 домов, барана – в 7, петуха – в три дома. В наше время жертвователю раздают куски вареного мяса, завернутые в лаваш, всем выходящим после литургии из храма. Также возможно угощение всех желающих освященным мясом, зеленью, напитками, которые раскладываются на столах в церковном дворе. Традиционен и символический матах, когда используется голубь – его выпускают на волю.

Традиции соблюдения постов. В ААЦ принято поститься духовенству и благочестивым мирянам. Всего в году насчитывается 158 постных дней. Предпасхальный или Великий пост соблюдается сорок восемь дней. В этот период разрешается только растительная пища. Молочные продукты и рыбу вкушают только накануне

пяти больших праздников и то после обеда. Кроме Великого поста, у армян есть еще десять постных недель в году, почти по неделе на каждый месяц: каждая такая неделя имеет 5–6 постных дней. Кроме того, каждую неделю верующие постятся в среду и пятницу.

Передовой пост (арм. – арачаворк), присущий в настоящее время исключительно Армянской церкви, наступает за три недели до Великого поста и за 10 недель до праздника Пасхи. Согласно имеющимся историческим сведениям, Св. Григорий Просветитель, по выходе из тюремной ямы «Хор Вирап», 65 дней подряд проповедовал христианское учение армянскому царю Трдату, его царедворцам, вельможам и всему народу и, прежде чем их крестить, назначил пятидневный пост с покаянием. В эти пять дней народ вместе со своим царём не только со всей строгостью отказался от всякой еды, но и постился, «как того требует настоящий и угодный Богу пост, с великим раскаянием».

Поклонение кресту – один из важнейших элементов христианского культа. Крест является символом христианской веры. Им увенчаны храмы, одежды священнослужителей, его носят на теле верующие, во время молитв, богослужения верующие и священнослужители совершают крестное знамение (крестятся). Крест как символ был принят христианской церковью в память о мученической смерти Иисуса Христа, который, как известно из Библии, был распят на кресте и тем самым освятил его своею кровью. Армяне осеняют себя трехперстным крестом сверху вниз и слева направо, как в католической традиции, но независимо от нее.

Освящение дома ААЦ приветствует. Во время освящения жилища священником благословляется дом, хлеб, вода и соль. В конце обряда священник дает членам семьи просфору (арм. – ншхар), которую следует сохранять. Освящение дома совершают при новоселье, а также в случае нарушения мира в доме или постоянных болезней, если в доме «чувствуется присутствие злых духов».

Отношение к иконам. Среди критиков Армянской церкви существует мнение, что в ранний период ей было свойственно иконоборчество. Такое мнение могло возникнуть из-за того, что в Армянских храмах мало икон и нет иконостаса, вместо него алтарь отделяет завеса. Также и дома верующие армяне обычно не держали икон, предпочитая в домашней молитве использовать крест. Это связано с тем, что икона в ААЦ обычно освящена рукою епископа святым миром, а потому она является храмовой святыней, нежели атрибутом домашней молитвы. На самом деле в ААЦ существует иконопочитание и есть своя традиция отрицательного отношения к иконоборчеству. Своеобразной иконой можно назвать – хачкар, который стал проявлением особой нецерковной иконографии. Каменные кресты на территории храмов, на дорогах, на кладбищах были «знаком Божьего присутствия».

Паломничество к святым местам по-прежнему совершает внушительное количество верующих армян. Многие отправляются в Израиль в храм Гроба Господня, внутри которого армяне занимают значительную его часть. Кроме этого, наибо-

лее известными местами паломничества являются Эчмиадзинский монастырь, храмы монастырей Норавапк, Татеванк, Гехард, могила Св. Месропа в Ошакане, Ганзасарский и Амаразский храмы в НКР и др.

Таинства в ААЦ

В процессе опроса духовных лиц, принадлежащих ААЦ, была выявлена некоторая специфика таинств, которые в базовом отношении едины для большинства христиан, но отличаются своими национальными особенностями, в частности от православия.

В ААЦ как и в русском православии семь таинств: крещение, миропомазание, причастие, покаяние, рукоположение, венчание и соборование.

Обряд крещения (арм. – мкртутюн, кнунк) происходит в форме погружения и омовения. Крестить младенца можно на восьмой день. Младенца трижды погружают в воду, взрослого человека чаще просто обмывают водой. Через таинство крещения, учат богословы, человеку прощается первородный грех, (а если крестится взрослый, то и все прочие грехи). Совершение обряда крещения означает приобщение человека «в лоно церкви». Именно после совершения этого обряда он становится христианином. С обрядом крещения связано и имянаречение. Новорожденный получает собственное имя. По традиции оно связано с именем святого, которому посвящен день, в который родился крещаемый, но современные родители часто не придерживаются этого правила. Крестным может быть только мужчина кавор, представитель ААЦ. Традиция выбора крестной матери отсутствует. Ею автоматически считается жена кавора. Перед крещением необходимо приготовить нательный крест, нарот (сплетенные вместе белая и красная нити), на который он подвешивается, и небольшое полотенце, которым вытирают лицо младенца. Нарот не снимают в течении трех дней, потом его можно заменить на цепочку. Полотенце после исполнения обряда хранят и в быту не используют.

Таинство миропомазания (арм. – дрошм) также важная составная часть многих культовых действий. Оно совершается одновременно и с крещением. Этот обряд происходит в форме крестообразного помазывания тела человека (лба, глаз, носа, губ, ушей, груди, рук и ног) особым освященным католикосом маслом (арм. – мюрон). Перед миропомазанием священник читает молитву о ниспослании на человека Духа Святого. При этом он повторяет слова: «Печать Святого духа». Смысл этого таинства истолковывается как укрепление духовной жизни посредством Духа Святого. Крещенному три дня нельзя мыться, чтобы не смыть святое миро. На третий день приходит кавор и омывает места помазания водой над тазом, чтобы вода не уходила в канализацию, далее ее выливают под дерево или в иное чистое место. Дома устраивают семейный праздник с кавором.

Совершение *таинства покаяния* или исповеди (арм. – апашхарутюн) является непременным атрибутом религиозной жизни верующего армянина. Исповедоваться можно и нужно многократно. Покаяние включает в себя исповедание грехов перед Богом, в присутствии священника. Обязательным сегодня в ААЦ является общая исповедь, когда верующие становятся на колени, а священник читает текст покаяния, остальные миряне в соответствующих местах вместе добавляют «виновен/грешен, Господи». После священник читает разрешительную молитву, отпускающую грехи кающимся.

Личная исповедь практикуется реже. Верующий наедине исповедует грехи иерею, который может прочесть разрешительную молитву или наложить епитимью и назначить время повторной исповеди.

Важный обряд – совершение *таинства причащения* (арм. – ахортутюн) или святой евхаристии (благодарственной жертвы). По христианскому вероучению обряд причащения был установлен на Тайной вечере самим Иисусом Христом. В память об этом церковь совершает таинство причащения. Армянская церковь использует для причастия специально выпеченный пресный бездрожжевой хлеб и красное вино без добавления воды. Конкретно содержание этого таинства состоит в том, что верующим дают съесть специально выпеченный пресный бездрожжевой хлеб-просфору, которую они запивают глотком неразбавленного красного вина из особого сосуда – потира. Считается, что во время этого обряда совершается таинство «преосуществления», т.е. хлеб превращается в тело Иисуса Христа, а вино – в кровь. Перед причастием с утра ничего не едят и исповедуют грехи. Просфору накануне печет сам иерей, служащий литургию, во время литургии просфора окунается в вино. Священник с алтарного возвышения, стоя на коленях, причащает подходящих верующих, разрывая просфору руками и вкладывая ее кусочки в рот причащающихся.

Церковное освящение бракосочетания происходит посредством *таинства венчания* (арм. – псак) – это также важный момент религиозной жизни верующего армянина. С точки зрения христианского вероучения, семья – это первичная ячейка духовной общности людей – «домашняя церковь». В этой церкви рождается христианин, через крещение он приобщается к вселенской церкви, получает христианское воспитание и умирает, как христианин. Обряд венчания построен таким образом, чтобы подчеркнуть особую важность этого события в жизни молодых людей. Священник встречает молодых в праздничном облачении. Звучат слова псалмов, славящих Бога, именем которого совершается брак. Читаются молитвы, в которых священнослужитель испрашивает у Бога благословения для жениха и невесты, мира и согласия будущей семье. Священник задает вопрос жениху – «господствуешь?», невесте – «подчиняешься?». Ранее на головы вступающих в брак налагалась специальная повязка – нарот, в настоящее время – венцы. Молодым предлагают выпить вина из одной чаши. Духовный смысл этого обряда состоит в том, что при совершении венчания на будущих супругов изливается Божья благодать, которая обес-

печивает неразрывный символический союз, основанный на любви, верности и взаимной помощи до гроба.

В армянском венчании принимает участие кавор, свадебный крестный отец, который благословляет молодоженов, а также – неженатый друг жениха и незамужняя подруга или сестра невесты, которые сопровождают молодоженов до венчания, во время него и за свадебным столом.

В XIII в. ААЦ установила, что вступающие в брак должны отстоять друг от друга «на семь колен по родству». Условиями расторжения брака могут быть: прелюбодеяние, неизлечимая, заразная или душевная болезнь, отсутствие без вести одного из супругов в течение семи лет

Таинство соборования (арм. – верчи, оцум) совершается над больным человеком для исцеления от физических и духовных немощей. Первоначально это таинство исполнялось самостоятельно. В дальнейшем при соборовании, сопровождаемом чтением молитв, в которых священнослужители просят Бога ниспослать больным выздоровление, ААЦ акцентировало внимание на вере и исповеди грехов.

Таинству священства (арм. – дзернадрутюн) ААЦ приписывает особый смысл. Оно совершается при посвящении человека в духовный сан, т.е. в ту или иную степень священства. В ААЦ существует девять степеней духовной иерархии: католикос, епископ, священник, дьякон, иподиакон, фонарщик, заклинатель, чтец, ключник. На высшей ступени стоит Верховный Патриарх и Католикос всех армян. Католикосу вверена законодательная и судебная власть. Он является верховным хранителем священных реликвий (главные из которых Десница Св. Григория просветителя и Копье, которым пронзили на кресте Иисуса). Католикос издает указы, законы, рукополагает в сан епископа. Епископ занимается руководством епархии, распоряжением имущества. Он рукополагает священников, иеромонахов, дьяконов и чтецов. За особые заслуги епископу могут присвоить титул архиепископа. В священники рукополагают достигших совершеннолетия женатых мужчин. Также священником может быть мужчина, принявший обет безбрачия, тогда он рукополагается в сан иеромонаха. Священники являются духовными наставниками прихожан церкви, совершает литургию, исповедуют и причащают. Степени от дьякона до ключника называются малыми, они исполняют лишь некоторые обязанности. Так, дьякон призван помогать священнику. Он читает Евангелие, принимает участие в литургии. Иподьякон кадит, облачает священника. Фонарщик обязан зажигать свечи и люстры в церкви. Заклинатель во время крещения произносит определенные молитвы. Чтец читает писания пророков и апостолов. Ключник открывает и закрывает двери. В совокупности все эти категории священнослужителей составляют церковную иерархию ААЦ. Каждая из ступеней священства имеет свои отличительные особенности в облачении, за каждой из них закреплены определенные права и обязанности.

Общественные организации московских армян

Необходимо сказать несколько слов об общественных организациях московских армян, связанных с церковью, в частности о Союзе молодежи НУР и молодежной организации Айордеац тун.

Союз молодёжи НУР при ААЦ был создан по благословению Главы Ново-Нахичеванской и Российской епархии Армянской апостольской церкви, патриаршего экзарха в России епископа Езраса Нерсисяна в 2005 г. Союз объединяет молодых людей в возрасте от 16 до 35 лет, крещеных или желающих принять крещение в Армянской церкви и изучить ее традиции. Организация насчитывает около 200 чел. Задачей НУР-а является попытка противостояния ассимиляции и укрепления связи членов диаспоры со своей этнической Родиной.

В число постоянно проводимых мероприятий входят встречи со священниками ААЦ, на которых можно не только услышать рассказ об учении и обрядах ААЦ, но и задать личный вопрос по интересующей теме; проведение лекций по истории Армении, о её выдающихся личностях, архитектуре, литературе, музыке и др.; встречи-дискуссии с представителями армянской и российской науки, политики, искусства; организация вечеров армянской культуры, в которых принимают участие и широко известные армянские коллективы, и начинающие малоизвестные таланты; проведение совместных акций с молодежными объединениями армян; налаживание связей с молодежными движениями в Армении и мировой диаспоре.

В деятельность НУР-а также входят задачи по распространению брошюр, буклетов и дисков с проповедями и разъясняющими материалами на духовную тему среди прихожан ААЦ и представителей армянской молодежи; организация показов фильмов на духовные темы (художественных и документальных); постановки театральных представлений и миниатюр по духовной тематике; проведение разнообразных викторин и конкурсов на духовную тему¹⁰.

Айордеац тун. Духовно-просветительский центр Айордеац тун (дословно – «сынов армянских дом»), под эгидой Нахичеванской и Российской епархии Армянской апостольской церкви находится в центре Москвы (1-й Щемилковский переулок). Эта организация для армян Москвы и Московской области стала своего рода местом, притягивающим к себе не только своих воспитанников, но и тех, кто когда-либо переступал порог этого ставшего для многих родным очага. У школы есть духовный настоятель – священник Армянской апостольской церкви, отец Аракел. Беседы на духовные темы, проводимые им, помогли очень многим получить ответы на волнующие вопросы.

Главная задача «Айордеац тун» – сплочение вокруг армянской церкви многочисленных армян, проживающих в разных уголках Москвы. «Айордеац тун» занимается не только образовательными вопросами, сфера его деятельности многогранна. Очень важное место здесь отдаётся духовному воспитанию учащихся. Ни одно

мероприятие, ни одно занятие не начинается без молитвы. В программу обучения входит изучение основ родного языка, истории Армении и Армянской церкви, родной литературы, пение. Самые маленькие ученики изучают предмет «Моя первая Библия», воспитанники среднего и старшего возраста – предмет «Библия и Армянская церковь». В Образовательном центре отмечаются все крупные христианские церковные праздники, особо почитаемые из которых – Рождество Господне и Святая Пасха.

При изучении истории Армении акцентируется внимание на истории Армянской апостольской церкви и под эти углом рассматривается история армянского народа в свете библейских событий и мировой истории. Воспитанники изучают армянский язык, чтобы писать, читать, общаться с миром на своем родном языке¹¹.

Заключение

Как доказывает мировой опыт, при отсутствии государственности у народов, находящихся в рассеянии, их поддерживает Церковь, воплотившая в себе духовные и народные начала. «Она – видимая душа отсутствующего отечества, источник удовлетворения высших запросов человеческого духа»¹². Национальный армянский характер во многом основывался на вероучении ААЦ. Гибкость, умение принять культуру принимающей стороны и способность не потерять свою национальную самобытность – это во многом заслуга церкви. Характер народа формировался в древности, когда не было письменности и общей грамотности, но был общий национальный дух, основанный на вероучении, который цементировал и укреплял армянский народ.

ПРИМЕЧАНИЯ:

¹ *Атаджанян И.А.* Из истории армяно-русских взаимоотношений с X по XVIIIв. 2006. М., С. 5.

² *Амирьянц И.А.* Армяне Москвы // Москва: народы и религии / Под ред. Б.Р. Логашовой. М., 1997. С. 140.

³ Армянское войско в XVIII веке. Из истории армяно-русского военного содружества: Исследования и документы. Ереван, 1968. С. 43–44.

⁴ *Агаян Ц.П.* Россия в судьбах армян и Армении. М., 1994. С. 59–61.

- ⁵ *Зиновьев А.З.* Исторический очерк Лазаревского института восточных языков. М., 1864. С. 101.
- ⁶ *Ганалаян Т.* Армяне-протестанты. http://nogavank.am/rus/issues/detail.php?ELEMENT_ID=4619
- ⁷ *Тер-Саркисянц А.Е.* Армяне. История и этнокультурные традиции. М., Восточная литература РАН, 1998. С. 211–212.
- ⁸ Там же. С. 217.
- ⁹ Там же. С. 212–213.
- ¹⁰ *Асрибекова Т.А.* Армянская диаспора в Москве. История формирования и этнокультурное развитие в конце XX – начале XXI в.: Дисс. ... канд. ист. наук. М., 2012. С. 92–99.
- ¹¹ Там же. С. 92–99.
- ¹² *Орманян М.* Армянская церковь. М., Изд. Медиократ, 2006. С. 205.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

- Агаян Ц.П.* Россия в судьбах армян и Армении. М., 1994.
- Амирьянц И.А.* Армяне Москвы // Москва. Народы и религии. М., ИЭА, 1997.
- Армяне // Народы и культуры // Отв. ред. Л.М. Варданян, Г.Г. Саркисян, А.Е. Тер-Саркисянц. М., 2010.
- Армянское войско в XVIII веке. Из истории армяно-русского военного содружества: Исследования и документы. Ереван, 1968.
- Арутюнян Ю.В.* Армяне-россияне сквозь призму этносоциологии // Социс. 2010. № 3.
- Арутюнян Ю.В.* Армяне в Москве. По результатам сравнительного исследования // Социс. 2001. № 12.
- Арутюнян Ю.В.* Москвичи. Этносоциологическое исследование. М., 2007.
- Асрибекова Т.А.* Армянская диаспора в Москве. История формирования и этнокультурное развитие в конце XX – начале XXI в.: Дисс. М., 2012.
- Атаджанян И.А.* Из истории армяно-русских взаимоотношений с X по XVIII в. М., 2006.
- Ганалаян Т.* Армяне-протестанты // http://nogavank.am/rus/issues/detail.php?ELEMENT_ID=4619
- Зиновьев А.З.* Исторический очерк Лазаревского Института восточных языков. М., 1864.
- Орманян М.* Армянская церковь. М., Медиократ, 2006.
- Снежкова И.А. Москаленко Н.П.* Социально-психологические особенности взаимодействия армян и русских в г. Калуге // Этнографическое обозрение. 2008. № 5.
- Тер-Саркисянц А.Е.* Армяне. История и этнокультурные традиции. М., Восточная литература РАН, 1998.
- Тер-Саркисянц А.Е.* История и культура армянского народа с древнейших времен до начала XIX в. М., 2005.
- Фирсов Ю.В.* Российские армяне и их исследователи // Этнографическое обозрение. 2006. № 1.

ПЕРЕЧЕНЬ РАБОТ, ОПУБЛИКОВАННЫХ В СЕРИИ

«ИССЛЕДОВАНИЯ ПО ПРИКЛАДНОЙ И НЕОТЛОЖНОЙ ЭТНОЛОГИИ»

1990 г.

- №1 *Арутюнов С.А., Анчабадзе Ю.Д.* О национальной ситуации на Северном Кавказе.
- №2 *Брук С.И.* Немцы в СССР: современная ситуация.
- №3 *Калиновская К.П., Марков Г.Е.* Национальная и межэтническая ситуация в области расселения ногайцев.
- №4 *Соколова З.П.* Актуальные вопросы современного развития экономики и культуры хантов.
- №5 *Арутюнов С.А., Смирнова Я.С., Сергеева Г.А.* Этнокультурная ситуация в Карачаево-Черкесской автономной области.
- №6 *Тер-Саркисянц А.Е.* Донские армяне и этнокультурная ситуация в Ростовской области.
- №7 *Васильев В.И.* Проблемы национального развития малочисленных народов Ямало-Ненецкого автономного округа Тюменской области.
- №8 *Иванова Ю.В.* Греческое население Грузии: современные межэтнические отношения.
- №9 *Бушков В.И.* О некоторых аспектах межнациональных отношений в Таджикской ССР.
- №10 *Брусина О.И.* О некоторых причинах межэтнического конфликта в Ошской области.

1991 г.

Серия А:

- №11 *Сагаева С.К.* Состояние и перспективы развития межэтнических отношений в г. Уральске Казахской ССР.
- №12 *Тишков В.А.* Этничность и власть в СССР (этнополитический анализ республиканских органов власти).
- №13 *Иванова Ю.И.* Этносоциальные проблемы греческого населения Грузии.
- №14 *Кульчик Ю.Г., Румянцев С.И.* О развитии общественно-политической ситуации в ССР Молдова.
- №15 *Брук С.И.* Народы СССР в стране и за рубежом.
- №16 *Гурвич И.С., Батьянова Е.П.* Современное развитие межнациональных отношений в Чукотском автономном округе.
- №17 *Осипов А.Г.* Межнациональные отношения в Краснодарском крае (в связи с проблемой беженцев).

- №18 *Жорницкая М.Я.* Национальная ситуация в Тувинской АССР и Хакаской АО (май–июнь 1990 г.).
- №19 *Остроух И.Г., Шервуд Е.А.* Мennonиты Оренбургской области.
- №20 *Брусина О.И., Осипов А.Г.* К вопросу о состоянии межэтнических отношений в Узбекской ССР.
- №21 *Григорьева Р.А.* Некоторые особенности этнокультурных процессов в Восточной Латвии (Латгале).
- №22 *Емельянов В.М.* Основные этапы этнополитической эволюции польской национальной группы в Литве в 1990 г.
- №23 *Кузнецов А.И., Миссонова Л.И.* Ороки Сахалина: проблемы современного развития.
- №24 *Абашин С.Н., Бушков В.И.* Социальная напряженность и межнациональные конфликты в северных районах Таджикистана.
- №25 *Молчанов М.А.* Этнополитические предпосылки объявления независимости Украины.

Серия Б:

- №1 *Кашуба М.С., Мартынова М.Ю.* Государственная политика и современные национальные отношения в Югославии.
- №2 *Крюков М.В.* Политика национальной автономии в Китае.
- №3 *Стельмах В.Г.* Самоуправление индейских резерваций в США.
- №4 *Кожановский А.Н.* Испания: этничность и регионализм.

1992 г.

Серия А:

- №26 *Бушков В.И., Микульский Д.В.* Общественно-политическая ситуация в Таджикистане: январь 1992 г.
- №27 *Шинкевич С., Заринов И.Ю.* Поляки Российской империи и СССР: историческая справка и характеристика современной ситуации.
- №28 *Сагаева С.К.* Российское казачество.
- №29 *Островидова Е.Ю.* Трансформация СССР: Предпосылки и перспективы суверенизации бывших союзных республик.
- №30 *Тер-Саркисянц А.Е.* Современная этнополитическая ситуация в Краснодарском крае Российской Федерации.

- №31 *Сатвалдыев А.Н.* К характеристике религиозной ситуации в Шахимардане (Узбекистан).
- №32 *Губогло М.Н.* Изменение этнодемографической ситуации в столицах союзных республик в 1959–1989 гг. (по материалам переписей населения СССР).
- №33 *Губогло М.Н.* Развитие этнодемографической ситуации в столицах автономных республик в 1959–1989 гг. (по материалам переписей населения СССР).
- №34 *Гузенькова Т.С.* Межэтническая ситуация в Калмыкии.

Серия Б:

- №5 *Празаускас А.А.* Индия: национальная политика и федерализм.
- №6 *Соколова И.В.* Политика официального идеализма в Мексике (идеология и практика).

1993 г.

- №35 *Кузнецов А.И., Миссонова Л.И.* Этносоциальное положение звенов в Эвено-Бытантайском национальном районе Якутии.
- №36 *Малькова В.К.* Проблемы русской диаспоры в ближнем российском зарубежье (по материалам прессы).
- №37 *Москаленко Н.П.* Этнополитическая ситуация в республике Тува (1992 г.).
- №38 *Бутанав В.Я.* Этнополитические и этнокультурные процессы в республике Хакасия.
- №39 *Батьянова Е.П.* К этнополитической ситуации в Кемеровской области.
- №40 *Бушков В.И., Микульский Д.В.* Таджикистан: Что происходит в республике?
- №41 *Малькова В.К.* Пресса о современной этнической ситуации в Татарстане.
- №42 *Бурхаев С.С.* Этнополитическая и этнокультурная ситуация в республике Бурятия.
- №43 *Шнирельман В.А.* Бикинские удэгейцы: политика и экология.
- №44 *Ногайцы сегодня. [Калиновская К.П., Марков Г.Е.]* Поиски решения проблем в Ногайской степи. *Викторин В.М.* Астраханские ногайцы.
- №45 *Бабич И.Л.* Этнополитическая ситуация в Кабардино-Балкарии.
- №46 *Кьдьева В.Я.* К этнополитической и этнокультурной ситуации в Республике Алтай.

- №47 *Пчелинцева Н.Д., Самарина Л.В.* Современная этнополитическая и этнокультурная ситуация в Республике Адыгея.
- №48 *Смирнова Я.С.* Карачаево-Черкесия: этнополитическая и этнокультурная ситуация.
- №49 Этнополитическая ситуация на Северном Кавказе.
- №50 Современная общественно-политическая ситуация в Средней Азии и Казахстане.
- №51 *Тишков В.А.* Русские в Средней Азии и Казахстане.
- №52 *Тишков В.А.* Русские как меньшинства (пример Эстонии).
- №53 *Лопуленко Н.А.* Правовой статус и самоуправление у аборигенов Аляски.
- №54 *Васильев В.И., Малиновская С.М.* Концепция национально-политического, экономического и культурного развития малочисленных народов Севера Томской области.

1994 г.

- №55 *Тер-Саркисянц А.Е.* Межнациональные отношения в Краснодарском крае (1993 г.) (основные тенденции развития).
- №56 *Жуковская Н.Л.* Республика Бурятия: этнорелигиозная ситуация (1991–1993 гг.).
- №57 *Червоная С.М.* Крымско-татарское национальное движение (1991–1993 гг.).
- №58 *Таболкина Т.В.* Панорама современного казачества: Истоки, контуры, типологизация.
- №59 *Филиппов В.Р.* Этнополитическая ситуация в Чувашии (1988–1993 гг.).
- №60 *Григорьева Р.А., Мартынова М.Ю.* Этнокультурная ситуация в Беларуси: история, языки, политика.
- №61 *Иванов А.М.* Этнополитическая ситуация в Республике Саха (Якутия).
- №62 *Столярова Г.Р.* Этнополитическая ситуация в Республике Татарстан.
- №63 *Шаров В.Д.* Этнополитическая ситуация в Республике Марий Эл.
- №64 *Бирин В.Н.* Этнополитическая ситуация в Карелии накануне выборов в Федеральное собрание.
- №65 *Гучинова Э.-Б.М., Таванец С.Д.* Этнополитическая ситуация в Калмыкии.
- №66 *Восходов И.И., Комарова Г.А.* Предвыборная ситуация в Чувашской Республике (осень–зима 1993 г.).
- №67 *Шабаяв Ю.П., Розачев М.Б., Котов О.В.* Этнополитическая ситуация на территории проживания народов Коми.
- №68 *Акжиева С.И.* Этнополитическая ситуация в Кабардино-Балкарской республике.
- №69 *Абаева Л.Л., Краев Б.П.* Социально-политологический анализ выборов в Республике Бурятия (сентябрь, 1994 г.).

- №70 *Хаджибиев Р., Полякова Т.* Этнополитическая ситуация в Адыгее.
- №71 *Зыков Ф.М.* Этнополитическая ситуация в Республике Саха до и после выборов 12 декабря 1993 г.
- №72 *Кисриев Э.Ф.* Этнополитическая ситуация в Республике Дагестан.
- №73 *Куликов К.И., Христолюбова Л.С.* Этнополитическая ситуация в Удмуртской республике в 1993г.
- №74 *Кужугет А., Татаринцева М.* Этнополитическая ситуация в Республике Тыва накануне и после выборов в Федеральное собрание России в 1993 г.
- №75 *Зубков А.А., Маресьев В.В.* Демографические процессы, этническая и социально-политическая структура Мордовии.
- №76 *Гостиева Л.К., Дзадзиев А.Б.* Этнополитическая ситуация в Северной Осетии.
- №77 *Губогло М.Н.* Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк I. Плоды суверенизации.
- №78 *Губогло М.Н.* Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк II. Ростки демократизации.
- №79 *Губогло М.Н.* Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк III. Урожай дезинтеграции.
- №80 *Губогло М.Н.* Башкортостан и Татарстан. Параллели этнополитического развития. Очерк IV. Выходы реинтеграции.

1995 г.

- №81 *Дубова Н.А., Комарова О.Д., Ямсков А.Н.* Факторы формирования межэтнических отношений в среде сельского населения южных районов Пермской области.
- №82 *Иванова Ю.В.* Проблемы межэтнических взаимоотношений в Северном Приазовье и Крыму: история и современное состояние.
- №83 *Ильин В.И.* Республика Коми: этнос и политика.
- №84 *Мартынова М.Ю.* Война на Балканах: истоки и реалии (1991–1994 гг.).
- №85 *Здравомыслов А.Г., Матвеева С.Я.* Межнациональные конфликты в России и постсоветском пространстве.
- №86 *Рубан Л.С.* Развитие конфликтной ситуации в Астраханской области.
- №87 *Дубова Н.А., Лопуленко Н.А.* Современные этносоциальные проблемы Кизеловского района Пермской области.
- №88 *Смольникова Н.В.* Немцы Поволжья: современные этнополитические проблемы.

- №89 *Пчелинцева Н.Д., Самарина Л.В.* Карачай в контексте новой исторической реальности.
- №90 *Кульчик Ю.Г.* Республика Узбекистан в середине 90-х годов.
- №91 *Мартынова М.Ю.* Национальные меньшинства в странах Восточной Европы в 90-е годы. Поиск мирных решений.

1996 г.

- №92 *Исхакова С.М., Валеев Ф.-Т.А.* Сибирские татары: этнокультурные и политические проблемы возрождения.
- №93 *Михайлов С.С.* Положение ассирийцев – вынужденных переселенцев в Краснодарском крае.
- №94 Этнический фактор в современном социально-политическом развитии Казахстана. / *Брусина О.И.* Национальная государственность и «русский вопрос» в Казахстане; *Митина Д.А.* Миграционные процессы и тенденции этносоциального развития в Казахстане!.
- №95 *Малькова В.К.* Русское население в российских республиках.
- №96 *Ямсков А.Н.* Территории традиционного землепользования в Хабаровском крае.
- №97 *Лопуленко Н.А.* Американский опыт урегулирования проблем коренного населения.
- №98 *Остапенко Л.В., Субботина И.А.* Русские в Молдавии: проблемы занятости и миграции.
- №99 *Казан, Микаэлла.* Еврейская эмиграция из бывшего СССР в США.
- №100 *Тишков В.А.* Концептуальная эволюция национальной политики в России.

1997 г.

- №101 *Червоная С.М.* Крымско-татарское национальное движение (1994–1996).
- №102 *Дерябин В.С.* Коми-пермяки сегодня: особенности этнокультурного развития.
- №103 *Малькова В.К.* Республиканская пресса России – новая этнонациональная идеология.
- №104 *Жуковская Н.Л.* Возрождение буддизма в Бурятии: проблемы и перспективы.
- №105 *Аринин А.Н.* Российская государственность и проблемы федерализма.
- №106 *Шабаяв Ю.П., Пешкова В.М.* Русские в республике Коми.
- №107 *Ямсков А.Н.* Русское население в полиэтничных районах Закавказья, Сибири и Урала.
- №108 *Поляков С.П., Бушков В.И.* Социально-экономическая ситуация в северокавказском регионе.

- №109 *Таболкина Т.В.* Казачество на рубеже XXI века: проблемы и возможности.
 №110 *Юраш А.В.* Религиозные организации современной Украины.

1998 г.

- №111 *Малькова В.К., Остапенко Л.В., Субботина И.А.* Москва многонациональная: конфликт или согласие? (По данным опроса московских школьников).
 №112 *Симченко Ю.Б.* Народы Севера России. Проблемы. Прогноз. Рекомендации.
 №113 *Червоная С.М.* Крым-97: Курултай против раскола.
 №114 *Шнирельман В.А.* Неоязычество и национализм. Восточно-Европейский ареал.
 №115 *Малькова В.К.* Москва многонациональная: конфликт или согласие? II. Анализ московской прессы.
 №116 *Сирина А.В.* Современные проблемы малых народов Севера Магаданской области.
 №117 *Смольникова Н.В.* Немцы Волгоградской области: Этнокультурная и этнополитическая ситуация в 1995–1997 гг.
 №118 *Балалаева О., Угет Э.* Биосферный резерват как форма сохранения этнической культуры (на примере юганских хантов).
 №119 *Дубова Н.А., Лопуленко Н.А., Мартынова М.Ю.* Калининградская область: Современные этнокультурные процессы.
 №120 *Абашин С.Н., Бушков В.И.* Таджикистан: некоторые последствия трагических лет.

1999 г.

- №121 *Рыжакова С.И.* Dievturība. Латышское неоязычество и истоки национализма.
 №122 *Комарова Г.А.* Люди и радиация: этнокультурные аспекты экологического бедствия на Южном Урале.
 №123 *Шнирельман В.А.* Формирование этничности: тлингиты юго-восточной Аляски в конце XX в.
 №124 *Кашуба М.С.* Рост национализма в условиях конфликта (пример автономного края Косова и Метохии – Союзная Республика Югославия).
 №125 *Козлов С.Я.* Евреи Москвы в 90-е годы XX века: Действительно ли происходит религиозный ренессанс?
 №126 *Сирина А.А.* Родовые общины малочисленных народов Севера в Республике Саха (Якутия): шаг к самоопределению?
 №127 *Акаев В.Х.* Суфизм и ваххабизм на Северном Кавказе.
 №128 *Иванова Ю.В.* Косовский кризис. Этнические аспекты проблемы.

- №129 *Червоная С.М.* Карачаево-Черкесия – 1999: Выборы главы республики.
 №130 *Мартынова Е.П., Пивнева Е.А.* Современное природопользование таежного населения Нижнего Приобья.

2000 г.

- №131 *Бабич И.Л.* Правовой плюрализм на Северо-Западном Кавказе.
 №132 *Перепись – 2002: проблемы и суждения.*
 №133 *Бабич И.Л.* Правовой монизм в Северной Осетии: история и современность.
 №134 *Ярлыкапов А.А.* Проблема ваххабизма на Северном Кавказе.
 №135 *Заурбекова Г.В.* Сепаратизм в Чечне.
 №136 *Рыжакова С.И.* Ромува. Этническая религиозность в Литве.
 №137 *Козлов С.Я.* Иудаизм в современной России: Основные структуры и направления.
 №138 *Города Подмосквья: Этнодемографические и гендерные проблемы.*

2001 г.

- №139 *Зенько М.А.* Современный Ямал: этноэкологические и этносциальные проблемы.
 №140 *Воробьев Д.В.* Жизнеобеспечение и адаптивная стратегия эвенков в конце XX века (север Туруханского района Красноярского края).
 №141 *Клоков К.Б., Красовская Т.М., Ямсков А.Н.* Проблемы перехода к устойчивому развитию районов расселения коренных народов российской Арктики.
 №142 *Малькова В.К.* Москва многонациональная: конфликт или согласие? III. Русские москвичи и иноэтничные мигранты: Взгляд друг на друга.
 №143 *Рыжакова С.И.* Ливы: Опыт возрождения почти исчезнувшего народа.
 №144 *Матвеев В.А.* «Украина от Карпат до Кавказских гор!»...? Полемические заметки по поводу одного из современных геополитических проектов.
 №145 *Стеланов В.В.* Российская перепись 2002 года: пути измерения идентичности больших и малых групп.

2002 г.

- №146 *Матвеев В.А.* Сепаратизм на Северном Кавказе: Границы явления на рубеже XIX–XX веков.
 №147 *Матвеев В.А.* Исторический опыт противостояния сепаратизму на Северном Кавказе и современность.
 №148 *Ситнянский Г.Ю.* Тринадцатый миф о Центральной Азии.
 №149 *Силантьев Р.А.* Этнический аспект раскола исламского сообщества России.

- №150 *Губогло М.Н.* Мобильность и мобилизация.
 №151 *Смирнова С.К.* Права народов в мультиэтничном государстве: Путь России.

- №152 *Сирина А.А.* Народы Севера Иркутской области.
 №153 *Юраков А.В.* Ресурсы межэтнической толерантности в Башкортостане.
 №154 *Смирнова С.К.* Современные социально-экономические процессы в Удмуртии.
 №155 *Осипов А.Г.* Идеология «миграционной политики» как элемент конструирования этнической конфликтности (на примере Краснодарского и Ставропольского краев).
 №156 *Смирнова С.К.* Современные этносоциальные процессы в Удмуртии.
 №157 *Смирнова С.К.* Современные этнополитические процессы в Удмуртии.
 №158 *Бабич И.Л.* Основные тенденции постсоветской этнокультурной политики в Республике Алтай.
 №159 *Димаева Ф.В.* Ислам в современной Чеченской республике.

2003 г.

- №160 *Ситнянский Г.Ю.* Русские в СНГ – «здесь» или «там»: По поводу нового закона «О гражданстве Российской Федерации».
 №161 *Тишков В.А.* Историко-антропологический анализ переписи населения.
 №162 *Миссонова Л.И.* Остров Сахалин: Современные проблемы жизнедеятельности уйльта (ороченов).
 №163 *Заурбекова Г.В.* Ваххабизм в Чечне.
 №164 *Аксянова Г.А., Давыдова С.С.* Этнические стереотипы и ценностные ориентации московских школьников (на примере русских и армян).
 №165 *Анаибан З.В.* Хакасия в постсоветский период (проблемы адаптации к социально-экономическим преобразованиям).
 №166 *Устинова М.Я.* Гражданское общество в Латвийской Республике (1980-е гг. – начало XXI в.).

2004 г.

- №167 *Харитонова В.И.* Религиозный фактор в современной жизни народов Севера и Сибири.
 №168 *Шлыгина Н.В.* Финны-репатрианты из бывшего Советского Союза на исторической родине.
 №169 *Фаус О.Д.* Обычное право в современной Сардинии (по материалам экспедиции).
 №170 *Лопуленко Н.А.* Опыт автономии в Канадской Арктике – Нунавут.
 №171 *Наумова О.Б.* Казахские животноводы в конце XX века (взгляд антрополога).

- №172 *Найденова Е.А.* Поликультурное образование как средство воспитания межэтнической толерантности.
- №173 *Ториев Б.Х.* Республика Ингушетия в статистике и экспертных оценках (апрель–май 2003 г.).
- №174 *Губогло М.Н., Дубова Н.А.* Социально-адаптивная и этноразрушительная энергия гастарбайтерства.
- №175 *Субботина И.А.* Молдавия: Этнические модели адаптации к условиям трансформирующегося общества.

2005 г.

- №176 *Пастухов В., Рассел Д., Тишков В., Хопман Д., Шенфилд С.* После Беслана: Дискуссия российских и американских экспертов.
- №177 *Гречёв С.В., Мартыненко А.В., Шилов Н.В.* Православное христианство и ислам в Мордовии: Проблемы межкультурного диалога.
- №178 *Каландаров Т.С.* Памирские мигранты-исмаилиты в России.
- №179 *Литерская Е.* Современные этносоциальные исследования в Канадской и Американской Арктике.
- №180 *Субботина И.А.* Гагаузы: трансформация расселения и современные миграционные процессы.
- №181 *Мартынова Е.П., Пивнева Е.А.* Коренные народы Обского Севера: Современное положение. Опыт адаптации.
- №182 *Олимова С., Олимов М.* Трудовая миграция в Афганистане.
- №183 *Финно-угорские народы России: Общее положение, проблемы и решения.*

2006 г.

- №184 *Дубова Н.А., Ямсков А.Н.* Демографическая ситуация в абхазских долгожительских селениях.
- №185 *Мартынова М.Ю.* Сербия–Черногория–Косово: одно государство или три?
- №186 *Сирин А.А., Фондад Г.А.* Эвенки Северного Прибайкалья и проект строительства нефтепровода «Восточная Сибирь – Тихий океан».
- №187 *Новикова Н.И.* Рынок труда и занятость коренных малочисленных народов Севера России: Ханты-Мансийский автономный округ и Сахалинская область.
- №188 *Александренков Э.Г.* Индихенизм в Латинской Америке (политика и наука о коренных обитателях).
- №189 *Новикова Н.И., Якель Ю.Я.* Судебная защита права на традиционное природопользование: Антрополого-правовые аспекты.
- №190 *Остапенко Л.В.* Технологии адаптации к постсоветским реалиям. Русские предприниматели в новом зарубежье.

- №191 *Анайбан З.В.* Население Южной Сибири в эпоху перемен: Адаптация к новым условиям жизни.
- №192 *Рыжакова С.И.* Латышский язык: исторические преобразования и социокультурные аспекты бытования.

2007 г.

- №193 *Череватенко В.И.* Трансформация гендерных стереотипов в чеченском обществе в период вооруженного конфликта.
- №194 *Козлов С.Я.* Московские евреи: реалии этнокультурного возрождения (конец XX– начало XXI в.).
- №195 *Устинова М.Я.* Латвийская Республика после вступления в Евросоюз: новые вызовы.
- №196 *Тишков В.А., Шабавев Ю.П.* Финно-угорская проблема: Ответ Евросоюзу.
- №197 *Александренков Э.А.* Аборигены Колумбии и государство.
- №198 *Ситнянский Г.* Отношения Юга и Севера Киргизии: История и современность.
- №199 *Банаева М.Г.* Бурятская община Москвы.

2008 г.

- №200 *Тишков В.А.* 20 лет спустя: Опыт переосмысления теории и практики межнациональных отношений.
- №201 *Малькова В.К.* Образы многонационального города в современной столичной прессе.
- №202 *Брусина Н.И.* Ставропольские туркмены. Этнокультурное развитие, социальные обычаи, процессы адаптации и интеграции.
- №203 *Тер-Саркисянц А.Е.* Современная политическая и этнокультурная ситуация в Нагорном Карабахе.
- №204 *Мартынова М.Ю.* Косовский узел: этнический фактор.
- №205 *Сирин А.А., Жуковская Н.Л., Инешин Е.М., Рагулина М.В., Тюхтенева С.П.* Газ на экспорт: Этнокультурные проблемы транспортировки.
- №206 *Чубарова В.В.* Стереотип поляка в польском и русском восприятии: опыт антропологического исследования.
- №207 *Харитонова В.И., Ожиганова А.А., Купряшина Н.А.* В поисках духовности и здоровья (новые религиозные движения, неошаманизм, городской шаманизм).
- №208 *Бабич И.Л.* Духовные ценности и проблемы формирования новой идеологии у народов Северного Кавказа.

2009 г.

- №209 *Локшин А.Е.* История российских евреев в школьных учебниках РФ.

- №210 *Морозов Д.Ю.* Североафриканская иммиграция во Франции.
- №211 *Тер-Саркисянц А.Е.* Адаптация армян к новым условиям постсоветского времени
- №212 *Кожановский А.Н., Любарт М.К.* Проблемы западноевропейской иммиграции на примере Франции и Испании.
- №213 *Бабич И.Л.* Культура шапсугов Причерноморья и проблема сохранения идентичности в XXI в.
- №214 *Эпштейн А.Д.* В плену прошлого: Генезис коллективной памяти как фактор эскалации Палестино-Израильского конфликта.
- №215 *Бабич И.Л., Родионова О.В.* Теория и практика мультикультурализма.

2010 г.

- №216 *Данилко Е.С.* Маленький провинциальный город в современной России.
- №217 *Новикова Н.И., Степанов В.В.* Индикаторы качества жизни коренных малочисленных народов Севера Сахалинской области.
- №218 *Европейская языковая Хартия и Россия.*
- №219 *Завурбекова Г.В.* Технология манипулирования этнополитическим конфликтом в Чеченской республике (1991–1999 гг.).
- №220 *Оларин Д.А., Уманская А.И.* Проблемы природопользования саамов Кольского полуострова и инуитов Восточно-Канадской Арктики (Нунавут).
- №221 *Шльегина Н.В.* Традиционные меньшинства Финляндии: формирование и современный статус.
- №222 *Зотова Н.А.* Узбекские общины в России: новые диаспоры (на примере Санкт-Петербурга, Астрахани и Красноярска).
- №223 *Миссонова Л.И.* Этническая идентификация населения Сахалина: от переписи А.П. Чехова 1890 г. до переписей XXI-го века.

2011 г.

- №224 *Устинова М.Я.* Неграждане Латвии: статус и перспективы интеграции.
- №225 *Зорин В.Ю.* Государственная национальная политика в России и современность.
- №226 *Матвеев В.А.* «Черкесский вопрос»: современные интерпретации и реалии эпохи.
- №227 *Анайбан З.В.* Межэтническая ситуация и этнополитические процессы в постсоветской Туве.

2012 г.

- №228 *Лопуленко Н.А.* «Исследования по прикладной и неотложной этнологии» (1990–2011 гг.): аналитический обзор.

№229 *Комарова Г.А.* Академическая жизнь: поле междисциплинарных научных исследований.

№ 230/231 Социокультурные последствия Чернобыльской аварии.

№ 232 *Устинова М.Я.* Основные проблемы применения в Латвии Рамочной конвенция о защите национальных меньшинств.

№ 233 *Малькова В.К.* Полиэтническая Москва 2011–2012 гг.: «тревожные звонки в информационном пространстве».

2013 г.

№ 234 *Мартынова М.Ю.* Школьное образование и идентичность. Отечественные и зарубежные концептуальные педагогические подходы к национальной (общегосударственной) интеграции и культурному многообразию общества.

2014 г.

№ 235 *Малькова В.К.* Новое этнопространство современной Москвы.

№ 236 *Зорин В.Ю., Аствацатурова М.А.* Стратегия государственной национальной политики Российской Федерации: формирование общероссийской гражданской идентичности и укрепление духовной общности российской нации.

№ 237 *Белова Н.А.* Молодежь русской провинции (на примере города Нерехты Костромской области).

№ 238 *Гаер Е.А., Батьянова Е.П., Шпинев В.Н.* Коренные малочисленные народы Нижнего Амура в постперестроечной действительности (по материалам этнографической экспедиции в Хабаровский край в августе – сентябре 2012 года).

№ 239 *Губогло М.Н., Старченко Р.А.*

Языковая жизнь и региональная идентичность крымчан – оплот антиукраинизации (из опыта этносоциологических исследований в Крыму 2013 г.).

№ 240 *Остапенко Л.В., Субботина И.А.* Армянская диаспора в России: социально-демографические характеристики (вторая половина XX – начало XXI вв.)

2015 г.

№ 241 *Губогло М.Н.* Симбиоз этнической и региональной идентичности.

№ 242 *Тишков В.А.* Ярость благородная...

Великая победа и советский народ (антропологический подход).

№ 243 *Малькова В.К.* «Крым наш!» в российском информационном пространстве.

№ 244 *Снежкова И.А.* Армянская церковь в Москве.

Снежкова Ирина Анатольевна – кандидат исторических наук, старший научный сотрудник Центра по изучению межэтнических отношений Института этнологии и антропологии РАН. Область научных интересов – межэтнические отношения на Украине и в других регионах бывшего Советского Союза. Автор более 100 научных работ, в том числе коллективных трудов под ее редакцией: «Россия и Украина: этнополитические аспекты взаимодействия». М., 2007; «Конфессиональная ситуация на Украине: история и современность». М., 2011; «Трансформация этнической идентичности в Украине в постсоветский период». М., 2013. «Социально-психологические особенности взаимодействия армян и русских в г. Калуге.» // Этнографическое обозрение 2008, №5 (в соавторстве).

Snezhkova Irina holds a Ph.D. degree in historical sciences, senior researcher at the Center for the Study of Interethnic Relations of the Institute of Ethnology and anthropology Russian Academy of Sciences. Research interests - interethnic relations in Ukraine and other regions of the former Soviet Union.

The author of more than 100 scientific papers, including collective works under her editorship: "Russia and Ukraine: the ethnic and political aspects of interaction". M., 2007; "The confessional situation in Ukraine: Past and Present". M., 2011; "The transformation of ethnic identity in post-Soviet Ukraine". M., 2013, "Socially-psychological features of interaction between Armenian and Russian in Kaluga" // Ethnographic Survey. 2008. № 5 (co-author).

ISBN 978-5-4211-0140-6



9 785421 101406